





Süleyman	Bohaznisi
KISM	AKCA ZADE Hüseyin Pa.
Yeni hay	19
Eski Hayat	NO

1

2 v2

---

2-3



19







لانه جرد عين المذكرة اوله مع انه المراد واجعله رب  
 رضيا ترضاه قوله وعمله يا ذكريا انا شيت ربك بعلاوم  
 اسمه يحيى جواب لندائه ووعد باجابة دعائه وانما  
 تولى سمعته شريفه لم يجعله من قبل سميا  
 لم يستم احد يسمى قبله وهو شاهد بان التسمية  
 بالاسماء العربية شوية للمسمى وقيل سميا بشيرا  
 لقوله تعالى هل تعلم سميا لان المتماثلين بشرا كان  
 في الاسم ولا ظهر انه اعجمي وان كان عربيا فنقول من  
 فعل كيعبر او يفر وقيل سمى به لانه حيي به رحمته او  
 اوله من دين الله حيي بدعوتيه قال رب اني يكون لي غلام  
 وكانت امرأتي عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا خاسرة  
 فخلق في المقاصيل والاصل عتو كقعود فاستقر قلوا اتوالى  
 الفقتين والواو من فكدوا التاء فانقلبت الواو  
 الاولى باء ثم قلبت ثمانية وادعت وانما استخى الوله  
 من شىء فاني وعجز عاقر اعزافا بان المور فيه كمال  
 قدره فان السابط عند التحقيق ملغاة ولذلك  
 قال عائشة او الملك المبلغ للبراءة نصيبه قاله  
 لذلك لا مركنك وبجود استعمل كما في منسوبة يقال  
 في قال ربك وذلك اشارة الى مبالغتهم بفسرة هو على  
 هين وبويد لا قل قرارة من قراء وهو على هين  
 اشد لا مركنك اى كما وعدت وهو على هين ذلك ليهون  
 على او كما وعدت وهو على هين لا احتياج فيها اريد  
 ان فعله الى اسما ومفعول قال الثاني مخروف وقد  
 وقد خلقك من قبل ولم تكن شيئا تلك كانت معدوما  
 صرفا وفيه دلالة على ان المعدوم ليس بشئ وقراء

استوفى بغيره كراية

فاستشفوا ربهم  
 على ما ارادوا الى ربهم  
 ان المور في المقاصيل  
 ان المور في المقاصيل  
 ان المور في المقاصيل

اي جرح الضمين

اي على الوله  
على سبيل المثال

عنه

رفر فرج والكسائي وقد خلقناك قال رب اجعل لي آية علامة  
 اعلم يا ذكري ما شيتني به قال انشيتك ان لا تكلم الناس  
 تلك الالباب سويتا سوي الخلق ما يك من خربس ولا يك وانما ان كن  
 البيا لي ههنا والايام في ال عمران للعلامة على انه استقر  
 عليه المنع من كلام الناس والتجرد للذكر والشكر لثلاثة  
 ايام ولما لها لخرج على قوم من الحجاب من المصطفى  
 ومن الغربة فان حي اليهم فاوحى اليهم لقوله لا رزنا  
 وقيل كتب لهم على الارض ان سبحوا صلوا او نزهوا انكم  
 بكرة وعشتا طوبى النهار ولعله كان مأمورا بان يسبح  
 وباء مرقومه بان يوافقوه وان يحمل ان يكون مصدقة وان  
 مفتره يا يحيى على تقدير القول خذ الكتاب التورية  
 بقوة بمجد واستظها به بالتوفيق واشتبه الحكم  
 صبا بعقول الحكمة وفهم التورية وفيل لنوع احكم الله  
 عقده في صباه واستشاه وحنانا من لنا ورحمة  
 بنا عليه او رحمة ونقطضا في قلبه على ابويه وعبرها  
 عطف على الحكم وذكره وطهارة من الذنوب او صدقة  
 اى تصدق الله به على ابويه او مكنته ووقفه للتصدق  
 على الناس وكان تقيا مطيعا متحيزا عن المعاصي و  
 وبرا بوالديه وبارا بهما ولم يكن جبارا عصيا عاقا  
 او عاصية وسلام عليه من الله يوم ولد من ان  
 نبأ له الشيطان بما ينال به بقاوم ويوم يموت من عذاب  
 القبر يوم يبعث حيا من عذاب النار وهو القيامة  
 واذا ذكر في الكتاب في القرآن مرتين يعني قصصها اذا  
 اذا انتدت اغتركت بدل عن مرتين بدل لا احتمال  
 لان لا حجابا متقدمة على ما فيها اذ بدل لا كحل لا المراد

فان كان في ذلك  
 فقلت اني قد  
 فقلت اني قد

يكن

على ما ارادوا الى ربهم  
 ان المور في المقاصيل  
 ان المور في المقاصيل



216

والموتى تمام الخلق

[illegible]

مجلس ۱۰۰

التبج  
المخض  
مصا

ای جبرائیل

نامیہ

الزنا فانما يقال فيه حسنتها وجبروتها ذلك ويقصد عظم قوله  
ولم اك بغيا عليه وهو قول من التي قليت واوه وادعت  
ثم كسرت العين اتباعا وليد لم يحقه التاء او فعيل بمعنى  
فاعل ولم يحقرها لانه للمبالغة او للتشبيب كطابق قال كذلك  
قال ديد هو على هين وليجعله اى ويفعل ذلك ليجعله  
او لتبسن به قد دنتا وقيل عطف على الهمب على طريقه لانها  
اية للناس علامة لهم وبرهاناً على كمال قدرتنا ورحمتنا  
على العباد يهتدون به ارشاده وكان امراً مقضياً تعلق به  
قضاء الله تعالى في ذلك اذ قد وسطر في اللوح او كان امراً  
حقيقاً بان يقضى ويفعل بكونه اية ودرجة تحمלתها به في  
في ذرعها فدخلت النخلة في جوفها وكانت مدة حملها سبعة  
اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع  
لثمانية غير وقيل ساعة كما حملته وبذنته وبسنتها نلت  
عشر سنة وقيل عشرين وقد حاضت حبستين فاستد  
به فاعتزلت وهو في بطنها كقولها تدوس بنا الحجام والتر  
والجاء مع الجرد في موضع الحال مكاناً قصياً بعيداً من أهلها  
وداء الجبل وقيل اقصى الدار فاجاءها الحماض فالجاءها  
الحماض وهو في رطل منقول من جاء نكتة خضرة في رطل استعمال  
كأنى فاعطى وقراء الحماض بالكسر وهما مصدران فحضبت المرأة  
اذا تحرك الولد في بطنها للخروجه الى جوف النخلة ليستريح  
وتقيد عليه عند ذلك وهو ما بين الرق والخصن  
وكانت نخلة يابسنة راس لها ورك خضرة وكانت الوقت  
سبباً ولا التعريف لما للجنس وللعهد اذ لم يسم غيرهما وكانت  
كالمثقال عند الناس ولعله تعالى لم يخل ذلك ليرى من انبأها  
ما سكن روعتها وبطمها الرطب لذى هو خرسنة والنفساء

ای طعنا رہا

بعض الآراء القدر

[illegible][illegible]

مذلتی

کتابخانه



الموافقة لها قالت باليتنى ميت قبل هذا استحيى من الناس  
 في مخافة لو منهم وقرأ ابن كثير وابوعمر و ابن عامر ميت من  
 مات يموت وكنت متيما ما من سانية ان يمتني ولا يملك  
 ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ حمزة وحفص بالفتح وهو لغة  
 فيه او فصدر سمي به وقرأ به وبالهمزة وهو الحليب المخلوط  
 بالمايشاء اهله لقلته متيما متيما الذي كبر تحت  
 لا يخطر بها لهم وقرأ بكر الميم على لا يتاع فنادى بها  
 من تحتها عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقبل  
 تحتها اسفل من مكانها وكان يافع وحمزة والكسائي  
 وحفص ووقع من تحتها بالكر والحذ على ان في ناري  
 ضمير احدها وقيل الضمير في تحتها للخلعة او تحزني  
 اي لا تحزني او بان لا تحزني قد جعل بدل تحتك سرياً  
 جد ولا هكذا روى مرفوعاً وقيل التبر من التبر هو  
 عسى م وهزي اليك بجدع الخلعة واقيلة اليك  
 والباء مرين اي افعلى الهزيمة او هزي التبرم بهزيمة  
 والهزة تحريك مجذب ودفع تشا قط عليك فادعيت  
 التا الثانية في اليتين وحذفها حمزة وقرأها بالياء  
 وحفص تشا قط من ساقطت بمعنى اسقطت وقرأ  
 تشا قط وتشسقط وتشسقط فالتاء كتحلة والياء  
 للجدع وطبا جيتا عيسى ومفعول روى انها كانت  
 تحلة بآسنة ورأس لها ولا تمر وكان الوقت ليتاء  
 فهدتها فجعل لها راساً وحزناً وطباً و  
 وسليتها بذلك ما فيه من المعجزة الدالة على رادة ساء  
 فان ملها لا يتصور لمن يرتكب الفواحش والمكروهات  
 لمن تراها عليه على ان من قدر على ان يتعدى الخلعة التا

فان قيل تفق العباد على ان اليتى لم ينزل على مرة ولا يسل  
 حيزه على اليتى ان اليتى فقط ولقد قالوا في رواية  
 وادعيت الى ام موسى ان اضمتها لى من راسها وقرأها  
 شام فحفظ اليتى على ان اليتى من راسها وقرأها  
 فان مقاديرها في قوله حيزه على اليتى ان اليتى  
 ان كان وحياً يوحى اليه من راسها وقرأها  
 عليه من العباد ان اليتى من راسها وقرأها  
 على اليتى ان اليتى من راسها وقرأها  
 جاء على سورة البقرة فحفظ اليتى

كالقافية

حزنها  
 والذبح  
 الباسية

في التبر  
 في الشاء

في البيتاء قد ان يحبلها من غير حل فانه ليس يبدع من سانية  
 مع ما فيه من اللطافة الطعام وكذلك رتب عليه امرين فقال  
 هكلى واسرى اي من الرطب هكلى السرى او من الرطب عسى  
 وقرى عينا وطيبى نفسك وارضى عنها ما اخبرك وقرأ  
 قرى بالكر وهو لغة تجرد واستقامة من القرفان العين  
 اذا رأت ما يستر النظر ما سكنت اليه من النظر الى غيره  
 او من القرفان دمة للسرور بارادة ودمة الحزن  
 حارة ولذلك يقال قرى العين للحنين وسكتها للمكروه  
 فاما تزين من البت احدا فان ترى ادمياً وقرى تزين  
 على لغة من يقول لبات بالبحر كراي بن الهمة وحرف اللين  
 فقولى اني نذرت للرحمن صوما صمياً وقد قرى به اوصيا  
 وكان لا يتكلمون في صياهم فلن اكلم الكوم انيتا  
 بعد ان اخبركم بيزدي واما اكلم الملايكة وانا حي ربي  
 وقيل اخبرتهم بنذرها بالآية سارة وامرها بذلك كراهة  
 المجادلة ولا كنفاء بكلام عيسى فانه قاطع في قطع الظن  
 فانت به مع ولدها فومها راحة اليهم بعد ما طهرت من  
 النفاث بحمله حاملة اياه قالوا يا مريم لقد جئت بشاء  
 قريباً اي بديعاً متكرراً من فرج الجلد يا اخت هروء دعوني  
 هرون اليتى وكانت من اعقاب من كانت معه في طبقة  
 الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما الفسنة وقيل  
 رجل صالح او صالح كان في زمانهم يشبهونها به تكماً او لما زار  
 واصل من صلاه حها او ستموها به ما كان ابوك امراً  
 شوق وما كانت امك يعنيا بقدر لكون ما جاءت به قرى  
 متبنيه على ان رلفح من فراف وذل الصالحين الخش  
 فاسادت اليه الى عيسى اي كتموه ليحييكم قالوا كيف

في البيتاء

فان قيل تفق العباد على ان اليتى لم ينزل على مرة ولا يسل  
 حيزه على اليتى ان اليتى فقط ولقد قالوا في رواية  
 وادعيت الى ام موسى ان اضمتها لى من راسها وقرأها  
 شام فحفظ اليتى على ان اليتى من راسها وقرأها  
 فان مقاديرها في قوله حيزه على اليتى ان اليتى  
 ان كان وحياً يوحى اليه من راسها وقرأها  
 عليه من العباد ان اليتى من راسها وقرأها  
 على اليتى ان اليتى من راسها وقرأها  
 جاء على سورة البقرة فحفظ اليتى

فان قيل تفق العباد على ان اليتى لم ينزل على مرة ولا يسل  
 حيزه على اليتى ان اليتى فقط ولقد قالوا في رواية  
 وادعيت الى ام موسى ان اضمتها لى من راسها وقرأها  
 شام فحفظ اليتى على ان اليتى من راسها وقرأها  
 فان مقاديرها في قوله حيزه على اليتى ان اليتى  
 ان كان وحياً يوحى اليه من راسها وقرأها  
 عليه من العباد ان اليتى من راسها وقرأها  
 على اليتى ان اليتى من راسها وقرأها  
 جاء على سورة البقرة فحفظ اليتى

ط الفواحش  
 اي ان رأت الى عيسى  
 وهو يوضع نظره الى بعض نحيبها  
 حين ان رأت اليه



من شده سمعهم و ابصارهم درینده  
و فرغ الخ و فرغ الخ و فرغ الخ  
اشعار و انظار و انظار و انظار  
و المراد بالفضل الخ و انظار و انظار



اشعرا رايان ظلم انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين  
 ينفعهم ويحجل على اغفالهم بانهم ضلوا لبيتين والله هم يوم  
 الحيرة يوم يتبع الناس على ايمانهم والمحسن على قلة احبنا  
 اذ قضى الامر فرغ من الحب او تضاد في الفرقان الجنان والناد  
 واذ بدلك من اليوم او ظروفي الحيرة وهم في غفلة وهم لا يوشع  
 حال متعلقة بقوله في ضلوا لبيتين وما بينهما اعتراض او انهم  
 احادهم غافلين غير مؤمنين فيكون حال متضمنة للتعب  
 اذ نحن نزلت لا ارض ومن عليها لا يبقى ولا حدي غيرنا عليها  
 وعليهم ملك ولا ملك او شوق لا ارض ومن عليها لا ارضنا  
 وبنا لا هلاك توحي للوارث لا ربه واليتا يرفعون تردون  
 للجزاء واذكر في الكتاب انهم اذ كان صديقا ما رما للصد  
 كثير التصديق يكفر ما صدق به من غير اية واية وكسبه ورسوله  
 نبي استيقاه الله تعالى اذ قال بدل من ابراهيم وابنيه ما اعتزل  
 او متعلق بكان وتصديقا سببا لا بيه يا ايت التامع في  
 من يا ارضنا ولذلك لا يقال بالانبي وبنا انتا وانا نذكر لا  
 ولذلك كرهنا لم تقيد ما لا يسمع ولا يبصر فيعرف ذلك  
 ويسمع ذكرك وبري خضوعك ولا يعنى عندك شيئا في  
 نفج وفع ضرر وفعاه الى الهدى وبيت ضلوا ولا حجب  
 عليه ابلغ اختلاج واد مشقه برفق حش وحب حيث  
 لم يصبر بضلوا له بل طلل العلة التي تدعو الى عبادة ما  
 به العقل الصريح وبنا في الركوب اليه فضله عن عبادة  
 التي هي غاية التعظيم ولا يحق ان يكون له الاستغناء العام  
 ولا في عام العام وهو الخالق الرازق المحيي المميت المعطي  
 المشيب ومنبت على ان العاقل ينبغي ان يفعل ما يفعل  
 لغرض صحيح والشيء لو كان حبا مبرا اسمعيا بصيرا مقتدر

نزلت الاصل من علي بن ابي طالب  
 عليه السلام في قوله تعالى  
 فذهبوا به وهم مائة من  
 النصارى على اذن بني النضير

الصديق من ائمة المصطفى  
 عليه السلام في قوله تعالى  
 ورسوله واما في قوله  
 فذهبوا به وهم مائة من  
 النصارى فانه من قوله  
 فذهبوا به وهم مائة من  
 النصارى

على وجه التفسير

في قوله تعالى

تفسر

في قوله تعالى

وعلى

وعلى النفع والضرر ولا يمكن ان يستلزم العقل المقوم  
 عن عبادة الله وان كان اشرف الخلق كما لا يملكه واليتان  
 لما يراد منه في الحاجة ولا نقباد للمقدرة الواحدة فكيف  
 اذ كان حمادا لا يسمع ولا يبصرهم دعاه الى ان يشع له  
 الحق المقوم والضرر المستقيم لما لم يكن محفوظا من العالم الا لحي  
 مستقاة بالنظر المستوي فقال يا ايت اني قد جاءني من العلم  
 ما لم ياتك فاشعني اهذه صراطا مستقيما ولم يسم اياه  
 بالجل المرفط ولا نفسه بالعلم الفائق بل جعل نفسه كرفق  
 له في مسيره يكون اعرف بالطريق ثم شطه عما كان عليه  
 بانه مع خلقه من النفع مستلزم للضرر فانه في الحقيقة عما  
 الشيطان من حيث انه لا مريد فقال يا ايت لا تقعد  
 للشيطان لا يسترحن ذلك وبيت وجه الضرفيه  
 بان الشيطان متغرض على ربك الموتى للتيتم كاهها  
 بقوله ان الشيطان كان للرحمن عاهيا ومعلوم ان  
 المطاوع للعهي عاص وكل عاص حقيق بان يسترد  
 منه النعم وينتقم ولذلك يستحقه سوء عاقبه وما  
 يحرم عليه فقال يا ايت اني اخاف ان يمسك عذاب  
 من الرحمن فيكون للشيطان وليا قريبا في العن والعذاب  
 تلبه ذلك او ناسا في موالاته بانه لا يكره من العذاب  
 اما للجملة او لحقايه العاقبة ولعل اقتضاه على عقل  
 الشيطان من حيا بانه لا يرتقي همته في الربانية اول  
 ما ذكرها اوله من حيا انه يبعث معاداة له ودرسته  
 تنبئ عليها فاذا ايت عنت انت عن الهدي يا ابراهيم  
 قايلا مستعطفة ولطفه في الاشارة بالاطمئنان  
 وغلظه لاضاد فناداه يا سبيه ولم يبقا بل بيا بتي

في قوله تعالى

الفاعلية

بنى



وأخبره وقدم الجزر على المبتدأ وصدره بالهزة وتكرار نصير الرغبة  
 على ضربين التبعيكا هنا لا يرغب عنها عاقل هذرة فقال  
 ليس لم ينسبته عن مقامك فيهما أو الرغبة لا رحمتك بل  
 يعني الشتم والذم أو الجحارة حق محنة أو يتعدى ويحترق  
 عطف على ما دل عليه لا رحمتك أي فاحذني واحذرني  
 مليا زانا طويلا من الملاءمة أو مليا بالذم عني قال سلام  
 عليك توديع ومبادلة للمستهة بالحسنة أي لا أصيبك  
 بكونك ولا أقول لك بعد ما يؤذي ولا سببا تستغفر لك في عمله  
 يوفقك للتوبة ولا يمان فان حقيقة لا تستغفر ولا تكافر  
 استغفار التوفيق بأمره بغيره وقد مر تفصيل في سورة  
 التوبة أنه كان في حقا بل في البر والطلافة وغيره  
 وما تدعون من ذنوب الله بالمرحمة يدي وأدعوا ربي  
 وأعبدوه وحده عسى أن لا يكون بدعاء ربي شقتا  
 خائبا ضايغ الشئ مبتكم في دعا الهتكم وفي قصد من الكلام  
 بعسى التواضع وهضم النفس والتبعية على الله الأجابة  
 والأجابة تفضل غير واجبين وأن تارك الخاتمة هو  
 عيب فلما اعتزلهم وما تعبدون من ذنوبه بالله  
 إلى الشام وهبت له استحق وتغوى بدل من فارقهم  
 من الكفر وقيل أنه لما قصد الشام إلى أول حتران وتزوج  
 بسارة فولدت له استحق بالذكر لأنها سحران أو ساء  
 أولاده أراد أن يذكر استحق بفصل على أنفراد وكألا  
 جعلنا نبيا وكألا منها أو منهم ووهبت له من  
 رحمتنا النبوة والموال والأولاد وجعلنا لهم  
 لسان صديق علينا يفتخرونهم الناس ويشتنون  
 عليهم سبحانه لدعوتيه وأجعل لسان صدق في

ابن لم ترجع عن مقامك فيهما

الحفي وانا واهلنا

ط وولده منه بعض لعل  
 تخصيصها بالذكور

لنا حسنا فيها

أو خبر

في الآخرين والمراد باللسان ما يجرده ولسان العرب ولسان العرب  
 لغتهم وأضافه إلى الصديق وتوضيحه بالعلو للدلالة  
 على أنهم أحق بأما يشنون عليهم وأن محامدهم وتحقق على  
 بتعداد وعصا وتحول الدول وتبدل الملوك وأذكر في الكتاب  
 موسى أنه كان محطبا مؤجدا اخلص عباده عن الشرك والرياء  
 أو اسلم وجهه لله واخلص نفسه عما سواه وفرا الكافرين  
 بفتح اللام علوية الله تع اخلصه وكان رسولا نبيا أرسله  
 الله تعالى إلى الخلق فأنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع آياته  
 اخلصه على ونادى به من جانب الطور اليمين من ناحية  
 اليمن من اليمن وهي التي تلي بين موسى أو من جانب اليمن  
 من اليمن بان تمقل إلى الكلام من كل الجهة وقرنا محتا  
 تقربك تشريف شرفه عن قربته الملائكة المناجاة نجبا  
 مناجيا حال من أحد الضميرين وقيل من رفعا من الجحور هو  
 الارتفاع لما روي أنه رفع فوق السموات حتى سمع ضربه  
 لقلبه ووهبت له من رحمتنا من أجل رحمتنا أو بعض  
 رحمتنا آخاه معاضدة آخيه وملائكة أجابه لدعوتيه وهي  
 أطعني وذر من أهلي فإنه كان استن من موسى وهو  
 أو بدل على تقدير أن يكون من المتبعين هارون عطف بيان  
 له نبيا حال منه وأذكر في الكتاب استحق أنه كان صادق  
 الوعد ذكره بذلك لأنه المتهوون والموصوفين بأشياء في هذا  
 الباطن تعهدت غيبا هيبك أنه وعد الصبر على الذبح  
 فقال استحق أن شاء الله صابرا فوقى وكان رسولا نبيا  
 يدل على أن الرسول لا يلزمه كونه صاحب رتبة فان أولاده  
 كانوا على شريعتي وكانوا أمر أهله بالصلوة والزكاة وكان  
 عبدا لله استغفروا بالآية وهو أن تقبل الرجل على نفسه

مكره

أي أو اعلم من العوان فضة  
 أي كراهه مناجاة  
 أي كراهه مناجاة  
 أي كراهه مناجاة  
 أي كراهه مناجاة

أي مناجيا

أي وكذا القلم

وموازاة شانه

وهو أن النبأ كانا إذا وعد  
 صفة قوله فتنه فتنه على الذكر  
 قوله واهيبك أي كاذب



وَهُوَ قَرِيبٌ لِّنَّاسٍ لِّبِهِ بِالتَّكْوِيلِ قَالَ اللَّهُ لَنُحْيِيكَ وَلَنُفَعِّيكَ عَنْ بَرْتِكَ  
الْأَقْرَبِينَ وَأَمْرًا هَلْكَ بِالصَّلَوةِ قَوْلُ أَنْفُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا  
وَقَدْ أَهْلَهُ أُمَّتُهُ فَإِنَّ رُلَا بَنِيَاءَ أَبَاءَهُمْ أَلَمْ يَكُنْ عِنْدَ  
مَرْضِيَّاتِكُمْ سِتْقَامَةٌ أَقْوَالُهُ وَأَفْعَالُهُ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ  
أَدْرِيسَ هُوَ سِبْطُ نِسْبَتِ وَجَدَانِي نُوْحٍ وَأَسْمُهُ اخْنُوعُ وَأَنْشَقُ  
أَدْرِيسَ مِنَ الدِّينِ بِرَدِّهِ مَنَعُ صَرَفِيذْنَمٍ لَا يَبْعُدُ كَمُفْعَاهُ فِي بَيْتِ  
اللُّغَةِ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ فَلَقِبَ بِكَرْتَرٍ دَرَسِيهِ فِي عِلْمِ النُّجُومِ أَذْ  
رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاتَلَ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ حَيِّفَةً وَأَنَّهُ أَقَالَ  
مَنْ خَطَبَا لِقَائِهِ وَبَنَظَرُوا الْحِيسَاءُ أَنَّهُ كَانَ صَدِيقًا سَيِّدًا وَقَدْ  
مَكَانًا عَلِيًّا بِرُؤُوسِ شُرَفِ النُّبُوَّةِ وَالزُّلْفَى عِنْدَ اللَّهِ وَقَدْ قَالَ السَّمَاءُ  
السَّادِسَةُ أَوِ الرَّابِعَةَ أُولَئِكَ أَشَارَةُ إِلَى الْمَذْكُورِينَ فِي السُّورَةِ  
مِنْ ذِكْرِنَا إِلَى أَدْرِيسَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِأَنْوَاعِ النِّعَمِ  
الدِّينِيَّةِ وَالْدُّنْيَوِيَّةِ مِنَ النَّبِيِّ بَيَانُ الْمَوْصُولِ مِنْ دَرَجَةِ  
أَدَمَ بَدَلًا عَنْهُ بِأَعَادَةِ الْجَارِ وَبُحُورِ الشَّكْرِ فِيهِ لِلنَّعْضِ لَوَقْدِ  
الْمَنْعِ عَلَيْهِمْ عَمِّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَخْصَصَ مِنَ الذَّرِيَّةِ وَمِنْ حَمَلْنَا  
فَعِ نَوْحٍ أَوْ مِنْ ذَّرِيَّةِ مَنْ حَمَلْنَا خُصُوصًا وَهُمْ مِنْ عَدَا دَرَسِ  
فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ مِنْ ذَّرِيَّةِ سَامٍ مِنْ نَوْحٍ وَمِنْ ذَّرِيَّةِ إِبْرَاهِيمَ  
إِبْرَاهِيمُ وَأَسْرَائِيلَ عَطَفَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ أَيْ وَمِنْ ذَّرِيَّةِ إِسْرَائِيلَ  
وَكَانَ مُوسَى وَهَارُونَ وَذَكْرِنَا وَبِحَيْ عَمِّي وَفِيهِ دَلِيلُ  
عِلْمَانِ أَوَّلُهُ وَالنَّبَا مِنَ الذَّرِيَّةِ وَمِنْ هَدَيْنَا وَمِنْ حَمَلْنَا مَنْ  
هَدَيْنَاهُ الْحَقَّ وَابْتَحِينَ لِلنُّبُوَّةِ وَالْكَرَامَةِ إِذَا اسْتَلَى عَلَيْهِمْ  
أَيَاتُ الرِّحْمَنِ خَرُّوا سَجْدًا وَبَلَّغْتَ خَيْرَكَ وَلَيْكَ أَنْ جَعَلْتَ  
لِوَصُولِ صَفِيدٍ وَاسْتَيْتَانِ فَإِنْ جَعَلْتَهُ خَيْرَ بَيَانِ خَشْيَتِهِمْ  
بَيْنَ اللَّهِ وَأَخْبَاتِهِمْ لَهُ مَعَ مَا لَمْ يَمْنَعُوا الطُّغْيَانَ فِي شُرَفِ النَّسَبِ  
وَمَا كَالِ النَّفْسِ وَالزُّلْفَى مِنْ إِيَّتِي عَزَّ وَجَلَّ وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تسمى ورس مكتبة الرسل المكتبة و  
اول من حاك واول من خط بعلم  
واول من ليس المحط واول من خط  
في علم الجيوم وكتب حابة

فان قالوا كيف وصف الله النبي فقالوا  
الذي اذ تكلم عليهم من الرض وقاسمنا  
والمراد بالانبياء المذكورين قلنا انما اتوا  
بالقرآن من كل كتاب فيقولون ان الله  
يكون من ادبياتهم وادبياتهم  
يقولون من ادبياتهم وادبياتهم

معطوف علی  
وزنه ادم

انظر القراءه

اَنذَرُوا الْقُرْآنَ وَاَنْبَاؤُهَا فَاِنْ لَمْ يَكُنْ قَبْلُكَوَالْبَلْكَوَجَمْعُ بِالْكَالسَّجْدِ  
 فِي جَمْعٍ سَاجِدٍ وَقَرَأَ بَاكِيًا لَا تِلْكَ التَّائِيَتْ غَيْرَ حَقِيقِي وَقَرَأَ حَزَنَ  
 وَالْكَسَائِي بَلْكَاءُ الْتَاءِ فَيُخْلَفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ فَخَفِيقُهُمْ  
 وَجَاءَ بَعْدَهُمْ عَقِبٌ سُوٌّ يُقَالُ خَلْفُ صَدُقٍ بِالْفَتْحِ وَخَلْفٌ سُوٌّ  
 بِالْكَسْرِ اَضَاعُوا الصَّلَاةَ تَرَكُوهَا اَوْ اَخْرَجُوهَا عَنْ وَقْتِهَا  
 وَابْتَعُوا الشَّهَوَاتِ كَثُرَ الْحَزَنُ وَاسْتَغْلَا لِي نِكَاحُ الْأَخْتِ  
 مِنْ الْأَبِ وَالْأُمِّ هَاكَ فِي الْمَعَاصِي وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 مَنْ بَنَى الشَّدِيدَ وَدَكَبَ الْمَنْظُورَ وَلَيْسَ الْمَثَلُ هُوَ فَسُوٌّ يَلْقَوْنَ  
 غِيَا شَرًّا كَقَوْلِهِ فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدُ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَلْقَ  
 لَا يَكُونُ عَلَى الْخِيَالِ أَوْ خَيْرًا غَيَّ كَقَوْلِهِ يَلْقَ أَلَامًا أَوْ غِيَا  
 عَنْ طَرِيقِ الْجَنَّةِ وَقِيلَ هُوَ إِذْ فِي جَهَنَّمَ يَسْتَعِيدُ مِنْهَا وَيَسْتَلْجِئُ  
 الْأَمْنُ تَابَ وَأَمِنَ وَعَلَى صَالِحًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ فِي الْكُفْرِ  
 فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَالْعَرُودُ وَأَبُو بَكْرِ  
 وَيَعْقُوبُ عَلَى الْبِنَاءِ الْمَفْعُولِ مَنْ أَدْخَلَ وَلَا يَطْلُونَ شَاءَ  
 وَلَا يَنْقُصُونَ شَيْئًا مِنْ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ وَبِحُجْرَةٍ أَنْ يَنْتَصِبَ  
 شَيْءٌ عَلَى الْمَصْدَرِ وَفِيهِ شَبَدٌ بَانَ كَفَرَهُ السَّابِقُ لَا يَضُرُّهُ  
 وَلَا يَنْقُصُ جُودَهُمْ جَنَاتٍ عَذِيَّةٍ يَدُلُّ عَلَى الْجَنَّةِ يَدُلُّ  
 الْبَعْضُ لَا شَيْءَ إِلَّا عَلَيْهَا أَوْ مَنصُوبٌ عَلَى الْمَدْرَجِ وَقَرَأَ  
 بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ جَزْمٌ مَدْرَجٌ مَحْذُوفٌ وَعَذِيَّةٌ عِلْمٌ لَا تَنْتَاضِقُ إِلَيْهِ  
 فِي الْعِلْمِ وَعِلْمٌ لِلْعَذِيَّةِ بِمَعْنَى لَا قَامَةَ كَبِيرَةٍ وَلِذَلِكَ صَحَّ وَصَفُ  
 مَا أَضْفَعُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ أَيْ وَعَدَ  
 أَيَّامَهُمْ غَايِبَةً عَنْهُمْ أَوْ غَايِبُونَ عَنْهَا أَوْ وَعَدَهُمْ بِأَيَّامِهِمْ  
 بِالْغَيْبِ أَنَّهُ كَانَ وَعْدٌ الَّذِي هُوَ الْجَنَّةُ مَا تَبَيَّنَ بِأَيْتِهَا  
 أَهْلُهَا الْمَوْعُودُونَ لَهُمْ لَا حَالَةَ وَقِيلَ مَنْ أَتَى إِلَيْهِ أَخِيَانًا أَيْ  
 مَفْعُولًا مُجَرَّزًا لَا يَشْمَعُونَ فِيهَا لَفْظُ فَضُولِ الْكَلَامِ إِلَّا

ولما تأملنا في هذا  
أشياء عظيمة  
اعلمنا فيها متعة عند المفارقة  
في آخرة ما استراحت إليه  
أشياء مصطفاة  
عدونا أي أقام دولة الغني  
وهذا تصرف في القول الذي كان عليه

طوط و لولاد نیک کتاب غ  
الاسد الی ان الفکره کا تامل  
من الموعود الا موصوفه و لما فی غ  
وصفها بالیتی جاز ذک

الوعده ههنا بکے الموعود

ای ما لاط یل حتمہ







هذا هو الحق الذي لا يخفى على احد  
 ان الله تعالى قد خلقنا من طين  
 وخلق من طين من طين من طين  
 وخلق من طين من طين من طين

والله اعلم بالصواب  
 والحمد لله رب العالمين  
 على سبيل الحمد والثناء

والله اعلم بالصواب  
 والحمد لله رب العالمين  
 على سبيل الحمد والثناء

عظما يا ليت خفتها وقال ثم محمد انا نبعت بعد ما عوت ابدا  
 كانت لسوء اخراج حيا من الارض او من حال الموت وتقدم  
 الطرف وابلوا بحرفه انكاره المنكر كون ما بعد الموت وقت  
 الحيق وانتصابه بفعله دل عليه اخرج لا يبع فانه ما بعد الامم  
 لا يغفل فيما قبلها وهي ما هنا مخلصه للتوكيد محذرة عن المحال  
 كما خلصت الهرة والام في بالله للتعبيض وساغ اقترانها  
 بحرفه استقبال وروي عن ابن ذكوان اذا ماتت هرة  
 وحده مكسورة على الجمر ان يذكره فسان عطف على بقوله لا  
 هرة ولا كرامة وبين العاطف مع انكاسه ان يتقدم للدلالة  
 على المنكر بالذات هو المعطوف وان المعطوف عليه انما  
 منه فانه لا يذكر وتا مثل انما خلقناه من قبل ولم يك شيئا  
 بل كان عذرا صريحا لم يقال له فانه اعجز عن المراد بعد  
 التقريب واجاد مثال ما كان منها من الارض وقرأ نافع و  
 عامر وعاصم وقالوا عن يعقوب يدكر من الذكر الذي يرد  
 التفكر وقرأ فذكر على الاصل فوبك لغت فيهم  
 اقسام باسمه مضافا الى شبهة تحقيق الامور وتنجيما لسان  
 الرسول والشياطين عطف على مفعول معه لما روي الكفر  
 بخبره مع قرأهم من الشياطين اغورهم كل مع شطرا  
 في سلسلة وهذا ان كان محضيا بهم ساع يثبت  
 الى الجنس باسمه فاذا حاروا وفيهم الكفر مقرونتين  
 بالشياطين فقد حاروا جميعا معلم ثم انخفض بهم  
 حول جهنم ليرى استعداد ما يجاههم الله منه فيردوا عطف  
 وسرورا في الالاسقبا ما ان خردا عذرا لمعادهم  
 ويردوا عطف من رجع السعد منهم الى دار الثواب  
 وشما تنهم عليهم جنيا على ركبهم لما يدينهم من حول

الاعراب  
 كرون  
 مضاد

اي العطف  
 الذي لا يرد  
 فيه رد  
 نصيب

المطلع  
 المظلم  
 المظلم

على المطلع اول من تربع الترافف المب قبل التواصل  
 الى الثواب والعقبات واهل الموقف جاثون لقوله وتري  
 جانبته كل امته على المعتاد في موافقا للثواب وان كان المراد  
 ما لا يشان الكفر فلعلمهم بيسافون جثاة من الموت  
 الى ساطع جهنم اهانته بهم او لعجزهم عن القيام باعمالهم  
 من السيرة وقراءه وركبوا كسبا في جهنم كسر الجحيم ثم  
 لنزع عن من كل شيعة من كل امته ساعة ذنبا ايها  
 استند على الرحمن عتبا من كان اعصى واعق عن علمه فنظر  
 جهنم فيها وفي ذكره استند تنبيه على انه يعضو كبر  
 من اهل الاوصاف ولو خضع لكل بالكفر والمراد ان يعجز  
 طوايفهم اغناهم واعتناهم وبطرحهم في النار على التنب  
 او يدخل كل طبقتهم التي يليق بهم وابتهم مني على الضم  
 عند سبوتهم ان حقه ان يسنى كساير الموصولات  
 ككتا اعرب حملا على كوة وبعضا يلزم لاد صتا واذا  
 صدر صلتهم زاد نقصه فعاد الى حقه مضبوطا  
 بينة نزع عن ذلك كقرأ مضبوطا ومرفوع من كل شيعة عند  
 ايمانها بداء على نداء استيفر في وجوه استند والحيلة  
 محكية وتقدير الكاوم لنزع عن من كل شيعة الذي يقال  
 فيهم استند او متعلق عنها لنزع عن نقصه معني  
 القبيح والاردم للعلم او بمعنى متنافذ والفعل واقع  
 على من كل شيعة على زيادة او على معنى لنزع عن نقص كل شيعة  
 واقا يبيعه لانه يعنى بشيعة وعلى البيان او متعلق  
 بافعال وكذا الباء في قوله ثم لنزع اعلم بالذين هم اولي  
 صليبا اي لنزع اعلم بالذين هم اولي بالصلب  
 او صليبا اولي بالنازولهم المستنزعون في مجوز ان يرد

قوله عتبا اي عتبا  
 وقوله عتبا اي عتبا

قوله عتبا اي عتبا  
 وقوله عتبا اي عتبا

اي انهم مرفوع

اي انهم

والصلب صدر صليبا



الى النقيب،  
فيها

والله ان الورد ودهن الدخول الورد  
عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الورد يكون على راسه من يرد  
والفاحش ان دخلها يكون على راسه من يرد  
وسلاما كما كانت الورد معنى الدخول قال انه  
في الكتاب الورد معنى الدخول  
لما انكم وما تعبدون من دون الله  
حصبهم انهم لها واردون وقد قال  
جهم انهم لها واردون وقد قال  
ثم نهي الدين انما هو ما دل على  
الوقوف عند الاله فانه على  
الدخول حاشه

عن محمد بن وايع المعاصرة والاعية فعدوا الى العائنة  
بها وقالوا انهم على الضعفة فقالوا اني الفرقين منكم  
انها المودون حرمنا من حسن مجالس اي انهم انهم  
ما لا احسن في حساب الدنيا حال ابو هرون بن  
ان من كماله وحسن حاله وانسطه وشره  
فذلك دليل على انه يفي في ربه ومن الحسنه وقد  
الضعفة من سوء حاله وريائته الحسنه وقد  
انهم منكم فهو مبطل في ربه

بالکرمی بغداد

[illegible]

مكتبة  
مجمع  
مكتبة  
مكتبة  
مكتبة

ای کثر امن بقون حکمت،

الحمد لله رب العالمين

[illegible]



من جنس ان حسن الذي باجتماع وجوه القوم واعيانهم و  
 وظهورهم فسوكتهم واستظهروا هم ويريد الله الذين  
 اهدوا هدى عطف على الشريعة المحكية بعد القول كانه  
 لما بين ان امهال الكافر وتبعية بالجموع والدين بالفضل  
 اراد ان يبين ان قصور حظ المؤمن فيها ليس لنقصه  
 بل لان الله عز وجل اراد به ما هو خير وعوضه منه  
 وقيل عطف على فيمده لانه في معقول الخير كانه قيل من  
 كان في الضلالة يريد الله في ضلته ويريد المقابل  
 له هداية والباقيات الصالحات الطاعات التي  
 تبقى عابدها ابدا لا تباد وبداخل فيها ما قيل من الصلوات  
 الحشر وقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله  
 اكبر خير عند ذلك ثوابا عابدة مما تنفع به الكفرة من النعم  
 المخرجة الفانية التي يفترقون لها سيما وماله  
 النعيم المقيم وماله هذه الحشر والعذاب المدام كما انشا  
 بقوله وخير مردا والخير منها المخرج الزبالة او على  
 طريقة قولهم الصيف لحر من الشتاء اي بلغ في حرق  
 منه في برده افرأيت للذي كفر يايتنا وقال لا يؤمن  
 ما لا وولد نزلت في عاصم بن وائل كان لحباب عليه  
 مال فتيقاضاه فقال له لا حتى تكفر محمد عليه السلام قال  
 والله لا كفر محمد عليه السلام حيا ولا ميتا ولا حين  
 بعثت حيتي قال ارا بعثت حيتي فيكون لي شتم بال  
 وولد فاعطيتك ولما كانت الروية اقوى مستدركا  
 استعمال رايت بعثت لا خبار والفاء على اصلها  
 والمعنى اخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديثك اليك  
 وقرأ جزء والكسائي ولد وهو مع ولد كاسد في اسد

المعنى الفانية  
 التعميم  
 قوله واما في حصار الجنة  
 ولا يدرى انما عابدة مفاخرهم عابدة الناقية  
 الصالحات في اصل معنى قوله من الناقية  
 اي في الكلام حذف واضمار قوله من الناقية  
 من الشتاء اي بلغ في حرق من الشتاء في سورة  
 ويجوز ان يكون المحذوف الزيادة لا معنى للتفصيل  
 كما في قوله بسف حسن اخوته كانت  
 عباد الله كانت الروية اقوى من الناقية  
 طاعة خاد الله في حصر قوله من الناقية  
 عن الجبين واستعملت في معنى كعبه الناقية  
 المعجزة عن علم البقعة وهذا التفسير الذي  
 الفاء بين الحشر والفعل فائدة معنى التفسير  
 بقصة هذا الكافر عقيب حديثك اليك

بضم الراء  
 بالقلم  
 اوله منه

من جنس ان حسن الذي باجتماع وجوه القوم واعيانهم و

اوله منه فيه كالعرب ولا عرب طلع الغيب اذ قلع من عظمه  
 شانه الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي هو نوحه الواحد  
 لقها وحقي اذ عا ان ين في لا خرف ما لا وولد وناي عليه  
 ام اتخذ عند الرحمن او اتخذ من عالم الغيب بذلك فانه لا يتو  
 الى العلم الا باخذ هدين للطريقين وقيل العهد كلف  
 ليشارة في العمل الصالح فان وعذ الله التواب عليهم كما ان  
 عليه كاه رذع ونبية على شاطئ فيها يصور لنفسه  
 سكت يقول مستظلم له انا كتمنا كقولك اذا ما انتنا  
 لم تلدني لشيء اي بين اني لم تلدني لشيء ان يستقيم منه انتقام  
 من كذب جرة العدى وحفظها عليها نفس الكثرة لا يتأخر  
 عن القول كقولك ما يلفظ من قولك لاني رقيب عندك وعند  
 له من العذاب مد ونطول له من العذاب يشاهد او يريد  
 عذابه ونضا عطف لكفره وافترايه واستهزاه على الله تعالى  
 ولذلك كاه بالمصدد ذلك له على فط غصبي عند ونوته  
 عوته ما يقول بعض المال والولد وباء يتنا يوم القيامة قد  
 لا يقتل ما لا ولد ولد كان له في الدنيا فضلا ان يوتي ثمرا يلد  
 وقيل فزاد فضلا هذا القول منفذ عنه واتخذوا من  
 دون الله الهة ليكونوا لهم عزالتعزروا بهم حيث  
 يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عند كل رذع  
 وانكار لتعزروهم سيكفرون بعباد الله مستحقا  
 عباد لهم ويقولون ما عبدتمنا كقولك اذ تبت الذين استغوا  
 او مستكروا الكفرة السوء العاقبة انهم عبدوها كقولك ثم لم  
 تكن فتقتلهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مكرمين ويكونون  
 عليهم ضدا بؤيدا ولا اذا فسر الضد بضد العز  
 اي يكونون عليهم ذلك او بضد على معنى انما تكون معونة

من جنس ان حسن الذي باجتماع وجوه القوم واعيانهم و

عقد ٢

صل

وقيل من منه

وقيل من منه

حقا

له

من الذين

رافضا

بضم القيم

للعطف



في عذابهم بان يوقد لها يبرأهم وجعلوا للكفرة اي كبريون  
 كافرين بهم بعد ان كانوا يعبدونها وتوحيد الحق المعاني  
 التي به مضاد لهم بانهم بذلك كالشيء الواحد ونظير  
 قوله عليه السلام وهم مذعنون على من ساء لهم وقراءه بالثبوت  
 على ذلك لف نونا في الوقف قبل الف لا طاء في قوله اقلي  
 اللوم عادله لاعتبارين او على معنى كل هذا الراي كذا وكذا  
 على ضماد فعل بفتح ما بعد اي سجدون كذا سيكفرون  
 بعبادتهم الم ترانا ارسلنا الشياطين على الكافرين بان  
 سلطانهم عليهم او قضينا لهم قرنا نورهم ازا تلهتهم  
 وتقر بهم على المعاصي بالتشويبه وتحييتهم اوزاد  
 تعجب رسول الله من اقوال الكفرة وعاديتهم في البغي وتضييقهم  
 على الكفر بعد وضوح الحق على نطقه بآيات المتقدمة  
 فلا تجعل عليهم بان تهلكوا حتى يسبوا فيهم والمؤمنون  
 من شرورهم ويظهر انهم من فسادهم انما بعد  
 عدا ايام ابا لهم والمعنى ان تجعل لهدايتهم فانه لم يبق  
 لهم الا ايام محضه وانما من معدودة يوم محشر  
 المتقين مجمعه الى الرحمن الى ذلهم الذي غشهم  
 برحمته ولا خيار هذا لا يتم في هذه السورة شيان  
 ولعله ان مشاير كذا فيهما لتعدي نعيم الجسام و  
 وسرور حال الشاكرين لها والكافرين بها وقد وافق  
 عليه كما يفيد الوفا على الملوك مشظون كرامتهم  
 وايضا منهم وتنسبون لهم من كما يساق لبهايم الى جهنم  
 ورد اعطاسا فان من ترة الماء لا يردده الا لعطش  
 او كذا في التي ترة الماء لا يملكون الشفاعة الضمير  
 العباد المدلول عليها ذكر القاتل وهو الناصب للثوم

بشر الوجد جمع دقة كذا ركب  
 وقد نصب على الحال  
 الوجد كروهي ازجاي آيد از خود  
 والوفاء راجح

اي اعطف الرشد وقال  
 قاله ان الله عز وجل

الذين اتخذوا من دونهن اولاداً من تخلى بما يستعبدونه ويسألون  
 ان يشفع للفضاة من ايمان والعمال الصالح على وعديته  
 او ان اتخذوا نافعها لقوله لا ينفع الشفاعة الا من اذن  
 له الرحمن من قولهم عهدا لا يبر الى فلا بد بكذا اذا امره وحله  
 الرقع على البديل من الضمير او النصيب على تقدير مضاف  
 اي ان شفاعته من اتخذوا على ان يستنار وقبل الضمير  
 للمؤمنين والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الا من اتخذ  
 عنده الرحمن عهدا يستعبدون يشفع له بالسلام وقوله  
 اتخذوا من ولد الضمير بحتمال الوجهين لان هذا كما  
 حقوقه فمابين الناس جازان بسبب اليهم لقد حبيت  
 سباء اذ اعلى لا لتفات للمبالغة في الذم والتعجيل  
 عليهم بل الجراة على ايديهم والذ بالفتح والكسر العظم لمكر  
 واذ في ذلك مبر واذ اني القلبي وعظم على تكاد السموات  
 وقراء نافع والكساي بالياء ينفطرون منه يستحق  
 مرة بعد اخرى وقراء ابرعرو وابن عامر وحزه والبركر  
 ينفطرون والذل بلغ لان الفعل مطاوع فعل والافعال  
 مطاوع فعل وان اصل الفعل للتكلف وتشتق  
 الارض ويخرج الجبال هذا اي تهم هذا او مفردة  
 ولا تها تها اي تها وهو تقدير لكونه اذ المعنى  
 ان قول هذه الكلمة وعظم بحيث لو تصور بصور  
 محسوسة لم يتحملها هذه الزجر العظام ونفست  
 من شدتها او ان قفا عتها فجلبت لغضبت بحيث لو  
 حلت له لجرى للعالم ويدر قوايه غصبا على من تقوه  
 ان دعوا للرحمن ولدا بحتمال النصيب على العدة لتكاد  
 او لحد على خذ الدم وايقض الفعاليه والجراة

من الله

اي البعد والافراد كذا في غير من الكثرة  
 على تقدير ان يكثر وان يكثر  
 القول اذا ايسر عظماء  
 على ما عليه بالعبارة

انما تسمى كذا  
 انما تسمى كذا

تقوم  
 اي عظم

ان دعوا للرحمن



الاول اوبال بدل من لهما في عند والرفع على انه خبر محذوف  
 تقدير الموحى لئلا يكون دعوا او فاعلا على هذا اي ههنا  
 دعاء اوله بالرحمن وهو من دعاء سمي المتعدي الى مفعولين  
 وانما اختصر على المفعول الثاني ليحيط بكل ما دعي له ولد  
 اي من دعاء معنى شئ الذي هو موطأ وبعه الى فلان اذا استسب  
 اليه وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ذلك ولا يلين به اتخاذ الولد  
 ولا ينقلب له لو طلب قبله لانه مستحيل ولعل تربيت  
 الحكم بصفة الرحمانية لا لشعار بان كان عده بغيره  
 ومنعم عليه فلا يحاسب هو مبتدأ لا يتعم كل ما دعي له في صور  
 وفروعه فكيف يمكن ان يتخذ ولدا ثم صرح به فقال ان كل  
 من في السموات والارض اي فيهم لا اتي الرحمن عبد  
 اي لا وهو ملوك له يا وى اليه بالعبودية ولا ينقاد  
 وقراءات الرحمن على اصل لقد احصيتهم حصرهم في اوط  
 لهم بحيث لا يخرجون عن حوزة علمه وقضيت قدرته  
 وعدهم عددا استحصاهم وانفاستهم وافعالهم فان كل  
 شئ عنده بمقدار وكلامه انبه يوم القيمة فردا انفراد  
 عن ذلك تبايع ولا تضار فلا يجانبه شئ من ذلك  
 ليتخذ ولدا ولا يباينيه ليشرك به ان الذين امنوا  
 وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا استسبحون  
 اللهم في القلوب مودة من غير تغرض فيهم لا تسبوا علي  
 صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عند يقول الجبريل لم  
 احببت فلانا فاحبه فيحبه اهل السماء ثم يرضع له الحدة  
 في الارض والسموات لا للسورة مكينة وكانوا معجوبين  
 حينئذ بين الكفرة فرقة ذلك اذا دعي قوي لا شارب اوله  
 الموعود في القدر حين يعرف حسابهم على راس الاشهاد

تبعني ص

ادعي ١٢

الحوزة  
السماء  
صالح

مرفوضين

ارضاء اي قوي

فينزع

طاهر بل ثم يبادي في  
 ان الله قد احب فلانا فاحب  
 فيحبه اهل السماء صح

فينزع يا في صدق من الفعل فاما يستزاه بلسانك بان  
 انزلناه بلغتك والسماء بمعنى على وعلى اضله لتضمن يستز  
 معنى انزلناه اي انزلناه بلغتك لتستز به المتقين الصائرين  
 الى التقوى وتزده قويا كذا استند الحصرمة اخذين في كل  
 ليدى اي شيق من المراء بقرط لجا لهم فيستز به وانزل  
 وكما اهلكنا قبلهم من قرون نحوهم للكفرة وتجبيل للرسول  
 على انذارهم هل يحسن منهم من احد هل تشعر بلحظهم  
 وتراه افرسمع لهم زكرا وقراء سمع من اسمعيت وزكرا  
 المصوت الخفي واصل التركيب هو الحقا ومنه زكرا الرج اذا  
 غيب طرفة الارض والركاز المال المدفون عن رؤسا الله  
 عم من قراء سورة مزيم اعطى ترختا بعبد من كذب  
 زكرا وصدق به وبجي ومريم وعيسى وسائر الانبياء المذكورين  
 فيها وبعد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع الله سور  
 طه مكينة وهي مائة واربع وثلاثون آية

اي راجعين

من الجارة

طاهر بل ثم يبادي في  
 ان الله قد احب فلانا فاحب  
 فيحبه اهل السماء صح

**بسم الله الرحمن الرحيم**

طه فخر الله به ان كثير من عاير وحفص ويعقوب على  
 اصل ونظم الطاء ابو عمرو ووزن لا ستغايروا ولما لها  
 المياقون وهما من اسماء الحروف وقيل يا رجل على لغة  
 علك فان مع فلعل اصلها هذا فتصرفوا فيه بقلوبكم  
 والاسم شمل يقول ان السفاضة طاهرا في خلقكم  
 لا قدس الله اخلاق الماوعين ضعيف لجواز لوطا  
 الارض بقدميه فانه كان يقوم في تجدي على احدى رجليه  
 وان اصل طاه فقلت ههنا في بطا الفاك قوله لا هنا  
 الموضع او قبست ثم بني عليه لمرؤضتم اليه هاء السكت وعلى  
 هذا جعل الحرفه اصل طه طاهها والالف مبدلة من الهمزة

دعوى ٣

طاهر بل ثم يبادي في  
 ان الله قد احب فلانا فاحب  
 فيحبه اهل السماء صح



والله اعلم بكتاب الله والارض كثر مرد ذلك كنهها على صورة الحروف وكذا الله  
 والتعبير بها رجل واكتفى بشرطى الكهينين وعبر عنهما  
 باسمهما ما انزلنا عليك القرآن لتتقني خبر طه ان جعلته  
 مبتداء على انه ما اول السورة او القرآن والقرآن فيه وقع  
 العايد وجواب ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته  
 ابتداء واستئناف ان كان جملة فعلية واسمية باضمار مبتدأ  
 او طاء يفتح من الحروف محكية والمعنى انزلنا عليك القرآن  
 للتعبير بفطره تاكشفك على كفر قريش ذما عليك لان يبلغ  
 او يكثر الرتبة وضد وكثر التمجيد والقيام على سابق الشك  
 سابق بمعنى التعب وعند استق من رايض المهر وسيد القوم  
 اسماهم ولعله عدل اليه لا يشعار بان انزل عليه  
 ليسعد وقيار رد وتكذيب الكفر فانهم لما ردوا كثرة عبادة  
 قالوا انك لتتقني بترك ديننا وان القرآن انزل عليك  
 لتتقني به لا تذكرك بترك ديننا وانتصابتها على الاستثناء  
 المنقطع ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتتقني لاحيد الجنان  
 ولا مفعولا له لان نزلناه فان الفعل الواحد لا يتعدى الى  
 عتين وقيل هو مصدر في موضع الحال من اكلان او القرآن  
 او مفعول اعلى ان لتتقني متعلق بمحذوف هو صفة القرآن  
 اي ما انزلنا عليك القرآن المنزل للتعبير بتبليغه لمن  
 لمن في قلبه خشيعة ورقية بتاثيرا لا نذرا ولين علم الله  
 منه ان يجتنبى بالتخويف منه فانه المنفع به تنزيه  
 نصبه باضمار فعل او يبيحشى او على المدح او البذل  
 تذكر ان جعل مارة وان جعل مفعولا لفظا او معنى فلو ان  
 لتتقني لا يعمل بنفسه ولا بتوحيه من خلق ولا من  
 والسموات اعلى مع ما بعده الى قوله لا اسماء الخ

قوله انزلنا عليك القرآن  
 على وجهين احدهما استئناف  
 على وجهه فاعلم ان طاء  
 جملة استعارة بمعنى طاء  
 بعد ادخال الحروف المحكية  
 البقية

وايضاً مؤنزة كذا

انما ذكره في شرحه

على ان يكون مفعولا  
 كقولك انزلنا عليك القرآن  
 كقولك انزلنا عليك القرآن  
 كقولك انزلنا عليك القرآن  
 كقولك انزلنا عليك القرآن  
 كقولك انزلنا عليك القرآن

تفهم

تفهم لبيان المنزل بعرض تعظيم المنزل بذكر افعاله وصفاته  
 علما لترتيب الذي هو عند العقل لهذا الخلق الارض والسموات  
 التي هي اصول العالم وقدم الارض لانها اقرب الى الحسن والظهر  
 عنده من السموات اعلى وهو جمع العليات انما لا على ثم اسار  
 الى وجه احداث الكائنات وتبدير امورها بان قصدا العرش والعرش  
 منه الكلام والتقدير وانزل منه الاشياء على ترتيب و  
 ومقادير حسيما اقتضت حكمته وتعلقته به مثبتة وقال  
 الرحمن على العرش استوى له ما في السموات وما في الارض وما  
 بينهما وما تحت الثرى ليدل ذلك على كمال قدرته وادابته ولما  
 كانت القدره تابعة لاوداده وهي لا تنفك عن اعلم عقب  
 ذلك باحاطة علمه بجميع خلقه لا مودر وخفياتها على سواه وقال  
 وان يجهر بالقرآن فانه يعلم السر واخفى اي وان يجهر بذكر  
 ودعائه فاعلم انه غني عن جهره فانه يعلم السر واخفى منه  
 وهو ضمير لنفسه وفيه تنبيه على ان الذي والذماء والجهر  
 فيها ليس له علوم الله بل لتعريف النفس بالذم وسوجه  
 فيها ومنعها عن الاستغال بعين وهضمها بالتضرع والمجادلة  
 فلهذا انما السجدة لصفاته لا لوصفه بان انه المنفرد  
 والمتخذ بعقضاها فقال الله لا اله الا هو له الاسماء  
 الحسنى ومن في من خلق صفة لتزيده او صفته له والاسماء  
 من التكلم الى العيبين للتقنين في الكلام وتفهم المنزل من  
 اسناد انزاله الى ضمير الواحد العظيم الشأن وتبديله الى الخلق  
 بصفات الجلال والجلال والكرام والتشبه على انه واجله لبيان  
 به والا نقباده من حيث انه كلام من هذا شأنه ويجوز ان  
 انزلنا حكاية كلام جبريل والملائكة النازلين معه وقراء  
 المؤمنين على الجبر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى

كل من علم ان  
 على انزلنا عليك القرآن  
 على وجهين احدهما استئناف  
 على وجهه فاعلم ان طاء  
 جملة استعارة بمعنى طاء  
 بعد ادخال الحروف المحكية  
 البقية

ارحم من ربيع  
 استوى على خلقه

المنفرد

سبح



استغفار عمر بن الخطاب

Pr.

اعمال و اسرار

منه

252

يستخرج حضرة نودي باموسى ناريك فتخرجين كثير وان نودي  
 باني فكسره الباقره باضمار القول واخره الله بحراه  
 وتكرير الضمير للتركيد والتحقيق قبل ايدى لما نودي قال من  
 الملكم قال باني انا الله فوسوس اليك ملكك تسمع كلامه شيط  
 فقال انا عرفت كلام الله باني اسمع من جميع الجهات بجميع  
 الاعضاء وهما سارة الى انه عم تلقى من ربه كلامه تلقيا  
 روحانيا ثم غفل ذلك الكلام ليديه واستقل الحسن  
 المستترك فاستغنى به من غير اختصاص بعضو وجهه  
 فاحلج عليك امر بذلك ان الحق توضع وادب وذلك  
 طافا لستف حافين وقيل لغا سبه فغلبه فانها كانت  
 من جليها وعمر من نوح وقيل معناه فرغ قلبك من  
 اهل والمال انك بالرواى المقدس تغلب الا مبرا حترام  
 البقعة والمقدس بمحفل المعين طوى بيان للرواى  
 وتوثره ابن عامر والكوفية بتاويل المكان وقيل هو  
 كسبي من ابي مصدر لنودي او المقدس اي نودي نادى  
 او قدس وتين وانا اخبرتك اصطفيتك للبشر وقدر  
 عمر وانا اخبرناك فاستمع لما يوحى للذي يوحى اليك  
 او للوحى واللام محتمل لتعلق بكل من الفعلين ابنى  
 انا الله لا اله الا انا فاعبدني بدل لما يوحى دال على  
 انه مقصود على تقدير التوحيد الذي هو شق العلم  
 واو من العبادة التي هي من كمال العمل وائم المتكلم  
 لذكرى خصها بالذكر واقرها بالامر للعلو الذي ناط  
 اقامتها وهو ذكر المعبود واستغنى القلب واللسان  
 بذكره وقيل ذكرى لوني ذكرتها في الكتب واموت بها  
 اوله اذكرك للشاء اول ذكرى خاضعة لا تراوى بها

[illegible]



وَكَهْ تَشْتَقِي بِذِكْرِ عِيَالِي وَفِيهِ لَدِي وَفَاتِ ذِكْرِي وَهِيَ مَوَافِقَةُ الصَّلَاةِ  
 أَوْ لَذِكْرِ صَلَاتِي لِمَا رَوَى تَدْعِيهِ لَسَلَامٍ قَالَ مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاتِهِ  
 أَوْ نَسِيَهَا فَلْيَقْضِهَا إِذَا ذَكَرَهَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَأَقِمِ  
 الصَّلَاةَ لَذِكْرِي إِنَّ التَّوْبَةَ أَدْنَى كَائِبَةٍ لَوْ خَالَهَ أَكَادُ  
 خَفِيهَا أَرَادَ أَخْفَاءَ وَفَنِيهَا أَوْ اقْرُبْ أَنْ لَخَفِيهَا فَدَا  
 أَقُولُ إِنَّهَا أَدْنَى وَكَوْنُهَا مَا فِي كَيْفِهَا بِأَنْبَاءِهَا مِنَ اللَّطْفِ  
 وَقَطْعُ الْإِعْذَارِ مَا أَجَبَتْ بِهِ أَوْ أَكَادُ أَظْهَرَهَا مِنْ اخْفَاءِ  
 إِذَا سَلَبْتَ خَفِي وَوَدَّ الْقِرَاءَةَ بِالْفَتْحِ مِنْ خَفَاءِ إِذَا أَظْهَرَ  
 لَتَجْزِي كُلِّ نَفْسٍ بِمَا شِئَتْ بِتَعَلُّقِهَا بِأَنْبَاءِهَا خَفِيهَا  
 عَلَى الْمَعْنَى لَا خَيْرَ فِيهَا بِصِدْقِهَا عَنْ تَصَدِيقِ السَّاعَةِ  
 وَعَنِ الصَّلَاةِ مِنْ كَيْفِهَا بِهَا نَهَى الْكَافِرَ أَنْ يَصْدُقَ مَوْسَى  
 عَنْهَا وَالْمُرَادُ نَهْيَانِ يَتَصَدَّقُ عَنْهَا كَقَوْلِهِمْ لَا أَرْنَبُهَا  
 تَنْبِيْهَا عَلَى فِطْرَتِهِ السَّلَامَةِ لَوْ خَلَّتْ خَالَفَتُهَا اخْتَارَهَا  
 وَلَمْ يَعْزُضْ عَنْهَا وَتَدْبِيْهَا بِكَوْنِهَا سَخِيْفَةٍ فِي دِينِهِ فَإِنَّ صِدْقَ  
 الْكَافِرِ أَوْ مَا يَكُونُ لِسَبِيْعِهِ فِيهِ وَابْتِغَاءُ هَوِيٍّ مِثْلَ نَفْسِهِ  
 إِلَى لَذَائِهَا بِالسَّكِينَةِ بِمُخْرِجَةٍ فَقَصْرُ نَظَرٍ عَنْ غَيْرِهَا  
 فَتَرَدَّى فَتَهْلِكُ بِأَنَّ تَصَدَّقَ بِصِدْقِهِ وَمَا كَانَ اسْتِغْنَاءُ  
 يَتَقَنَّ اسْتِيقَظًا لِمَا يَرَاهُ فِيهَا مِنَ الْعَجَابِ بِبَيْتِكَ  
 هَالِكٌ مِنْ عَقْلِ السَّارِعِ وَقِيلَ صِلَتْ تِلْكَ بِمَوْسَى تَكَرَّرَ رَأْيُهُ  
 أَلَا سِتْنِيْفٍ وَالتَّنْبِيْهِ قَالَ هِيَ عَصَايَ وَقَرَأَ عَصَايَ  
 عَلَى لَحْدَةِ هَذِهِ أَلَوْ كَأَنَّهَا عَصَايَ عَقْدَ عَلَيْهَا إِذَا أَعْيَسَتْ  
 أَوْ وَقَفَتْ عَلَى رَأْسِ الْقَطِيعِ وَأَهْبَشَ عَلَى عَمِي وَ  
 وَأَخْبَطَ الْوَدْقَ عَلَى رَأْسِ عَمِي وَفَرَأَ أَهْبَشَ  
 وَكَأَنَّهَا مِنْ هَشْرِ الْحَبَشِ إِذَا الْبَكَرُ لَيْسَتْ شَتَّةُ  
 وَقَرَأَ بِالْهَشِّ مِنَ الْهَشِّ وَهُوَ زَجْرُ الْخَمْرِ أَيْ أَخْبَطَ عَلَيْهَا لِفَاوَنَةِ

(مكرر)

وقت الصلاة

الهشش بك از رفت  
 و در کردن نغمه

زامران

أَجْرًا لَهَا وَلِي فِيهَا مَا رَبَّ أُخْرَى حَاجَاتٍ لَهَا مِثْلَ أَنْ كَانَ إِذَا  
 سَادَ لِقِيهَا عَلَى عَاقِفَةٍ فَعَلَقَ بِهَا إِذَا أَوْدَعُ وَعَرَضَ الرِّبْدُ  
 عَلَى سَعِيْبِهَا وَالْقِيْلُ عَلَيْهَا الْكِسَاءُ وَاسْتَنْظَلَهُ وَإِنْ قَصُرَ  
 الْكِسَاءُ وَصَلَبَهُ وَإِذَا تَعَرَّضَتْ لِسَبَاعِ لَغْنِهِ قَاتِلَ بِهَا  
 فَكَانَ عَلَيْهِمْ فُلُومُ أَنْ الْمَقْصُودُ السُّؤَالُ مِنْ أَنْ يَذْكُرَ حَقِيقَتَهُ  
 وَمَا يَرَى مِنْ مَنَافِعِهَا حَتَّى إِذَا رَأَاهَا بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى خِلَافِ  
 تِلْكَ الْحَقِيقَةِ وَوَجَدَ مِنْهَا خَصَايِصَ خَرِيٍّ خَارِقَةٍ لِلْعَادَةِ  
 مِثْلَ أَنْ تَسْتَقِلَّ شُعْبَتَاهُ بِاللَّيْلِ كَالْتِمِيعِ وَتَصِيرُ  
 أَلَدُوكَ أَعْدَاكَ نَسْقَاءَ وَتَطُولُ لَطُولُ الدُّرِّ وَتَحَارِبُ عَنْهُ  
 إِذَا أَظْهَرَ عَدُوَّ سَبِيْعِ الْمَاءِ بِزُكْرِهَا وَبَيَضُ بَنِيَّهَا وَتَوَرَّقَ  
 تَشَعُّرًا إِذَا اسْتَسْهَى غَمْرَةً فَوَكْرَهَا عِلْمُ أَنْ ذَلِكَ آيَاتُ  
 بَاهُورٍ وَمُخْرَجَاتُ قَاهِرَةٍ أَحَدُهَا اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا لَوْ حَلَّتْ لَيْسَتْ  
 مِنْ خَوَاصِهَا فَذَكَرَ حَقِيقَتَهَا وَمَنَافِعَهَا مَفْصُلاً وَجَمْعاً  
 عَلَى مَعْنَى أَنَّهَا مِنْ جِنْسِ الْعَصَى تَنْفَعُ مَنَافِعَ أَهْلِهَا لِبَطَانَتِهَا  
 بِحَوَائِدِ الْغُرُوضِ الَّذِي فِيهِمْ فَالْقِيْلُ بِأَمْرٍ سَوِيٍّ وَالْقِيْلُ  
 فَإِذَا هِيَ حَيْثُ شِئْتَ قِيلَ لَهَا الْقِيْلُ أَنْبَلْتُ حَيْثُ صَفَرْتُ  
 بِعِلَظِ الْعَصَا ثُمَّ تَوَرَّقَتْ وَعَظَمَتْ فَلَدَيْكَ سَمَاهَا جَانَا  
 ثَمَرَةً فَظَلَّ إِلَى الْمُبْدَأِ وَشُعْبَتَاهُ نَابَا عِتَابَ الْمُنْتَهَى وَحَيْثُ خَرِي  
 بِأَعْيَانِ الدُّبَابِ إِلَى الْهَيْلِ وَفِيهِ كَانَتْ فِي طَخَامَةِ الشُّعْبَانِ  
 وَجِلْدَةُ الْجَانِ وَلِذَلِكَ قَالَ كَأَنَّهَا جَانٌ فَاحْتَدَاهَا وَكَهْ  
 فَإِنَّهَا رَأَتْ حَيْثُ تَسْرِعُ وَتَبْلُغُ الْحَجَرَ الشَّجَرَ خَافَ وَهَرَبَ  
 مِنْهَا سَنَعِدَهَا بِسَيْرِهَا أَلَا وَلِي هَيْئَتُهَا وَحَالَتُهَا  
 الْمُنْقَدِمَةُ وَهِيَ فَعَلَتْ مِنَ الشَّيْرِ تَحْفُورًا لِلطَّرِيقَةِ فِي الْهَيْلِ  
 وَانْتَصَبَهَا عَلَى نَرْعِ الْخَافِضِ أَوْ عَلَى أَنْ عَادَةَ مُنْقُولٍ  
 مِنْ عَادَةِ مَعْنَى عَادَ إِلَيْهِ أَوْ عَلَى الطَّرْفِ أَيْ سَنَعِدَهَا

(مكرر)

(مكرر)

فان قيل كيف يمكن ان يذکر حقیقته  
 واما یروی من منافعها حتی اذا رآها بعد ذلك  
 علی خلاف تلك الحقیقة ووجد منها خصایص  
 خری خارقة للعادة مثل ان تستقل شعتاه  
 باللیل كالتمیع وتصیر الیدوك أعداك  
 نسقاء وتطول لطول الدر وتحارب عنه  
 اذا أظهر عدو سبیع الماء بزكرها وبيض  
 بنیها وتورق تشعرا اذا استسهى غمرة  
 فوكرها علم ان ذلك آیات باهور  
 ومخرجات قاهره احدیها الله تعالى  
 فیها لو حلت لیست من خواصها فذكر  
 حقیقتها ومنافعها مفصلاً وجمعا علی  
 معنی انیها من جنس العصى تنفع منافع  
 أهلها لبطانتها بحوائد الغروض الذي  
 فیهم فالقیل بأمر سویی والقیل فإذا  
 هی حیث شئت قیل لها القیل انبلت حیث  
 صفرت بعیظ العصا ثم تورقت وعظمت  
 فلدیك سماها جاناً ثمره فظل إلى المبدأ  
 وشعبتاه نابا عتاب المنتهى وحيث خری  
 بأعیان الدباب إلى هیل و فی هیل كانت  
 فی طخامة الشعبان وجلدة الجان ولذلك  
 قال كأنها جان فاحتداه وکھه فإنها  
 رأت حیث تسرع وتبلغ الحجر الشجر خاف  
 وهرب منها ساعدتها بسیرها ألا ولی  
 هیئتها وحالتها المنقدمة وهی فعلت  
 من الشیر تحفورا للطریقة فی الھیل  
 وانتصبها علی نرع الخافض أو علی أن  
 عادة منقول من عادة معنی عاد  
 إليه أو علی الطرفی ای ساعدتها

(مكرر)

فان قيل كيف يمكن ان يذکر حقیقته  
 واما یروی من منافعها حتی اذا رآها بعد ذلك  
 علی خلاف تلك الحقیقة ووجد منها خصایص  
 خری خارقة للعادة مثل ان تستقل شعتاه  
 باللیل كالتمیع وتصیر الیدوك أعداك  
 نسقاء وتطول لطول الدر وتحارب عنه  
 اذا أظهر عدو سبیع الماء بزكرها وبيض  
 بنیها وتورق تشعرا اذا استسهى غمرة  
 فوكرها علم ان ذلك آیات باهور  
 ومخرجات قاهره احدیها الله تعالى  
 فیها لو حلت لیست من خواصها فذكر  
 حقیقتها ومنافعها مفصلاً وجمعا علی  
 معنی انیها من جنس العصى تنفع منافع  
 أهلها لبطانتها بحوائد الغروض الذي  
 فیهم فالقیل بأمر سویی والقیل فإذا  
 هی حیث شئت قیل لها القیل انبلت حیث  
 صفرت بعیظ العصا ثم تورقت وعظمت  
 فلدیك سماها جاناً ثمره فظل إلى المبدأ  
 وشعبتاه نابا عتاب المنتهى وحيث خری  
 بأعیان الدباب إلى هیل و فی هیل كانت  
 فی طخامة الشعبان وجلدة الجان ولذلك  
 قال كأنها جان فاحتداه وکھه فإنها  
 رأت حیث تسرع وتبلغ الحجر الشجر خاف  
 وهرب منها ساعدتها بسیرها ألا ولی  
 هیئتها وحالتها المنقدمة وهی فعلت  
 من الشیر تحفورا للطریقة فی الھیل  
 وانتصبها علی نرع الخافض أو علی أن  
 عادة منقول من عادة معنی عاد  
 إليه أو علی الطرفی ای ساعدتها



في طوبى لها او على تقدير فعلها اي سعيها بعدد ما بها تسير  
سبورها الا في فتنه فلو ما كتبت فتنه قبل ما قال الله رب ذلك  
اطاعت نفسيه حق او دخل في فتنه واخذ بلعيتها واضم  
بذلك الى جناح الى جنيت تحت العصفه بذلك انه يحضرها  
عند الطير ان يخرج بيضا كانه مشبعه من غير سيرة من غيرة  
وقد كفى به عن البرص بالسوء عن العورة لان الطباع تعاف  
وتنفر عنه اية اخرى معجزة نافية حال من يخرج كبيضا  
او من يبرها او مفعولها ضمرا وخداود ذلك لنزول من ايات  
الكبرى متعلق بهذا المضمون انما دل عليه لاية او القصة اي  
ذلكنا او فعلنا ذلك لنزول ذلك الكبرى صفة اياتنا اي مفعول  
نزل ومن اياتنا حال منها اذ هي الى فرعون ياتون او ياتون  
واذعه الى العبارة انه طغى وعصى وتكبر قال رب اشرح  
لي صدرى ويسر لي امري لما امره الله بخطب عظيم وامر جسيم  
ميت لان يتشرح صدره ويفتح قلبه ليقل اعيايه والصبر  
على شاقه ولتقلني بما ينزل عليه ويسهل له قوله يا حبيب  
الو سباب ورفع الموانع وفائدة لي انهم المبرور والمسير  
او لم رفعه بذكر الصدق وذلك كيد ومبالغة واحل عقد  
من لسانه بفعله وقول فاما بحسن التبليغ من البليغ كان  
في لسانه رنة من حجر اذ خلها فاه وذلك ان حله بوقاخذ  
الحية وشتها فغضب وامر بقتلها فقالت اسسه  
اي صبي لا يفرق بين الخير والى فرب فاخضر اباين  
فاخذ الحجر ووضعهما في فيه ولعل يتبين به كان لذلك  
وقيل اخترفه بين واجتهد فرعون في علاجه فلم يبرأ  
ثم ناداه قال الحاي رب تدعوني قال الى الذي اترأ  
نبي وقد عرفت عنه واجتهد في زوال العقد بكماله

اي يبرها

الاحبار  
القدر

وعنه

فر قال

طوبى لها اي جنين جناحان كجناحي العنكبوت  
استدارة جناحي الطائر سمييا بذلك

يعني طوبى الذي اسفل الاربعة تحت عقد كمن  
مع جنات من جناح الى اعضا كمن جناحها الا ان  
جناحه كجناحي العنكبوت قبل جناحها يداه والمادة الية  
الحسن ومن العصفه اذ لا يخرج بيضا او حلا ثم اخرجها  
لقد اذ اضمم يدك قال ابن عباس اذ حلا ثم اخرجها  
الحا يدك اضمم يدك واذا اخرج بيضا من ربه في  
خجرا على وجهه

اي من مفعولها ضمرا وخداود ذلك لنزول من ايات  
الكبرى متعلق بهذا المضمون انما دل عليه لاية او القصة اي  
ذلكنا او فعلنا ذلك لنزول ذلك الكبرى صفة اياتنا اي مفعول  
نزل ومن اياتنا حال منها اذ هي الى فرعون ياتون او ياتون  
واذعه الى العبارة انه طغى وعصى وتكبر قال رب اشرح  
لي صدرى ويسر لي امري لما امره الله بخطب عظيم وامر جسيم  
ميت لان يتشرح صدره ويفتح قلبه ليقل اعيايه والصبر  
على شاقه ولتقلني بما ينزل عليه ويسهل له قوله يا حبيب  
الو سباب ورفع الموانع وفائدة لي انهم المبرور والمسير  
او لم رفعه بذكر الصدق وذلك كيد ومبالغة واحل عقد  
من لسانه بفعله وقول فاما بحسن التبليغ من البليغ كان  
في لسانه رنة من حجر اذ خلها فاه وذلك ان حله بوقاخذ  
الحية وشتها فغضب وامر بقتلها فقالت اسسه  
اي صبي لا يفرق بين الخير والى فرب فاخضر اباين  
فاخذ الحجر ووضعهما في فيه ولعل يتبين به كان لذلك  
وقيل اخترفه بين واجتهد فرعون في علاجه فلم يبرأ  
ثم ناداه قال الحاي رب تدعوني قال الى الذي اترأ  
نبي وقد عرفت عنه واجتهد في زوال العقد بكماله

اي من مفعولها ضمرا وخداود ذلك لنزول من ايات  
الكبرى متعلق بهذا المضمون انما دل عليه لاية او القصة اي  
ذلكنا او فعلنا ذلك لنزول ذلك الكبرى صفة اياتنا اي مفعول  
نزل ومن اياتنا حال منها اذ هي الى فرعون ياتون او ياتون  
واذعه الى العبارة انه طغى وعصى وتكبر قال رب اشرح  
لي صدرى ويسر لي امري لما امره الله بخطب عظيم وامر جسيم  
ميت لان يتشرح صدره ويفتح قلبه ليقل اعيايه والصبر  
على شاقه ولتقلني بما ينزل عليه ويسهل له قوله يا حبيب  
الو سباب ورفع الموانع وفائدة لي انهم المبرور والمسير  
او لم رفعه بذكر الصدق وذلك كيد ومبالغة واحل عقد  
من لسانه بفعله وقول فاما بحسن التبليغ من البليغ كان  
في لسانه رنة من حجر اذ خلها فاه وذلك ان حله بوقاخذ  
الحية وشتها فغضب وامر بقتلها فقالت اسسه  
اي صبي لا يفرق بين الخير والى فرب فاخضر اباين  
فاخذ الحجر ووضعهما في فيه ولعل يتبين به كان لذلك  
وقيل اخترفه بين واجتهد فرعون في علاجه فلم يبرأ  
ثم ناداه قال الحاي رب تدعوني قال الى الذي اترأ  
نبي وقد عرفت عنه واجتهد في زوال العقد بكماله

العقد كونه دست زينة

وكان ذلك على ضربة فقال  
ويجاء من غيرة على العباد

يا موهي

فن قال به تمسك بقوله قد اوتيت سؤل لك ومن لم يقل اجم  
بقوله هو فضع مني لسانا وقوله بكاد بين واجاب عن اذكي  
بانه لم يسئل حل عقد لسانه مطلقا بل عقد تمنع اذ فيهم  
ولذلك نكرها وجعل يفهم اجوابا لا مروءة لسانه عقال  
اذ كونه صفة عقد وان كبر صله اقل واجعل لي ودر  
من اهلي هارون ابي بعيني على كل فتنى واستفاق  
الوزير اما من الوزر انه يحال الثقيل عن امير او من الوزر  
وهو الملاء لان لا يبر بخصم برأيه وبل ينجي اليه في اموره  
ومنه الوزرة وقيل اصله اذ يرمي الازر يعني القدر  
فصل عني فعمل كالعشر والجلس قبلت هزتها  
كقالبها في موازير ومفعولها لفضل وزر او هارون قدم  
تاينها للعناية به في صلة او حال اذ في وزر او هارون  
عطف بيان للوزير او وزرا من اهلي ولي تبين كقوله  
وله يكن له كفوا احد واخي على لرحم او بدل من هارون  
او مبتدأ جمل اشدد به اذ ربي واشتركه في امري  
على لفظ لا مرفوعها ان عامر بلفظ الحبس على انها  
جوابه من كى سبب كبرها ونذكر كى كبرها فان التعلل  
بشيخ الغياث ويؤدي الى تحال الخبث وترايد  
انك كنت بنا بصير لعلنا يا خوالنا وان رلتنا وان  
ما يصلحنا واذن هارون نفع المعاني فيما امرني به  
قال فذا ديت سؤل كما مرسى اي مسؤل لك فعل عني مفعول  
كالخبروا اكل عني الخبز قالما كبري ولقد مننا عليك  
مرة اخرى انعمنا عليك في وقت اخراد اوصنا الى ملك  
بالهام اذ في منام او على لسان نبي في وقتها اذ ملك او على  
وجه الشر كما اذ في المزمع ما برحى ما تعلم اذ بالرحي

تبيين

الازر انظر  
بشت دارن



محضر



بما لا يدرى  
بما لا يدرى

الملك واستخلصه لنفسه اذهب انت واحبك بايا  
معجزاتي ولا تنسك ولا تقصير او لا تقصير او لا تنسك  
بكسر الماء في كوري ولا تنسك في حب ما تغلبت ما قبل  
في تبليغ ذكري والبقاء الى ادينا الى فرعون انه طمحي  
امراؤك موسى وحده وهما ايام واخاه فلا يكره قبل  
او حي الى هارون ان تتلقى موسى قبل سمع بمقبله  
فاستقبله فقول له قول لنا مثل هل لك الى ان تترك  
واهديك الى ربك فتجيبني فانه دعوة في صورة عرس  
ومشورة حذر ان الحاقة على ان يسطوا عليك واضربا  
لما له التريية عليك وقيل كساه فكان له تلك كتي اوالف  
واوالوليد والوتمرة وقيل عداه مسابا لا لهرم و  
مككا لا بزدل الا بالموت لعله يتذكر او يحسني متعلق  
با دها او قولك يا شرا لا موعلي دها بكم وطمعكم اية  
بشردك بحسب عيكم فان الراعي مجتهد ولا يس  
متكلم والفايرة في ارسالهم والمبالغة عليهم  
فلا جتهل مع علمه بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع  
المعذرة واظهرها ما حدث في تصاعيف ذلك من الديات  
ولا تذكر المتحقق الحسنة للمؤمن ولذلك قد علم ان  
اي ان لم صدقوا ولم يتذكروا اقل من ان ينسجهم فغلبني  
فلا ريتنا اننا نجاف ان يفرط علينا ان يعجل علينا  
بالعقوبة ولا يصير الى اتمام الدعوة واظهر المعجزة  
من فرط اذا تقدم وعينه الفارط وفرس فرط يسبق  
الحيل دقوه يفرط من افرطنا اذا حلتته على الحيلة اي  
نجاف ان نجعل حامل من استكنا راو خوف على الملك او  
سوطان استحي حتى على المعاجلة بالعقاب ويفرط

بجملته

بمحقق

سلا لزام

نفس  
سمع ما يقول واري

من الافراط في الذية او ان يطغى ان يزد طغيانا فيضطر  
الى ان يقول قبل ما لا ينبغي تحراة وقساوتة وطلاوة  
من حسن الادب قال لا تخافا اني معكما بالحفظ والنصر  
اسمع واري ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل فاحذر  
في كل حال ما يصرف شره عنكم او يوجب نصرتي كما ويجز  
ان لا يقدر شيء على محي ايتي ما فظكم اسامعنا من  
والحافظ اذا كان قادرا سمعنا بصرا ثم الحفظ فانتباه  
فقولنا اننا رسولك بهال فان مثل مغنايتي اسرا مل اطلقهم  
ولا تعذبهم بالتكاليف الصعبة وقتل المؤمنين فانهم  
كانوا في يدك القبط يستقروا منهم ويتبعونهم في العمل  
ويقتلون ذكورا ولا دهم في عام دون عام وتعقبك تبا  
بنكك ليل على ان تجلبص المؤمنين من الكفرة اهتم من عوهم  
الى الامان ويجوز ان يكون التبديع في الدعوة قد جيتاك  
بآية من ربك جملة مقررة لما تضمنته الكلام السابق  
من دعوى الرسالة وانما وحدا لاية وكان معه آيات  
لا المراد اياتا لدعوى بمرهاها لا لا لاسارة الى حجة  
الحجة وتعددها وكذلك قوله قد جيتكم ببينة فات  
بآية او لو جيتك بشي مبين والسلازم على من يتبع  
الهدى وسلازم الملائكة وخزينة الجنة على المهتدين  
والسلازمة في الدرس لهم ايا قد اوحى اليها ان  
العذاب على من كذب وتولى ان عذاب المكذبين على  
المكذبين للرسول ولعل تغير النظم والتصرع بالعباد  
والتركيب في ان التهديد في اول لا مراهم واجمع  
وبالواقع البين قال بين بينكم يا موسى اي بعد ما اشتهاه  
وقال له ما امر ايه ولعله خيف لذلك الحال فان

بما لا يدرى



المطيع اذا امر بشيء فعله لا محالة وانما طاعة الله تعالى وخص  
 مني بالثناء لانه الوصل وهو من ذرية وقابله ولانه  
 عرف ان له رتبة ولا خيبة فضيحة واراد ان يخلصه وتلك عليه  
قوله ام انا خير من هذا الذي هو مهيمن ولا يكاد يبين قال  
 وتبنا الذي اعطى كل شيء من انواع خلقه صورته وشكله  
 الذي يطابق كماله انما كل او اعطى خلقه كل شيء يحتاجه اليه  
 ويرتفعون به ففهم المفعول الثاني في المقصود بانه قيل  
 اعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصوره وزوجا وقرنا خلقه صفه  
 للمضاد اليه والمضاد على سدره فيكون المفعول الثاني محذورا  
 اي اعطى كل مخلوق ما يصلحه ثم هدى ثم عرقه كيف يرتفعون  
 بما اعطى وكيف يتوصل الى بقائه وكما له اختيارا او طيعا  
 جواب في غاية البلاغة لا يختصاره واعبره على المخرج انما  
 على مراتبها وذلك لانه على ان الغنى كفا ورضا لذات المنعم على  
 الاطلا وهو الله تعالى وان جميع ما عده مفضل اليه من نعم عليه في حده  
 ذاته وصفاته وافعاله ولذلك يهدى هذا الذي كفروا في عن الدار  
 عليه فلم يرا الا صورا لكلامه عنه قال فما بال القرون الاولى  
 فاما لهم بعد موتهم من التعادة والشفاعة قال علمها  
 عند ربي التي تمليك بقله الا الله وانما انا عبد مثلك لا علم  
 منه الا بما اخبرني به في كتاب في النوع المحفوظ ومن انك  
 عشره لتمكنه في علمه بما استحققه العالم وقتك  
 بالكتبه وبوتنه لا يضل ربي ولا يسهي والاضول  
 ان يحيط الى الشيء في مكانه فلم يهتد اليه والنسيان ان يهتد  
 عنه بحيث لا يخطربا لك وهما محاذين على العالم بالذات  
 ويحذر ان يكون سبوا له دخلا على حاطة قد لا يهتد بها شيئا  
 كلها وتخصيصه باعتبارها المودة والخواص المختلفة

دنة  
بالكتاب

عن من كماله وسريره منكبه

مفعول بغير ربي محذوره  
لا يضل ربي شيئا فانه

او اجزاها

بانه ذلك

بانه ذلك بسند على علمه بتفصيل الاشياء وجزاياتها والفرق  
 الخالصة مع كثرتهم وتماذي مدتهم وتباعدا طرافهم كبقاها على  
 لهم وجزاياتهم واحوالهم فيكون معنى الجواب ان علمه على محض  
بذلك كله وانه مهيمن فيدل لا يفضل ولا يسهي الذي جعلكم ارواح  
مهيمن مرفوع صفة لربقي وجزو محذوف او منصوب على المدح  
 وقرء الكوفون مصداق كالميلد تتميم دورها وهو مصدق  
 يستع به والباقي من مقال او هو اسم ما يجهل كالفراس او جمع مصداق  
 وسلك لكم فيها سبلا وحصل لكم فيها سبلا بين الجبال  
 والودية والبراري تسلكونها من ارض الى ارض لتبلغوا  
 منا فغيا وانزل من السماء ماء مطرا فاحرنا به عذبة من  
 لفظ الغيبة الى لفظ التكلم على الحكاية لكلام الله عز وجل  
 تنبيهها على ظهورها فيه من الملكة على محال القدرة والحكمة  
 وايدنا بان الله مطلع ببقا الاشياء المختلفة لميتته وعلى هذا  
 نظيره كقوله ان الله انزل من السماء ماء فاحرنا به عذبة  
 مختلفا الوانها من خلق السموات والارض وانزل من السماء  
 ماء فاحرنا به عذبة ان الله انزل من السماء ماء فاحرنا به عذبة  
ان الله انزل من السماء ماء فاحرنا به عذبة اصنافا سميتم بذلك  
 لا زواجا واجها وانزل من بعضها بعض من نبات بيان وصفه  
 لا زواجا وكذلك بشيء ويجعل الحزم صفقا للنبات فانه من  
 انه مصدق في لا يصل يستوي فيه الواحد والجمع وهو مع شبيه  
 كبريى ومرضى اي متفرقا في الصور ولا عراض والمنافع  
 يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال كلوا وادعوا  
 انعامكم وهو من الضمير فاحرنا على اداة القول اي اخرجنا  
 اصنافا للنباتات فايها كلوا وادعوا والمعنى مفيد منها  
 لا تنفعاكم بالاكل والغلف اذ بين فيه ان في ذلك بيان  
 لا ولي النمل لذي العقول الناهية عن اتباع الباطل

او موسى مجيبا







انما ارضكم

ان يجربكم بالاشياء وعلما بسجورها وينها بطريقكم  
المشاي عذبتكم الذي هو فضل المذاهب فظهر مذهبه  
واعلا دينه لقوله اني اخاف ان يبطل دينكم وقيل ارادوا  
اقطع طريقكم وهم بنو اسرائيل فانهم كانوا اذيات علم  
فيما بينهم لقوله موسى ارسل معنا بني اسرائيل وقيل الطريق  
اسم لجن القوم واسرائيلهم من حيث هم قدوة لغيرهم  
فاجمعوا كدهم فاعزموا واجعلوا محمدا عليه السلام  
عنه احذر منكم وقراء البر غزو واجمعوا ويعضد قولا  
فجمع كيدا والضمير في قالوا ان كان للسحر ففوق  
بعضهم لبعض ثم ايتوا صفا مضطفين لانه اريب  
صدور الناس قيل كانوا سبعين الفا كل منهم حيل  
وعصا واقبلوا عليه اقبالة واجرة وقذاف الزوم من  
استعلى فان المطلوب من غلب وهو اعتراض قالوا  
يا موسى ما ان تلقى واما ان تكون اول من اتى بعد  
ما اتوا مراعاة للادب والى ما بعد من فعل مضرو  
مرفوع بحرية محذوف اي اخذ القاءك اذك التي والقاء  
او اذ امر القاءك اذ القاءنا قال لا لقوا مقابل ادب  
بادب وعدم مبالاة بسجورهم وايضا قالوا اي اوهوا  
من الميل الى البداهة بذكر الاول في شيقهم وتفسير النظم  
الى وجه ابلغ ولا بد بمرزواتهم ويستفادوا  
افصى وشيعهم ثم يظهر الله سلطانة فيقذف الحق  
على الناس فندفعه فاذا احبوا لهم وعصيتهم تحيل  
اليه من سحرهم انما تشي اي قالوا فاذا احبوا لهم وهي  
للمفاجاة والتحقن انها ايضا ظرفية تشي اي متعلقة  
بنصيرها وجملة نقضها اليها لكنها حقت بانكس المتعلق

مفع

الاستحاجة  
او اكره

فعل

كأنه وضع رفعنا كالمفعول  
ما به من على  
طافيدهم اي يملكه

من سحرهم

فعل المفاجاة والجملة ابتداء والمعنى الفراق فاجاء موسى  
تحييل. قد تشي جبالهم وعصيتهم وذلك بانهم لطيفون  
بالرئيس فلما ضربت عليها الشمس اضطررت تحيل اليه  
انها بتحرك وقراء ابن عامر ودفع تحيل اليه على سناد  
الى الله وتحيل بمعنى تحييل فاوجس في نفسه حيلة  
موسى واضطر فيها خوفا من مفاجاة على ما هو مقتضى  
الحيلة البشرية او من ان يحالج الناس شك فلا يتبعوا  
قلنا لا تحف على ان تهممت انك انت الاله على تعليل  
للنهي وتقرير الغلبة مؤكدا بالاشياء في حرف  
التحقن وتكرير الضمير وتغريف الخبر ولفظا احوال الدال  
على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضل والتمسك  
عينك ابهمه ولم يقل عصاك تحضر اليها اي لا تنال  
بكثرة جبالهم وعصيتهم والى القويمة التي في يدك  
او تعظم اليها اي لا تحييل بكثرة هذه الزجرم وعظمتها  
فان في عينك ما هو عظم منها اترأ فالقه تلقف  
ما صنعوا بتلعه بقدر الله واصله تتلقف فخذ  
احدى التابين وثناء المضارع عند تحييل التابين والخطا  
على سناد الفعل الى المسبب وقراء ابن عامر بالرفع على  
الحال اوله استئناف وحفظ للجزم والتخفيف على انه  
من لقفته بمعنى تلقفه كافة انما صنعوا كيدا  
الذي زوروا وافعلوا كيد سحر وقراء بالانصاف على ان  
ما وهو مفعول صنعوا وقراء غره والكسائي سحر بمعنى ذي  
سحر او تشيبتا السحر سحر اعلى المبالغة او باضافة  
الكيد الى السحر للبيان كقولهم علم فقه وانما وجد  
الساحر لا المراهب الجليس المطلق ولذلك قال ولا تح

انت تحيل صحت احكامك  
فقطا وان على خزانة  
منه او راعا على خزانة  
خبر ان كتاب

العودة بنفسه  
اي تحيل

لا تحفل اي لا تنال

اي القوا حلقفة  
باسم موصول  
تخفف من نفسه  
والموصول مع صلة اسم ان كيدهم



السحراى هذه المنسوبة وتكبروا وللتكبر لمصدا لقول الخا  
 يوم تروى النفوس ما أعدت في سعي دنيا ظالما قد عدت  
 كانه قيل ان ما صنعوا كيد سحري حيث الى حيث كان  
 واين قيل فالقى السحرة سجدا اي قالن فتلقف فحقق  
 عند السحرة انه ليس بسحير وانما هو من ايات الله تعالى  
 ومجراية فالقاد لك على وجوههم سجد الله توبة  
 عما صنعوا واعتابا وتعظيما لما ردا قالوا امتا برهم  
 وموسى قديم لكبريته اولوسا اذ رجا اولوسا  
 رب موسى في صغره فلما اقتصر على موسى اقدم ذكره فيها  
 توهم المراء فرعون وذكرها دون على الاستتباع  
 روى انهم راوا في سجدتهم الجنة ومنازلهم فيها قال  
 اءمنتم له اى موسى والام لتضمنوا لفعول محني  
 الاتباع قبل ان اذن لكم في الايمان ليا انه لكبركم  
 لعظيبتكم في قبلكم واعلمكم به اولا مستادكم الذي  
 علمكم السحر وانتم تواطأتم على ما فعلتم فلو قطع  
 ايديكم وارجلكم من خلافي البديهي والرجل اليسرى  
 ومن ابتداء كان القطع ابتدئ من مخالفة العضو  
 اي العضو مع الجرد ربه في حيز النصب الى الحال اي لا  
 لا قطعها مختلفات وقراء لا قطع ولا صلابة  
 ولا صلابة في جدد الحال شبه تمكن المضامو الخنع  
 يمكن المظردن بالظرف وهو اقل من صلب ولتعلن  
 ايتا برينفسه وموسى لقوله امنتكم له واللام مع ما  
 في تحايله لغير الله اراد به توضيح من والهزم به فانه  
 لم يخر السحر في سعي وحيل ربه موسى الذي امنتوا به  
 اسد عذابا وابقى واذا ودم عقابا قالوا لن نؤثر

و هذا مفسر في بعض  
 من تفسيره  
 في تفسيره

وهي

لا قطعها

الوجه الثالث

على ما جاء

على ما جاء ناموسى به ويجوز ان يكون الضمير فيه لما من البيتان المجرات  
 الواضحات والذى فطرتا عطف على ما جاءنا او قسم فاقض ما انت  
 قاضها انت قاضية اى صانع او جاءكم به انما تقضى هذه الحيرة  
 الدنيا انما تصنع ما تهويه او يحكم بما تراه في هذه الدنيا والآخر  
 خبروا ببقى فهو كاللعليل لما قبله والتمهيدا بعد وقرا يقضى  
 وما الكهنتا عليه من السحر في معارضة المعجزة روى انهم  
 قالوا لفرعون ارينا موسى نايما فجدد معجزة لقصي فقالوا  
 ما هذا سحر فان لنا حرا اذا نام بطل سحره فاني اذ ان  
 يعارضوه والله خير والبقى جزاء او خير لوانا وابقى عقابا  
 اية ان الامم من ايات ربه محرمات بان يموت على كونه وعصيا  
 فان له جهنم لا يموت فيها فيستريح ولا يحيى مكناة  
 ومن يات به مؤمنا قد عمل الصالحات في الدنيا فاولئك لهم  
 الدرجات العلى المنازل الى ربعة جنات عدن يدخل  
 من الدرجات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها حال  
 والعاقل فيها معقولا سارة او الا مستقرار وذلك جزاء  
 من تزكى يظهر من اذنا من الكفر والمصاحي والابيات  
 الثلث بحقل اي كنز من كلام السحرة وانكن ابداء كانه امية  
 ولقد اوحينا الى موسى ان اسر عبادى اى من مضى  
 فاضرب لهم طريقا فاجعل لهم من قولهم ضرب لى له  
 سيرا او ما اتخذ من ضرب اللبن اذا عمل لبن في الخربس  
 يا سينا مصدرة وصفه برفا ليس يسينا ويسينا  
 كنتم سقما وسقما ولذل وصفه الموت فقبل ساء  
 يسى للتي جف لبنها وقراء يسينا وهو انما يحقق منه  
 او وصفه على فعل كصعبا وجمع ما يسى كصاعبي وصفه  
 الواحد ما لغير لقوله وقال كان فتورد على حين ضمت

عطف على ما جاءنا

من مع المعجزة  
 في عمل ربه

في قوله  
 في قوله  
 في قوله



حُرَابٍ عَزَزًا وَمِعَا جِيَاءًا او لتعده معق فانه جعل  
لكل سبط منهم طريقا لا تخاف درك حائل من المأمور  
اي امتنا من ان فسدكم العدو او صنفنا بانه ذو  
والعائد بخدوف وقراء عزم لا تخف على جبال قرو  
ولا تخشى اي واث لا تخشى الفرق او عطف عليه  
والا لغيره طلاء كقوله وتظنون بالله الظنون او  
بالواو والمعنى ولا تخشى الفرق فاستعملهم فرعون  
بجنوده وذلك ان موسى خرج بهم اول الليل فخرج  
فرعون بملك فقصر اثرهم والمعنى فاستعملهم فرعون  
نفسه ومعهم جنوده فحذف المعنى الثاني وقيل فاستعملهم  
بمعوق فاستعملهم ويؤيد القراءة به قالوا للثعبان في  
البا، مزينة والمعنى وابتهلهم جنوده وزادهم ملههم  
فغيبهم من اليم ما غيبهم الضمير لجنوده اوله  
ولهم وفيه مبالغة وجارة اي غيبهم ما سمع قيسهم  
ولا يعرف كنهم الا الله وقراء فغيبهم ما غابهم  
اي غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى او باعناهم  
او فرعون لانه الذي ورثهم للهلاك واضل فرعون  
قومه وما هدى اي اضلهم في الدين وقهرهم وهو  
تهدمهم بكفوله وما هدىكم الا سبيل الرشاد واضلهم  
في البحر وما نجيا يا بني اسرائيل خطاي لهم بعد نجائهم  
من البحر اهلا ل فرعون على اضمار قلنا اول الذين  
منهم في عهد النبي عليه السلام بما فعل بناهم قد اخرجناكم  
من عندكم فرعون وقومه وواعيناكم جانب الطور  
الايمان لنا جاة بموسى وافرزال التوراة عليه  
وانما عند المواعظ اليهم وهي لى اوله وليس بعين

درك  
 در بافتن

هدايت

المختار

المختار للماء بسنة ونزلنا عليكم المن والسوى يعني في الشبه  
كلوا من طيبات ما رزقناكم لذي ابره ومله له وقراء حزن  
والكسائي واجبتكم واعذكم بما رزقناكم على الناء وقراء  
ووعذكم والا فمن الجز على الحز ومن لم يرضي حزن ولا  
ولا نطفوا فيه فيما رزقناكم باله خالوا بشكره والتعدي  
ما حد الله لكم كالسرف في البطر والمنع عن المستحق بفعل علم  
عقبي فبذلركم عذابي ومحبت لكم من حل الدين اذا وجبت  
اداءه ومن يحلل عليه عقبي فقد هوى وقد تردى في  
وقيل وقع في الهاوية وقراء الكسائي يحل ويحل بالتم من  
يحل اذا نزل والى لغفار لمن تاب من الشرك وامر بما يجب  
الابان به وعمل صالحا ثم اهتدى ثم استقام على الهدى  
المذكور وما اعجل عن قولك يا موسى سؤال عن سبب  
العجلة يتضمن انكارها من حيث انها تفيض في نفسها  
الضمير اليها اغفال القوم وانهم التخطيم عليهم فلذلك  
اجاب موسى عن ال فرعون وقدم جوابا لانه اقم قال  
هم اوله على اثرى ما قد منيهم الا بخطي يسير لا بعد  
نبا عادة وليس بيني وبينهم الا مسافة قريبة يتقدم بها  
او فقد بعضهم بعضا وعجلت اليك رب لترضى فان  
المسارعة الى امتثال امرك والوفاء بعهدك واجب  
مرضا بك قال فاننا قد خنت قومك من بعدك ابتليناهم  
بعبادة العجل بعد خروجه من بينهم وهم الذين خلفهم  
مع هرون وكانوا ستمائة وما نجوا من عبادة العجل  
منهم الا اثنا عشر الفا واضلهم الكسائي بانحاء  
العجل والرباء الى عبادة هرون وقراء واضلهم اي اسعدهم  
صلا له لانه كان صلا مفضلة وان صح انهم اقاموا على

واضربهم  
 وواعذناكم

اضلهم  
 واضلهم  
 واضلهم  
 واضلهم



القطعة  
حسب ما

على الذين بعد هابه عيرين ليلة وحسبها بابا بها  
ارتعين وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان امر الغل وان  
هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ لبس في الدنيا بديل  
عليه كان ذلك اخبارا من امته له عن المتروك بلفظ  
الواقع على عادية فان اصل وقوع الشيء يكون عليه  
مقتضى ميثاقه والسامري منسوبة الى قبيلة من بني اسرائيل  
يقال لهم السامري وقيل علماء من كراما وقيل من اهل باخرنا  
واسمه عيسى بن ظفر وكان منافقا فخرج مرسي الى  
قومه بعدما استوفى الاربعة فاحذوا التوراة عن  
عليهم اسفا حريصا فاعلوا قايما قوم الم يعذبكم بكم  
وعند حسنا بان يعطيك التوراة فيها هدى ونورا فطال  
عليكم العهد اي الزمان يعقرون مفاد خيرة لهم ام  
ادعهم ان يحال عليكم يحجب عليكم غضب من ربكم بعبادة  
ما هو مثل في الغابة فاحلفتم موعدى وعبركم ابائ  
بالنبات على الايمان بالله والقيام على امرتكم به  
وقيل هو من اخلف وعدا اذا وجدت تخلف فيه اي فوجدتم  
التخلف في وعدى لكم بالعود بعد الاربعة وهو لا يت  
الترتيب على التردد ولا على الشق الذي يليه ولا  
ولا جوابكم له قالوا ما اخلفنا من عندك بملكنا بان  
ملكنا امرنا اذ لو خلفنا وامرنا ولم يسؤلنا السا  
لما اخلفناه وقراء نافع وعاصم ملكنا بالنع وعزة  
والكساي بالنع وتلكها في اصل لغات في مصد  
ملكنا الشيء وكننا احملنا لورار من رنية القوم  
انما لا من على القبط التي استقرناها منهم حين  
همننا بالخروج من مصر باسم العر وس وقيل استعاروا

موسى

حزينا

حزينا

القرص

لا يعيد

وسمى وضع

شدة الغضب

ما ان

نحو

اي في التوراة

نحو

ما ان

مطبخ

والبقين

ليعيد كان لهم ثم يردوا عند الخروج محاذ ان يعلم به وميل  
هي القاه البحر على الساحل بعد غرقهم فاحذروا واعلم  
سموها او زارا ذنبا انما فان الغنائم لم تكن تحمل بعد  
اولا لهم كانوا مستأمنين وليس لهم من ان يارخذ  
مال الحرب فقد فتنها فكنى للسامري اي ما كان معه  
منها روى انهم حين ان العدة قد كملت قال لهم السامري  
انما اخلف موسى بعبادكم لما فعلكم من على القوم وهو حرام عليكم  
فالراى يخف خيفة وشجيرة فبارا ويغترف كل ما ضحا فيه  
ففعلا وقراء العمد وعمره والكساي وابركور وروى علمنا  
بالنع والضعف فخرج لهم عجا جسد من تلك الحلى المذمومة  
له حور صون الغل فقالوا لى السامري ومن اقتبس يرد  
ماداه هذا الهيم واله موسى فنبى اي فنبى موسى وهب  
يطلبه عقدا لطور اذ فنبى السامري اي ترك ما كان عليه  
من اظهار الايمان افلا يرون افلا يعلمون ان لا يرجع اليهم  
فولا انه لا يرجع اليهم كلا ما ولا يرد عليهم جوابا وقرأ رج  
بالضعف فضعف لان لنا صيد لا تقع بعد افعال القلبي  
ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا اي ولا يقدر على انقاذهم  
واضرا دهم ولقد قال لهم هرون من قبل من قبل رجوع  
موسى اوقلا السامري كانه اول ما وقع عليه بضره حين  
طلع من الحفرة نوحهم ذلك وبأد رخصتهم تا قوم اعاب  
فتنتهم به لجل وان ربكم الرحمن لا عنر فاستعزى وطبع  
امرى في النيات على الذين قالوا لن نبزع عليه على الغل  
وعبادته عاكفين مقفين حتى يرجع اليه موسى وهذا  
الجواب يرد الوجد الا قد قال يا هرون اي قال له موسى  
ما رجع ما منعك اذ رايتهم صنعوا بعبادة الغل را



تتبعني ان تتبعني في الغضب لله والمقاومة مع من كفره ان  
 ان تاتي عيني وتلقيني ولا مزبذ في قوله ما منعك ان لا  
 تسجد فعميت امري بالصلوة في الدين والمجاهدة عليه  
 قال يا ابن امة خضر لا تم اسبغوا فاوترقيا وقبل لا تها  
 اخاه من لامة والحمد لله على انما من اية ام لا تأخذ بحبيبي  
 ولا براسي بشعر راسي فبض عليها بحجره اليه من سيرة  
 غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه السلام يد احشبا  
 متصليا في كل شيء فلم يتألك حين رآهم يعبدون الخجل  
 اني خشيست ان تقول فرقت بين بني اسرائيل لو قالنت  
 اذ فارتت بعضهم ببعض ولم ترقب قولي حين قلت  
 اخلفني في قومي واصطع فان لا صلاوح كان في حفظ الدنيا  
 والمدانة بهم الى ان ترجع اليهم فتدركك لك مومناك قال  
 فاخطبك يا سامري اي ثم اقبل عليه وقال له منكرا  
 ما خطبك اي ما نطليك وما الذي حملك عليه وهو صمد  
 خطبا لشي اذا طلب قال بصوت عال لم يتصوروا وقراء  
 عرو والكسائي بالتاء على الخطاب اي علمت ما لم تعلم فطنت  
 لما لم تظنوا وهو ان الرسول الذي جاءك روحاني  
 محض نوره ساء الا احياه اذ ايت ما لم تروه وهو ان  
 جبريل جاءك على فرس الجيوش قبل انما عرفه لان امة  
 القننه حين ولدتته خوفا من فرعون وكان حبريل  
 يعزوه حتى استقل فقبضت قبضه من اشر  
 الرسول عن تربية موطنة والقبضه المرق من القبض  
 واطلق على المقبوض كضربا لا مبر وقراء بالاصا د  
 ولا ولا لا خذ جميع الكف والنائي لاخذ باطراف  
 الاصابع والرسول جبريل وكعله لم يستعده لانه لم

فكها الخضم والقندم

لم يعرف

اليه ذهب

لم يعرف انه جبريل اذ ان ينسبه على الوقت وهو حين اس  
 اليه لذهب الى الطود فبذرتها في الجلي المذاب اذ في  
 جوفها الجبال حتى حي وكذلك ستولت لي نفسي زينة  
 وحسنته لي قال فاذهب فان لك الحية عقوبة  
 عليا فعلت ان تقول لا ميساس خوفا من ان عيسك  
 احد فياخذك الحمي ومن مسك فتحا في الناس فتحا  
 وتكون طريقا وحيدا كالوحشي الناس وقراء الميساس  
 كجبار وهو علم للميسة وان لك موعد في الاخرة كن  
 ان يخلفه ان يخلفك الله ويخلفك لك في الاخرة  
 بعد ما عاقبك في الدنيا وقراء ابن كثير والبصريان  
 بكسر اللام اي ان يخلف الراعد اياه ونسب اية  
 لا تحالة فحذف المفعول الاول لا المقتصر هو المعد  
 ويحذف كبر من اخلفت الموعود اذا وحدثه خلفا  
 وقراء بالنون على حكاية قول الله وانظر الى الصك  
 الذي ظلت عليه عاكفا ظلمت على عبادته فقيما  
 فحذف اللزم الا في تخفيفا وقراء بكسر الظاء  
 على نقل حركة اللزم عليها لخرقته اعيان النار و  
 ويوترق قراءة لخرقته او بالمبرد على انه مبالغة في  
 حرق اذا برد بالمبرد وبعضه قراءة لخرقته ثم  
 لتسفته لتدريته او بمرودا وقراء بضم اليمين  
 في اليم نسفا فلا يصادق منه شيء والمقصود بذلك  
 زيادة عقوبة واطهار عبادته المفتقنين به من  
 لرادني نظرا انما الهكم المسحق لعبادتك الله الذي  
 لا اله الا هو اذ لا احد بما ذلله او يدابنه كما العلم والقدر  
 وسيع كل شيء علما وسيع غلله كل ما يبع ان يعلم

انما الله الذي  
 لا اله الا هو  
 الذي لا يلد  
 ولا يموت  
 ولا يغير  
 ولا يبدل

ردادام



لا الخجل الذي يصاغ ويحرق وان كان حيا في نفسه كان  
 مثلا في الغياوة وقراء وسبع فيكون انتصبا على علي  
 المفعولية لانه وان انتصب الى القبر في الشهر لكنه  
 فاعل في المعنى فلما عدى الفعل الى مفعولين صا مفعول  
 كذلك مثال ذلك لا قضا من بعدا قضا من قصبة  
 موسى نقص عليك من انباء ما قد سبق من اخبار  
 الا مورا الما صنية ولا في الدارحة تنصير لك وزيادة  
 في عملك وتكثر المعجزاتك وتنبهها وتذكر المستصير  
 من امتك ولقد ابتك من لنا ذكر كتابا مثقالا  
 على هذه الا قاصص ولا خبا حقيقا بالتفكير  
 والا عتيار والتكبر في التعظيم وقيل ذكر اخبار  
 وصيها عظيمي بين الناس من اعرض عنه عن الذكر  
 الذي هو القرآن الجامع لوجه السعادة والنجاة  
 وقيل عن الله فانه يحمل يوم القيامة وزرا عقوبة  
 ثقيل قاذرة على كفره وذنوبه سماها وزرا تنبيه  
 في ثقلها على المعاقب والصعوبة اجتمعا لها بالجمال الذي  
 يفتح الحامل وينقص ظلمه او انما عظمها خالدين  
 فيه في الورد او في عماله والجمع فيه والتمجيد في  
 اعرض للجمال على المعنى واللفظ وساء لهم يوم  
 القيامة جهنم اي ينسب لهم فبيد ضميرهم بغيره  
 جهنم والمخصوص بالذم مخدع ساء جهنم وزرهم  
 والذم في الهللك كما في هيت لك ولو جعلت ساء  
 بمعنى اخزن والضمير الذي فيه للورد اشكل من  
 اللازم ونصب جهنم ولم يفتح من يفتح يوم يفتح  
 في الصود وقراء ابو عمرو بالنون على اسناد النخ

اعلمك

يقدم الشئ

الى الامور

الى الامور بقطعا له او للناج وقراء بالياء المفتوحة على  
 فيه ضمير الله او ضمير اسراييل فان لم يحذر ذكر لونه المشهور  
 بذلك وقراء في الصود وهو جمع صود وقد سبق بيان  
 ذلك ومختر الحرمين يوحى وقراء ومختر الحرمين  
 زوقا زوق العينين وصفوا بذلك لانه الزدقة اسر  
 العين وانقصها الى العرب لانه الروم كانوا اغدال اغدا  
 وهم زوق وكذلك في صفة العدو اسود والكبير صهب  
 ليتال زوق العين او غباء فان حذقة الا على تزوق  
 شتخ فتون بينهم تحفزون اصواتهم لما يعلو صدورهم  
 من الرعب والهول والخفت حفظ الصور واخفاء  
 ان لستم الا عتري اي في الدنيا يستقصرون مدة  
 لستهم فيها ليرزوا لها اول شتظا لستهم مدة ولا خيرة او  
 لستهم شتظهم عليها لما عابوا الشدايد وعلموا انهم  
 استحقوها على اصابها في قضاء ذلك وطاروا بقاء  
 الشهر او في القبر لقوله يوم يقوم الساعة الى اخرها  
 نحن اعلم بما يقولون وهو من لستهم اذ يقول قتلهم  
 طريقة اغدالهم رأيا او عملا ان لستم ان لستم  
 استزحاج ليقول من لستم استزحاج منهم ويسئلونك  
 عن الجبال عن قال امرها وقد سأل عنه رجل من قبيص  
 فقل ينسبها ربي نسفا يجعلها كالرمل ثم يرسل  
 عليها الرياح فيفترقها فيذرها مفا زها او لا  
 واسما رها من عند ذكر ليدك ليد الجبال عليها كقول  
 ما تزل على ظهرها من دابة قاغا خاليا صفيصفا  
 متو ما كان اجزاءها على صفيصا جدي لا ترى فيها  
 عوجا ولا امسا واعوجاجا ولا نمو ان تاء قلت فيها

الوان

عنه

محتاج اليه

اي كروه وطائفة

فيقها

اي الجبار

اي ارتفاعا

زنا كونه جثمان جمع اذنة



بالقياس الى هذا يستوي وتلكها احوال مرتبة فالاولى باعتبار  
 الاحسان والثاني باعتبار المقياس ولذلك ذكر العروج بالسر  
 وهو يخص المعاني والامت وهو النور السبر وقيل تزي  
 استنفا في عين الخيالين يومئذ اعيون اذ تسبقت على  
 اضافة اليوم الى وقت السفس ويجوز ان يكون ذلك ثابتا  
 من يوم القباية يتبعه الداعي داعي الى الخشوع وقيل  
 هو سيرا فيل يدعون الناس قايما على صخرة بيت المقدس  
 فيقولون من كل اوث الى صوته لا عوج لا عوج له  
 مدعو ولا يعزل عنه وحشيت الاموات للرحمن خفيصة  
 لها بية فلا تسمع الا هسما صوتا خفيا ومنه الهسب  
 اخفا في اذبل وقدر الحسن خفقا قدامهم ونقلها  
 الى الخشوع يومئذ لا تنفع شفاعة الا من اذن له الرحمن  
 الا يستثنى من الشفاعة اي لا تنفع شفاعة من اذن له  
 اعلم المفاعيل الا من اذن في ان يشفع له فان الشفاعة  
 تنفعه فرفع على الاقل مرفوع على البدلية وعلى الثاني  
 على المفعولية واذن بحقل الكبر من اذن اذن ورضي  
 له قوله اي ورضي مكانه عند الله قوله في الشفاعة اورد  
 له جملة قول الشافع في سانية او قوله لا جله وفي سانية يعلم  
 ما بين ايديهم ما تقدمهم من لا حرك وما خلفهم وما  
 تقدمهم بما يستقبلون ولا يحيطون به علما ولا يحيطون  
 بمعلوماته وقيل بذاته وقيل الضمير لا حقا للموصولين او  
 مجموعهما فانهم لم يعلموا جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه  
 الرجوع للمخى القوم ذلكت وخضعت له خضوع الطاعة  
 وهم الاساري في بيد الملك القهار فظاهرها بقتضى  
 العزم ويجوز ان يراد بها وخوة المحرمين فكأنه لا يملك

اركت

ارضى  
استمع

جمع العائنة  
وهو الخشوع

كنى بالوجه عن الناس  
لانهم اذا اذبلوا خضعوا  
في الوجوه

الامة

الا ضافة وتبرهن وقد خاب من حمل طلما وهو حمل المال او الدنيا  
 لبيان ما لا جله عنت وجوههم ومن يعمل من الصالحات بعض  
 الطاعات وهو من اذا الايمان سرط في صفة الطاعات وفي  
 الخيرات فلا تخاف ظلمنا مع قواش شح بالوعيد ولا هفنا  
 ولا كرا منه بينقصان او جراه ظلم وهضم لانه لم يظلم  
 حين ولم يلضم حقه وقرء فلا يخف على النبي كذا عطف  
 على كذا نقص ويكمل ذلك لا تزال هذه الآية المتضمنة على  
 انزلناه قرانا عربيا كله على هذا الوتر وصرفنا فيه من الوعد  
 مكررين فيه آيات الوعد لعالمهم يتقون المعاصي فتصور  
 التقوى لهم مدية او يحدث لهم ذكرا عظة واعتبارا حين  
 يسمعونها فتشبه لهم عندها ولهذه النكتة اسند التقوى  
 الى اليهم ولا يخدش الى القرآن فتعالى الله في ذاته وصفاته  
 عن مماثلة المخلوقين لا يماثل كلامه كلامهم كما لا يماثل ذاته  
 ذاتهم الملك النافذ امره وملكه الحقيق باني برحمي وعده  
 ونجته وعيده الحق في ملكوته يستحقه لذاته او بالناس  
 ذاته وصفاته ولا يحمل بالقران من قبل ان يقضى اليك  
 وحيه نزل عنك مستجبال في تلقى الوحي عن جبريل ومسا  
 وقتته في القراءة حق فيتم وحيه بعد ذكره انزال على سبل  
 لا مستطرد وقيل هي عن تبليغ ما كان مجالا قبل ان ياتي  
 بيانه وقال رب زدني علما اي يسئل الله زيادة العلم بذل  
 ان مستجبال بان ما اوتي في اليك تساله لا محالة ولقد عهد  
 الى ادم ولقد امرناه يقال تقدم الملك اليه او عثر اليه  
 وعزم عليه وعهد اليه اذا امره واللام جوار قسم محقق  
 وانما عطف قصته ادم على قوله وصرفنا فيه من الوعد للذكر  
 على ان اساس بني ادم على العصيان وعرفهم راسخ في النسيان

١٥١٧

ما لا جله عنت وجوههم

من يعمل من الصالحات بعض  
الطاعات وهو من اذا الايمان  
سرط في صفة الطاعات وفي  
الخيرات فلا تخاف ظلمنا مع قواش  
شح بالوعيد ولا هفنا

ما لا جله عنت وجوههم  
من يعمل من الصالحات بعض  
الطاعات وهو من اذا الايمان  
سرط في صفة الطاعات وفي  
الخيرات فلا تخاف ظلمنا مع قواش  
شح بالوعيد ولا هفنا

اراد صيغ  
وعزم عليه بانه







ماكل

لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ وَوَلَدْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
فَنُتِلَّ بِهِنَّ نَسَبًا مِّمَّنْ يُدْعَى النَّاسُ فَيَكُونُنَّ أَهْلًا لِّهَا  
وَقِيلَ إِنَّا جَاءُواكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَنتُمْ مُنكَرُونَ

رأى على باب

فیض

1850

دخل

اسی منہ،

٢ لَزَامًا

والله اعلم

اس الشوق

هذه  
فان قالوا اني سمعنا مني سمعنا مني سمعنا مني  
فقد سمعنا مني سمعنا مني سمعنا مني  
وراد عليه ان لا يفتخر به ولا يفتخر به  
وليس عليه ان لا يفتخر به ولا يفتخر به  
وما يشق عليك ان لا يفتخر به ولا يفتخر به  
وفي الآية تقدم في هذا قوله الذي قد اذن في انشاء العالم  
واظهر مني وظهر في هذا قوله الذي قد اذن في انشاء العالم  
ووضعه في انشاء العالم الذي قد اذن في انشاء العالم  
كان من الامم التي تقدمت من الامم التي تقدمت

三



بعضہ

منهم بجان من هم معادة الخبيثة أي الخبيثة

البركة

وَدَاوُم

المغنية

والسوء  
يقع السن  
الشر

کے عظمیٰ

من القصة  
نبت زياره  
قال  
وكان  
الاجاب  
وغيره  
ان منكم  
من القصة

اقتضاه  
المراسم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما من رجل منكم حتى يلقى الله تعالى  
 يومئذ في صورة ما كان في الدنيا  
 من العمل فكلوا من ثمره  
 ما عملتم وما كنتم تعملون  
 قالوا يا رسول الله  
 انما نعمل ما نرى  
 فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 انما نعمل ما نرى  
 فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 انما نعمل ما نرى



فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت  
 وان يروا حده في الدنيا كما في الدنيا انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما  
 في جنب ما مضى كمثل حيط في نوب الثالث المراد به قرب كل واحد من قربه اذ انما كان في يوم من مائت  
 فقد قامت قبائمه الرابع انه كلما قرب من الله تعالى استقبله وبرقبته انما البعيد بعدا لئلا يوحى

فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت

بانه يتراءى ويجوز ان يكون للمثانية موصولة بخلافه قل لعدم العلم  
 فيكون معطوفة على محل الجملة ولا يستفهمها جنة للمعلق عنها  
 والفعل علون العلم بمعنى المعرفة او على اصحاب وعلى الصراط  
 علون المراد به النبي وعنده عليه من قراء سورة طه عظم يوم القيمة  
 ثوابهم اجرين ولا تظن ان سورة الا نبيا مكية وهي آية  
 واشتت اعش آية لا اسم الله الرحمن الرحيم  
 اقرب للناس حسبا بهم بانه متا الى ما مضى وعنده الله تعالى  
 لقوله انهم يرونه بعيدا ونزبه قريبا وقوله يستعملونك لقول  
 ولا يخلف الله وعده وان يروا عندك كالفستق مما قد  
 اولد كل ما هو اقرب قريبا وانما البعيد ما يقرب ومضى واللام  
 صفة لا اقرب وناء كذلك متا الى ما مضى والاقرب حسبا بالناس  
 ثم اقرب للناس حسبا ثم اقرب للناس حسبا ثم اقرب للناس حسبا  
 بالكفا ليقيد بهم بقوله وهم في عقله معروضون اي في  
 من الحساب معروضون عن التفكير فيه وهما خبران للضمير  
 واحده انهم الظرف فاله من الممكن في معروض ما باليتهم  
 من ذكر بيتهم عن بيتهم لافقولة والجراد من رايهم  
 صفة لذكرهم او صلة لاياديتهم محدث منزلة لتكرار على  
 اشياء عليهم لتبيين كيتهم واداء بالرفع عملا على المحل  
 انه اسم معوم وهم يلعبون يستلهمون به ويستلهمون  
 منه ليتناهي عقلهم وفرط اعراضهم على النظر في الامور  
 وللتفكر في المعرف وهم يلعبون حاله الكووكذلك  
 له هبة قلوبهم اي سمعهم جامع بين رايهم واستلهموا  
 وللتفكر في الامور عن التفكير فيه واجوزا لغير حاله من واد  
 يلعبون وقره بالرفع على انه خبر اخر المضمر واستروا اخوي  
 بالرفع في اخفاءها او جعلها تحت حرف تناسيلهم بها

عنده الله تعالى ان يكون صفة الاقرب او ان يكون صفة الاقرب  
 فاما بيتهم عن بيتهم لافقولة والجراد من رايهم  
 صفة لذكرهم او صلة لاياديتهم محدث منزلة لتكرار على  
 اشياء عليهم لتبيين كيتهم واداء بالرفع عملا على المحل  
 انه اسم معوم وهم يلعبون يستلهمون به ويستلهمون  
 منه ليتناهي عقلهم وفرط اعراضهم على النظر في الامور  
 وللتفكر في المعرف وهم يلعبون حاله الكووكذلك  
 له هبة قلوبهم اي سمعهم جامع بين رايهم واستلهموا  
 وللتفكر في الامور عن التفكير فيه واجوزا لغير حاله من واد  
 يلعبون وقره بالرفع على انه خبر اخر المضمر واستروا اخوي  
 بالرفع في اخفاءها او جعلها تحت حرف تناسيلهم بها

البيتة قدوة قبل النوم

يتفطنوا

وهو من الساجي النجوى المستر من الشيطان في قوله النجوى  
 اي من رايهم واستلهموا لافقولة والجراد من رايهم  
 صفة لذكرهم او صلة لاياديتهم محدث منزلة لتكرار على  
 اشياء عليهم لتبيين كيتهم واداء بالرفع عملا على المحل  
 انه اسم معوم وهم يلعبون يستلهمون به ويستلهمون  
 منه ليتناهي عقلهم وفرط اعراضهم على النظر في الامور  
 وللتفكر في المعرف وهم يلعبون حاله الكووكذلك  
 له هبة قلوبهم اي سمعهم جامع بين رايهم واستلهموا  
 وللتفكر في الامور عن التفكير فيه واجوزا لغير حاله من واد  
 يلعبون وقره بالرفع على انه خبر اخر المضمر واستروا اخوي  
 بالرفع في اخفاءها او جعلها تحت حرف تناسيلهم بها

اي وجوهه في قوله النجوى  
 اي من رايهم واستلهموا لافقولة والجراد من رايهم  
 صفة لذكرهم او صلة لاياديتهم محدث منزلة لتكرار على  
 اشياء عليهم لتبيين كيتهم واداء بالرفع عملا على المحل  
 انه اسم معوم وهم يلعبون يستلهمون به ويستلهمون  
 منه ليتناهي عقلهم وفرط اعراضهم على النظر في الامور  
 وللتفكر في المعرف وهم يلعبون حاله الكووكذلك  
 له هبة قلوبهم اي سمعهم جامع بين رايهم واستلهموا  
 وللتفكر في الامور عن التفكير فيه واجوزا لغير حاله من واد  
 يلعبون وقره بالرفع على انه خبر اخر المضمر واستروا اخوي  
 بالرفع في اخفاءها او جعلها تحت حرف تناسيلهم بها

الذين ظلموا

الذين ظلموا بآياتهم واستروا فيها استروا به  
 او فاعله والواو افعالية الجمع او مبتدأ والجملة المتقدمة خبر  
 وهؤلاء استروا النجوى فوضع الموصول موضع تسمية على فعالهم  
 بانه ظلم او مضمر على الذين هل هذا الا بشر مثلكم انما كنتم  
 السعير وانتم بتصورهم باسره في موضع النقيب بآياتهم النجوى  
 ومفعولا لفعل فقد كما تكلم استدلوا بكونه بشرا على كونه في  
 ادعاء الرسالة لا عقدا هم ان الرسول لا يكون الا ملكا واستلهموا  
 حينه ان ما جاء به من الخوارق كالقرآن سحر فاكرهوا وحضروا  
 وانما استروا به ليس اذ في استنباط ما بهدم امره وبطلان  
 فساده للناس عامة قل دعي يعلم القول في السماء والارض  
 جهرا كان او سررا فاضلا عما استروا به فهو اكبر من قوله قل ان له  
 الذي يعلم السر في السموات والارض ولذلك اخترهم هنا ولبط  
 قوله واستروا النجوى وقراءهم والكتاى وخفصوا به خبايا  
 عن الرسول وهو السمع العلم فانه يخفي عليه بسوءه ولا يفتقد  
 بل قلوا اضغات اخلاهم بل اقرب به بل هو ساعد اضراب لهم  
 عن قولهم من سحر الى انه تخالطوا اخلاهم ثم الى انه كادهم اقرب به  
 ثم الى انه قول ساعد والظاهر ان الاله كادهم لتمام الحكاية والابتداء  
 باخرى او لا مضمر عن تخاؤدهم في شأن الرسول وما ظهروا  
 من الايات الى قفا والهم في امر القرآن والناية والناية  
 لا صبرهم عن كونها با طيل خيلت اليه وخططت عليه كونه  
 مفتريا ان اختلقها من تلقا نفسه ثم انه كادهم شعري  
 بخيال الى السامع معاني لا حقيقة لها وروعه فيها وجوز  
 ان يكون الكل من الله تعالى تنزيلا لا قولا لهم في دفع المشا  
 لان كونه شعرا بعد كونه مفترى لانه مشعور بالحق  
 والحكم وليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو كونه خلقا

فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت

فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت

فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت

فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت

فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت

فان قيل كيف لا يكون القرب وصفه القرب وقد مضى وقت هذا الاجراء اكثر من سنة ما بين ما لم يوجد لهم القرب  
 قلنا معناه انهم لم يكونوا قريبين من الله تعالى في الدنيا بل بعدوا عنه بعدا عظيما وقرابته لا تكون الا بعد الموت



لا تترك على عيبات كثيرة طائفة الرقع والمفتري ولا يكون  
 بخلافه ولا يخلو ولا يترك جرتوا رسول الله نيفا واربعين  
 سنة وما يستعملونه كذا قط وهو من كثر شيئا لا يه  
عجائبه من حيث انهما من الخوارق فليأتنا بآية كما ارسل  
الاولون اي كما ارسل به الاولون مثل ليدان لبيضا  
والعصا وابرا لا كية واجباء الموتى وصحة التثنية  
من حيث ان رسال يتصرف لا يتان بالآية ما امنت  
فيلهم من قريته من اهل قرية اهلكناها باقتراج الادي  
لما جاءهم افلهم يؤمنون لو جئناهم بها وهم اعيا منهم  
 وفيه دليل على ان عدمه لا يمان بالمفترج لا بقاء عليهم  
اذ لو اتى به لم يؤمنوا به واستنوا عذرا لا يستبصا  
لكن قتلهم وما ارسلنا قبلك رجا لا يؤمنون  
فيسألوا اهل الذكرا ان كتبهم وتعلمون جواب لقولهم  
هل هذا الا نبشركم بما هم ان يسألوا اهل الذكرا  
من حال الرسل المتقدمين ليرد عليهم التهمة والادعاء  
ولهم ايمانهم انهم انما كانوا نبيا وروايتهم  
في امور النبي فيشقون بقولهم واولون لا اخبار الجاهل  
العلم وان كانوا كفارا وقراء حفص نوحى بالنون وما جعلناهم  
جسدا لآباء كل الطعام وما كانوا خالدين نفى ما اعتقدوا  
انها من خواص الملك عن الرسل تحقيقا لانهم كانوا انبياءا  
منهم وقيل جواب لقولهم ما كان هذا الرسول يا كل الطعام  
ومعشيه في لا شوق وما كانوا خالدين ناء كيد وتقرب  
لهم فان لتعيشن بالطعام من توابح التحليل المروي  
الى لقائه وتوحيد الجسد لا دادة الجنس ولا تد مصدر  
او على حذف المضاف او تأويل المضاف بكل واحد جسد

بالمطهر

اي عذرا ليقولوا

كان في

للاولاد

في الاول

ذلولون

ذلولون ولذكرك بطلان على ما في الروا ومثله لجسد الرغفر  
 وقيل جسم ذو تركيب من اصل جمع الشيء وابيئنا اذه تم  
 صدقناهم الرعد اي في الرعد فاجبتا هم ومن نشاء  
 بعني المؤمنين ومن في ابقائه حكمة كن سبون هروا  
من ذريته ولذالك حيت ولعرب عذرا لا يستبصا  
واهلكنا المسيرفين في الكفر والمعاصي لقيد انزلنا اليهم  
يا قريش كتابا يعني القرآن فيه ذكركم صيكم كقوله وانه  
لذكر لك ولقومك او من عظمتكم او ما تظنون رجس لذكر  
من محارم رز خاله في افواه تعقلون وتؤمنون وكم قصصنا  
من قبله وادرة عن غفيعهم لان القصص كسر بيتين بلون  
لا جزاء بخلاف في القصص كانت ظالمة صفة لا هلكا  
وصفت بها لما رفقت مقاما وانشانا بعدها بعدلها  
اهلها قوما اخبرنا مكائهم فلما اخسروا باءسا فلما  
ادركوا بشدة غنائنا اذ راع المساء هيدا محسوسا  
لو هلك المحذوف اذا هم منها لركضون يهربون مضاعف  
واكضون دوابهم او مشبهين بهم من فرط اشرعهم  
لا تركضوا على ارادة لركض اي قبل لهم استهزاء لا تركضوا  
اي بلسان الحال او المقابلة والفتل ملك او من عثه  
من المؤمنين وارجعوا اليها ارفعتم فيه من التثنية  
واللذذ ولا تواف البطا والنعمة ومساكنكم التي  
كانت لكم تعلم تشاكرون غدا من اعمالكم او تعذبون  
فان السؤل من مقدمات العذاب او تقصرون للسؤل  
والتشاورد في المأثم ولا توارى قالوا يا ويلنا اننا  
كما ظالمين لما دوا العذاب ولم يردوا وجه العذابة  
فلذلك لم ينفعهم وقيل ان اهل حضرة من قريش

اي عذرا ليقولوا

اهلكنهم اهل قرية

اي في الدنيا

قريش



بعث اليهم بنى فقتلوه فسلط الله تحت بضو فوضع السيف  
 فيهم فناردي من نار من السماء والقارات ان انبياء فقتلوا  
 وقادوا ذلك فما زالت تلك عريهم فاذا الواردون ذلك وانما سماه  
 دعوى لان المولود كانه يدعى الويل ويقول يا ويل تعالى فهذا اولئك  
 وكلام من تلك ودعواهم بحمل الاله سفينة الجزية حتى جعلناهم  
 حصيد مثل الحصيد وهو البنت المحضو ولذلك لم يجمع جليلين  
 من خيرات النار وهو مع حصيد بمنزلة المفعول الثاني في كقولك  
 خلوا حاضرا اذ المعنى وجعلناهم جامعين لما تلة الحصيد والمخ  
 وصفيته احوال من ضمره وما خلقنا السموات والارض وما  
 بينهما الا عيبين وانما خلقناهما مستحونين بضرو اليدين  
 بضرة للنظر وتذكر ليدري ان عتار وتشيبي لما ينظم  
 به امور العباد في المعاش والمعاد فينبغي ان يستحقوا بها  
 الى تحصيل الكمال ولا يفتروا بغيرها فانها سره من الزوال  
 لو ادنا ان نتخذ الما ما يتكلم ويلعب لا نتخذ من كذا  
 من جهة قدرتنا ان من عندنا مما يليق بحضرتنا من الخيرات  
 لا من كذا حسام المرفوعة والجرام المبسطة كعادكم في دفع  
 المستوفى وترد غيرها وتسويها لفرش وتزنيها في قال  
 اللهم اني اذ بلغت اليك وقيل الرزق والما في الرد انصاري  
 انا كما فاعلين ذلك وقيل على جواب الجواب المتقدم وقيل ان  
 والملك لتجديد الشريعة بل ينفذ بالحق على الباطل اضر  
 عن اتخاذ الله وتزنيه لذات من اللعاب يبل من شأنا  
 ان تغلب الحق الذي من حكمته الجدة على البطل الذي من عبادته الله  
 فبدمغه في محقه فانما استفاد لذلك القذف وهو الرمي البعل  
 المستلزم لصلا بندا لم في ذلك المفعول الذي فهو كسر لربما  
 ينشئ غشاء المودى الى ذهني الرمز فيقول لا بطلا له

الشارة  
 كتبها كنه  
 وكوشده  
 كونه

اي محضو

حدث

في صفة  
 نقطتين

كعادكم

كالنتيجة

به

به وبما لفته فيه وقراء فبدمغه بالنصب كقوليه سائر كمنزلي  
 لنبى عليم والحق بالحق فاسترحا وجهه مع بعد المل  
 على الكفر والعطف على الحق فاذا هو ذاهق هالك والزهق  
 دها بالفرج وذكره ليرسل الجاز ولكم الليل فما تصفون  
 تصفونه به فما لا يجوز عليه وهو في موضع الحال وما مصدرة  
 او موصولة او موصوفة وله من في السموات والارض خلقا  
 ومكنا ومن عنده يعنى الملاك المميز من عند الله امتهم عليه  
 منزلة المقربين عند الملوك وهو عطف على من في السموات  
 واقراؤه للتعظيم ولانه اعظم من وجهه او المراد به نوع من الملائكة  
 متعال عن البتة في السموات والارض ومنها جنس لا يستكبر  
 عن عبادته لا يتعظمي عنها ولا يستخسرون ولا يقين  
 منه وانما هو في ان يحسد الذي هو بلغ من الحسود بتبنيها  
 على ان عبادتهم يتقبلها واما حقيقة بان يستفرد  
 منها ولا يستخسرون يستحقون الليل والنهار بزهوته  
 ويعظمون دائما لا يفترودة عالمه الوافي في يستحقون وصف  
 استينافا واما من ضمير قبله ام اتخذوا الهة بل اتخذوا  
 ولا يفرغ ولا تكاد اتخذهم من الارض صفتا الهة او متعلقا  
 بالفضل على معنى الابتداء وقايدتها التحقير دوة الخصص  
 هم يشيرون المولى وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم ادعاهم  
 لها الالهية فان من لوازمها الاقدار على جميع الممكنات  
 والمراد به تجهيلهم ولا لتفهم بهم وللمبالغة في ذلك زيد  
 لها وانما هو المسمى له خصصا من لا يشيرونهم لكان فيها  
 الهة وانه الله عز وجل وصفها لا لما تعذر له يستشأ  
 لعدم سؤالها قبلها لما بعدها وذلك لانه على ملازمة الفاعل  
 كقول الهة فيها دونه والمراد ملازمة عنه لكونها مطلقا

الاول الفذ السند  
 كونه

اي غير انه



ارفع حلالا لها على غير ما استثنى في غير حلالها ولا يحل الرفع  
 حلالا على البديل لانه متفرغ على الاستثناء ومشرط بالكون في  
 كلام غير موجب لفسدتا بطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف  
 والتمانع وانها ان تراخفت في المراد تطاردت عليه لقدم  
 وان تحالفت فيه تعاوقت عنه فسبحان الله رب العرش  
 المحيط بجميع راجع ام الذي هو محل التدبير ومثبات  
 التقادير بما يصفون من احوال الشريك والمصاحبة والاول  
 لا يسأل عما يفعل لعظمته وقوة سلطانه وقدره بالارادة  
 والسلطنة الذاتية وهم يسألون لانهم مملوكون مستعبدون  
 ولا يقدر الله لهتا ولا يعجزا ام اتخذوا من دونه الهة  
 كرده استعظاما لكرمهم واستغظاما لكرههم وتكسبا  
 واظهارا لجهلهم او ضما لا يحاربا يكون لهم سند من العقل  
 الى انكار ما يكون لهم ليل من العقل على عقوب وجدوا الهة  
 يستبدون الموتى فاحذروهم الهة لما وجدوا فيهم من خواص  
 لا لو هبت اذ وجدوا في الكتاب الهية لا مرياسا لهم  
 فاحذروهم متابعي لا مريدو بعضهم ذلك انه رتب على ان  
 ما يدل على فساد عقله وعلى الثاني ما يدل على فساد نقاد  
 قلها تو ابرها نكم على كراما من العقل اذن النقل فانه  
 لا يصح القول بما لا دليل عليه كيف وقد تباقت الحجج على بطلان  
 عقلا ونقلا هذا ذكر من معي وذكر من قبلي من كتب التباين  
 فانظروا اهل الجدة فيها اذ لا مرياسا للتوحيد والنبى عن  
 لا شرا ولا التوحيد لما يتوقف على صحة بعثة الرسول  
 وانزال الكتب مع لا يستدله لغيره لنقل ومن معي امته  
 ومن قبلي لا هم المتقدمة واخافه الذكر اليهم لا عقولهم  
 وقراء بالتقوى ولا اعمال ويدرب من الجارة على ان مع اسم

الاعتراف

اي الزمان

اي هذا الرجل الافرغ في ان  
التوحيد

هو

تفسير

هو طرف كقبل وبعد فيهما بل اكثرهم لا يعلمون الحق ولا يعرفون  
 بينه وبين البطل وقراء الحق بالرفع على انه جازم عند محذوف  
 وتيسر للتاكيد بين السبب والسبب فلهم معروضون من التوحيد  
 واتباع الرسل من اجل ذلك وما ارسلنا من قبلك من رسل  
 الا بوحى اليه انه لا اله الا انا فاعبدون تعميم بعد  
 تخصيص فان ذكر من قبلي حسياسة جبر لا سم الاشارة فخص  
 بالوجود بين اظهرهم وهو كنهه للتكيد وقراء حفص حمزة  
 وكساي نوحى له بالتقوى وكسر الحاء والباقون بالياء  
 وفيه الحاء وقالوا اتخذوا الرجز وكذا نزلت في خزاعة قالوا  
 الملائكة بنات الله سبحانه تنزيه عن ذلك بل عباد بل هم  
 من جنسنا انهم مخلوقون وليسوا باولا ولا مكرمون مقربون  
 وفيه تنبيه على مدحض القوم وقراء بالشديد لا يسبقوه  
 بالقول لا يقولون شيئا حتى يقولوا كما هو عادة دينهم العبد  
 الموتى بيان واصلا لا يسبق قولهم قوله فنسب المسبق  
 اليه واليهام وجعل القول محله واداره تنبيه على ان  
 المسبق المعروض للفقيلين على انه لا يملكه وانما الملام  
 عن الاقتضا اختصارا وتجاوبا عن تكرار الضمير وقراء يسبقوا  
 بالضم من سابقته فسبقته وهم باقر يعملون ويعلمون  
 قطعا لم باقرهم به يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا في  
 عليا فنية مما قد رواه احرزا وهو العكس لما قبله والتوحيد  
 لما بعد فانهم لا حاطتهم بذلك يضبطون انفسهم ونرا  
 احوالهم ولا يشفعون الا لمن اراد ان يشفع له  
 ما يبرئ منه وهم من جنسيتهم عظيمة وقربا بية واصل  
 الحسب خوفه في تعظيم ولذلك خضعوا للعلماء ولا سفاقي  
 خوف مع اعتناء فان عدوا لمن فعلى الحرف في ظاهر

نزلت نفعهم الرسل والرسول  
 حيث  
 على الدابة عبادة  
 بما قد يكون  
 ما غايب يكون

طريق العبيد

الاشيقه

فتون

مفعول تفتون

المشفقون من بعدون  
 الا انهم لم يردون



فان قيل كيف قال الله تعالى اولم ير الذين خلقنا من الماء والطين انهم يرجعون فقل الله اعلم بخلقهم نعم الله على من يشاء من عباده ان يهديه له او يحبس عليه امره ان الله واسع عليم

التي هي الامم والاطراف

وان عدي بخلقها العكس مستفقون من بعدون ومن يقل منهم من الملائكة او من الخلائق اني اله من دونه فذلك جحيم جهنم يريد به نفى النبوة وانما نفى ذلك عن الملائكة وتقدر المشركون بتقدير مدعي كبريوتهم كذلك يجري الظالمين من ظلمهم بالاشراك وادعاء الربوبية اولم ير الذين كفروا اولم يعلموا وقوا ابن كثير يفتروا وان السماوات والارض كانت رتقا داثرتين او فرقيتين وهما لقم وروا لتمام كائنات سبأ واحد حقيقة متحدة ففتقتا هاهنا بالتشويج والقبول فكانت السقاة واحدة ففتقتا بالتحريك المختلفة حتى صار اقلها كاريكنا لا رصنك واحدة فجعلنا باختلاف كيفياتها واحوالها طبقات او اقاليم وقيل كانتا بحيث لا فرق بينهما ففرج وقيل كانتا رتقا لا تظروا وتثبت ففتقتا هاهنا بالمطرد والنيات فيكون المراد بالسقاة سماء الدنيا وجوها باعتبار ذلك قاي والسموات باسمها على ان لها مدخولا ماني لا مطارا ولا كفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متكئون من العلم نظرا فان الفتق عارض مفتقر الى موثر واجب ابتداء او بعسطة اذا استغفار من العلماء وقطاعة الكتب قلنا قال كائنات ولم يقل كن لان المراد جماعة السقاة وجماعة الارض وقوا رتقا بالفتح على تقدير سبأ رتقا اي مرققا كالرقص عرق المرقوض وجعلنا من الماء كل شئ حي وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء وقد ذكر من اعظم مواهبه اقله احتياجه اليه واستغاعه به بعينه او صير كل شئ حي بسبب الماء لا يجوز دونه وقوا حيا على اربعة كل او مفعول ثان والظرف لغز والشئ مخصوص بالحيوان فلا اقله يومنون مع ظهور الارباب وجعلنا في الارض راسي

الاسدودة

فان قيل كيف قال الله تعالى اولم ير الذين خلقنا من الماء والطين انهم يرجعون فقل الله اعلم بخلقهم نعم الله على من يشاء من عباده ان يهديه له او يحبس عليه امره ان الله واسع عليم

تاينات

الميتة بكونها ميتة

تخلطهم

الميتة بكونها ميتة

كائيات من دوابها ان ثبت ان عبد لهم كراهة ان يمتدوا وقيل ان لا عبد لهم في ذواته لا من الالباس وجعلنا فيها في الارض والارواح في اجناس سبلا مسالك واسعة وانما قدم في اجناس وصفها ليصيرها فيدل على انه حين خلقها خلقت كذلك اقليل منها سبلا فيدل جليا على انها خلقتا ووسعهما للسبالة مع ما يكون فيه البناء كيداعلمهم ليرتدون الى اصلهم وجعلنا السماء سقفا محفوظا عن الوقوع بقدرته والفساد والاعلول الى الوقت المعلوم بمشيئته او استيراق السمع بالشهب وهم عن اياتها احوالها الدالة على وجود الصانع وقدرته وكما قدرته وتناهي حكمتها التي يحسن ببعضها ويبحث عن بعضها في علم الطبيعة والهيئة معروضون غير متفكرين وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر بيان لبعض تلك الايات كل في ذكركم واحد منها والتشويج بدلا المضاف اليه والمراد بالخلق الجسد كقولهم كسأهم او مير جملة بسبب كونهم يسرعون على سطح الفلك اسرع السابح على سطح الماء وهو جبر كل الجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادها لعدم التيسر والضمير لها وانما جمع باعتبار المطالع وجعلنا والعقلاء لان السباحة فعلهم وما جعلنا لسبحون من قبلك الخلد افا ين من فهم الخالدون نزلت حين قالو نت ربصن به ربنا لنور وفي معناه قوله فقد للشامتين بنا افيقوا سبيلك الشامتون كما لقبنا والفاء لتعلق الشرط بما قبلها والهمزة لولا كما رتقا ما تقدرد ذلك كل نصير ذابقة الموت ذابقة مرارة وهار جسدتها وهو يرهان على انكروا ويتلوكم ونفاملكم معاملة المختبر بالشر والخير بالاباء والانتهم فنت

المراد

اي البصم

بالزكي بوزن مك

فنتها



ايتلافه مصدر غير لفظي ولا ينال ترجمون فيجانكم حيث  
 يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه ايمان بالحق المقتضى من هذه  
 الحق لا يتلو ولا يقرض ولا يقرض ولا يعطى تقديرا لما سبق  
 واذا اراد الذين كفروا ان يتخذوا ذلك الهدى ما يتخذون  
 ان هذا هو الحق الذي يقرضون وهذا الذي يذكر اليه  
 عيسى واما اطلقه ذلك لئلا يخال فان ذكر العباد  
 لا يكون ولا يسوء وهم يذكرون بالقرآن وبالقرآن  
 الخلق يبعث الرسل وانزال الكتب حجة عليهم او بالقرآن  
 هم كافرين منكرون فيهم الحق بان يقرضهم وتكون  
 الضمير للنا كيدوا القصور والحقول والاصل بيت  
 وبما الخلق الا شيان من عجل كانه خلق منه لفظ  
 استجباله وقلة بانيه كقولك خلق ربي من الكرم  
 جعل ما طبع عليه منزلة المطلق هو منه ما لغت في لزوميه  
 ولكنه قد انزل على القلب ومن خلقه مناديه على الكفر استجبال  
 الوعد وقيل انها نزلت في القران الحاريج استجبال سائرهم  
 يقال في قوله اخذوا خوفه استجبال الطعام وقيل خلقه الله في اخر النهار  
 يوم الحق قبل عذوب الشقي في الدنيا كقوله يذوق في اخر  
 عذاب النار فلا يستجيبون به ولا يباين ولا ينهي عما جبلت عليه  
 نفوسهم ليقتلوا بها عن قلوبها ويقولون متى هذا الرعد  
 وقت عذاب العذاب والقيامة ان كنتم صادقين يعنيون  
 النبي واصحابه لولا انهم الذين كفروا حين لا يكونون عن  
 وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون  
 اخذوا الجواب وجاب مفعول بعلم اهل يعلمون الرقعة التي  
 يستجيبون منه بقرانهم متى هذا الرعد وهو حين يحيط  
 بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدر ان يفر من النار ولا ينجو

مهزوا به

ط في النصير الحارث

متى في محل النصير الحارث  
 وهو حارث بن ابي رباح  
 منه محذوف تقديره متى  
 ويقع فيه

نامرا

جذب

نامرا بمنها لما استجبالوا ويجوز ان يترك مفعول يعلم وينصرون  
 فعل بمعنى لو كان لهم علم لما استجبالوا يعلمون بطلان ما عليهم حين  
 لا يكفون واما وضع الظاهر فيه موضع المضمرة للدلالة على ان  
 عليهم ذلك بل انما يتبينهم العدة او النار او الساعة بغية جارة  
 مقصد او حال واما بفتح العين فبفتحهم فبفتحهم فبفتحهم  
 وقرء المفعول بالياء والضمير للعدا والحين وكذا في قوله  
 فلا يستطيعون ردّها لان الرد بمعنى النار او العدة  
 والحين بمعنى الساعة ويجوز ان يكون الضمير لهم ينظرون  
 يقرضون وفيه تذكير بانيها لهم في الدنيا ولقيا يستهزء  
 برسلهم من قبلك تنسليه برسل الله كما في الذين سخر  
 منهم ما كانوا به يستهزءون وعدله بان ما يفعلونه  
 به يحقق لهم كما في المستهزئين بالانبياء ما يفعلوا به  
 قد باخذهم مستهزئين من يكلوه كم يحفظكم بالليل  
 والنهار من الرحمن من ياتيه ان ارادكم وفي لفظ الرحمن  
 تنبيه على ان لا كالي عذوب حجة العامة وان ايقفا عذوب  
 بلهم عن ذكرهم معرضون لا يحطرون به بيا لهم فضلا  
 ان يخافوا بآيته حق اذا اكلوا منه عرفوا الكمال وصليوا  
 للسؤال عنه امر لهم الله تمنعهم من دوننا بل لهم الله  
 تمنعهم من العذاب يستجيبون منعتنا او من عذبتكم من عذابنا  
 والا ضرابان عن ان يرسوا على الترتيب فانه عن المعرض لقال  
 عن لسان بعيد عن المعقولة ينقضه بعد لا يستطيعون  
 من انفسهم ولا هم ميا يصحبون استجبالا بطلانها  
 اعقده في ان ما لا يقدر نصر يقينه ولا يضره نصر  
 من الله فكيف ينصرون غير بل متعنا هؤلاء واما انهم  
 حتى طال عليهم العز اضرا عما اتوا بها ببيان ما هو الذي

ام 9  
 مصدر على ما في العمل في ذوالالح  
 هم يقدره بل انهم يقدره من مضاعفة  
 ويحتمل ان يكون ذوالالح الضمير لستين  
 يقدره بل انهم يقدره من مضاعفة

جذب

ما ينزل

مباداة  
 ط الح

الموعود

اي الجمع العذبة  
 والنصرة الجمع

صرف العذاب عن انفسهم فكيف  
 العذاب عن غيرهم



الى حفظهم وهم لا يتدبرون ولا يتفكرون بما قد انعم الله عليهم من رزق عظيم  
 والى هذه الآية على بطلان ما قيل من ان قوله تعالى وَمَا يَتَذَكَّرُ  
بِالْحُجُوعِ الدِّينِ او بِالْحُجُوعِ الدِّينِ حق طالع انهم في حجب ان لا يروا  
 كذلك انما يتبين لهم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كان  
 اقل يرون انما تاتي في الارض الكفرة تنقصها من اهلها  
 بتسليط المسلمين عليها وهو يقرب لما يجزيه الله تعالى على اعدائهم  
 المسلمين اهلهم القائلون رَسُولُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ قُلْ إِنَّمَا  
أُبَيِّنُ لَكُمْ بَالِيَ اللَّهِ بما اوتي الى وانه يسمع للسمع الدعاء وقوله  
 ابن عامر لا تسمع على خطا النبي وقوله بالياء على افعول  
 وانما استأمر الله ووضع موضع ضميرهم للذلة على  
 نصائهم وعدم انتفاعهم بما يستحقون اذا ما يذرون  
 من نصيب بيتهم او بالارثاء والتعبد به لا يذكروا في انذار  
 اولئك لغة في نصائهم ونجاساتهم وليس مستحسنهم في  
 ادنى شيء وفيه ما لغات ذكر المشرق وما في النسخة من معنى القلة  
 فان اصل اللغة هو بفتح الحاء الشئ والبناء الدال على المرة من عذاب  
 يقال من الذي يذرون به ليقولوا يا ويلتنا انما كنا ظالمين  
 لدعنا على انفسهم بالويل واعتروا عليها بالظلم ونضع الكواكب  
 القسيط العذوبون بها صايفالا عال وقيل وضع الموازين بمثل  
 لا ريبا والمحاب السوي والجزاء على حسن العمل بالعقل واذا القسط  
 لا نه قصده وصفه للمبالغة ليوم القيامة لجزاء يوم القيامة  
 اولئك هله او فيه كقولك حيث تنسب ليا يخلون من الشهور  
 فلا تظلم نفس شيئا من حقيقة او الظلم وان كان متيقنا  
 حقيقة من حردل اعدا كل العمل والظلم مقدرا وحسنة ودفع  
 نافع متقال على كان للتأني استنباطها احضرواها وقراء  
 آتينا بعض ما رتبنا من رزقنا فانه قريب من اعطيناها

فقال  
 اطرافها  
 اوزاجها  
 يجزيه

عطف بحرفون واللام في القسم للعهد والشرارة  
 الى سوار المندرين والاسير والاسيرين او  
 ما يذرون فوضع الظاهر موضع المصير للذلة على  
 تصانهم مستهم

القسط صفة الموازين والمجاز لا يفسد  
 وصف به وطار ان يكون غرض المصداق  
 ذوات القسط كانت

استنباط المصدر اي استنباط الحكم

او من المنة فانهم انما بالعمال واتاهم بالجره واشيا من الثواب  
 وجناتها والضمير للمنفال وتاء منه لاضافتها الى الجنة  
 وكفى بنا خاسرين اذ لا من يدع علينا وعدلنا ولقد آتينا  
 موسى وهارون الفرقان وضياء وذكروا للمتقين اي  
 انكنا بالجامع لكثرة فارق بين الحق والباطل وضياء يستضاء به  
 في ظلمات الجور والجهالة وذكر آية عظيمة المتقون اذكر ما يحتاجون  
 اليه من البراهين وقيل الفرقان الضمير وقيل فلق البحر وقرضياء  
 بغير واو على انه حال الظان الذين يحشون بياض حشفة المتقين  
 او مدح لهم منقضا ورفوع بالغيب حال من الفاعل والمفعول  
 وهم من الساعة مشفقون خائفون وفي تصدير الضمير  
 الحكم على المبالغة وتعرض وهذا انما يعنى القرآن مبارك  
 كتر خير انزلناه على محمد افاضتم له من دون استغفار  
 وتوبه ولقد آتينا ابراهيم رشده اذ هتد الى جوه  
 الصلوة وايضا فله ليدل على انه رشده لانه لسان  
 وقوله رشده وهو لغة من قبل موسى وهرون او محمد وقيل  
 من قبل استنباطه او بلوغه حشدل الى وحيدته وكتاب  
 عالمين علمنا اية اهل الباء آتينا او جامع لمجاسين اذ  
 ومكاد لمخال وفيه اشارة الى الله فعلة تعالى باختيار وحكمة  
 واية عالم بالجنات اذ قال لا بيه وقوله متعلق بابيت  
 او برشده او بمحمد فاعاد ذكره في وقت قوله  
 ما هذه الدنيا لاني استنم لها عاكفون بحضرة لسانها  
 وتربيع على اجلة لها فان التثنية صورة لا روي فيها  
 ولا ينفق ولا لادام لا مخصص لا للتعبير فان غرضه  
 العكوف على المعنى انتم فاعلون العكوف لها وجوه  
 ان بول يعلى اذ يقن العكوف معنى العبادة في الارض

انما هي  
 انما هي

ظلماء  
 الحفرة

وايضا في قوله تعالى  
 واذكر ما يحتاجون  
 اليه من البراهين

وفي قوله  
 ما هذه الدنيا

التماثل



ووصف الصلوات والعبادات ووضح الخواص والنفائس  
في كتابه المشهور الذي هو على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه

طائفا قال  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه

في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه

اباءنا لها عابدين فقد قلناهم وهو من انتم الالهة  
عما اقتضى عبادتها وعلما عليها قال لقد كنتم انتم واباءكم  
في هذا الزمان عبادي محطون في سلك ضلال لا يخفى على عاقل احد  
استنار الفرقين الى دليل والتقليد ان جاز فاما يجوز ان  
في الجملة انه على حق قالوا اجبتنا بالحق ام انت من الالوهين كانتهم  
لا يستباعدون فبشك انما يعلم ظننا ان ما قاله على وجه المذاهب  
فقالوا بجدي قوله ان تلعب قال بالديكم رب السموات والارض  
الذي فطرهن اضرب عنكم لانه عبا في اقامة البرهان على ما ادعا  
وهو ان السمع لا يدرى من اول التماثيل وهو دخل في تضليلهم  
والزام الحجة عليهم وانا على ذلك المذكور من المتعبد من التماثيل  
عن المتعبد من له والمترهين عليه فان الشاهد من تحقق  
لشيء وحققه وبالله وقرء بالياء وهو لا يصلح لنا بدل من  
الاول والمبدل منها وفيها تعجب لا كيد احنا امكم ومجرب  
في كبرها ولفظ الكيد وما في النان التي لصعوبة ذلك من  
وتوقفه على نوع من الجليل بعد ان تولوا مديري الى عبيدكم  
ولعله قال ذلك لستر الجعلهم جذرا فطاعا فعلا ليعق  
الخطا من الجذر وهو القطع وقرء لكساي بالكره  
لغة اتي جمع جذبه كخاف وحفيف وقرء بالفتح وجد ان جمع  
جذبه وجد ان جمع جذبه ان كبر الاله لا صنام كسر عين  
واستيفاه وجعل الفاس على عنقه لعلهم يرجعون  
لانه غلب على ظنه انهم لا يرجعون ولا ليه لتفريده وانشاها  
بعداوة الالهتهم فيما حكاهم بقوله بل فعله كبيرهم فحججهم  
اولا يرجعون الى كبر فيستالونه عن كاسرها او من تسان  
المعصية ان يرجع اليه في حل العقد فيبكتهم بذلك  
اقا الى الله اي يرجعون الى من جرد عند خلقهم عجز

هذه

اليه

فيستلوا

الالهتهم

الالهتهم قالوا حين دعوا من فعل هذا بالهتنا انه لمن الطالين  
بحر اية على الالهة الحقيقية لا عظام او باقراطه في خطبها  
او توتر يبط نفسه لهداية قالوا سمعنا فحق يذكركم  
يعيبهم فعلة وذكرا في مفعول سماع او صفنا ليعق بمفعول  
لا يبتلع في السمع وجرى في شمس الذكر اليه يقال له  
ابراهيم هو ابن ابراهيم فبجود ان يرفع بالفعل من المراء لا شمس  
قالوا فاء تو ابيه على عين الياس عراي مناهم بحسب انما فوس  
في اعينهم تكن بالركب على الموكب لعلهم يشهدون بفعل  
او قوله او محضرون عقوبتنا قالوا انت فعلت هذا  
بالهتنا يا ابراهيم حين احضروه قال بل فعله كبيرهم  
هذا فستلوه ان كانوا ينطقون اسندا لفعل اليه بخود  
لان غيظه لما رأى من زيادة تعظيمهم له تشريفا شريفة  
اياها او تقربا اليه مع الاستهزاء والتكلم على سبيل  
تقريب كما لوق لذلك من لا يحسن الخط فيما كتبه بخطه  
انت كتبت فقلت بالكتبة او حكاية لما يكرم من مذهبه  
جواره وقيل انه في المعنى متعلق ان كانوا ينطقون وما بينهما  
اعتراض او الى صير فحق او ابراهيم وقوله كبرهم هذا مبتدأ  
وجزء لذلك وقف على فعله وما دوى انه عليه السلام قال  
روى عنهم تلك كبريات شمسهم للمعاني كبريا لما ساهت  
صورة بالصورة وجعلوا الى انفسهم وراجعوا عقولهم  
فقالوا وق لبعضهم لبعض انكم انتم الظالمون بهذا  
السؤال وعبادة ما لا ينطق ولا يمشي ولا ينفذ من  
خلعهم بقولكم انتم الظالمين ثم نكسوا على رؤسهم  
انقلبوا الى المجادلة بعد ما استقاموا بالمرجعة شمس  
عودهم الى الباطل بصيرة انفسهم لاشغال الشئ متعلبا

فعله

صا  
٩٠١٤

خطبها

الشرط المذكور على المتعبد

في جوار النطق

بقوله  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه  
في بيان ما لا يخفى على من لا يحضره الفقيه



على آلاءه وقراء نكسوا بالتشديد ونكسوا أي ونكسوا أنفسهم  
 لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فكيف تأمرسوا لهم وهو على آلاءه  
 القول قال فتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم ولا  
 يضركم أنكار لعبادتهم لها بعد غير آلهم بأنهم جازلون  
 ولا حضرة فانية بنا في الألوهية أفلكم ولما تعبدون من  
 دون الله أفلا تعقلون تضجر منكم على أضراسهم بياطل  
 ليس في آية وصوت منضجر ومعناه قبحا وشتا واللام  
 بيان لمتاء ففعله أفلا تعقلون فهم صنعكم قالوا أخذ  
 بالمضارة لما عجزوا عن الحاجة حرقه فأنزلنا آلهم  
 ما يعاقبهم وانصروا اليه تكم بالانقياد ان كنتم  
 قائلين ناصرين لهم أضراسهم مؤذرا والقابل فيهم رجل من  
 الكراد فأولسبهم هيتون حسفهم لا أرض وقيل غرو  
 قلنا بآنا دكوني بردا وسلاما ذات برد وسلام أي بردي  
 برد أغرنا روقية بالغات جعل النار المستخرجة بقدرتهم  
 حادثة مطبوعة وقيل نصب سلاما بفعلة أي وسكنا سلاما  
 عليه ردوا لهم بنوا خضر كوني وجمعوا فيها نارا عظيمة  
 ثم وضعوا في المصنيق مغلولة فمقوابه فيها فقال خضر  
 هالك حاجة فقال أما لك فلا فقال سئل بذلك قال جيب  
 سؤل لي عليه بما جعل الله بباركة قوله الخضر روضة  
 ولم يجز منه إلا وقائه فاطلع عليه غرور من الصرخ فقال  
 إلى محرق الجاهل هكذا فذبح أربعة لا فبقرة وكف عن إبراهيم  
 وكان آذناك ابن ست عشرة سنة وانفرد النار طيبة  
 ليس يبيع عن ربه هكذا على كذا المعنى فهو آذ من محرق  
 كانت النار يحال كنهه وقع عنه آذ كما ترى في السند  
 وسعيريه قوله إلى إبراهيم وأرادوا به كيدا مكراف

واقعة كذا في برد في مقام  
 واقعة المعصاة إليه وقامه  
 أي بتنايت الخطية  
 إلى

أي أو إلى  
 لهم  
 الورد القوة

غرور  
 هو آدم

هو طير  
 مروق  
 قال السند

أضراسه

في أضراسه فجعلناهم الخيرين أحسن من كل ما سواهم  
 برهاننا قاطعا على أنهم على الباطل وإبراهيم على الحق وموجبا  
 لمزيد دجنه واستحقاقهم سند العذاب وبجنته و  
 ولوطا إلى الآخرة التي باركنا فيها للعالمين أي من العراق إلى الشام  
 وبركاته العامة أن لا يزالا بنياء بعنوا فيه وانتزعت في  
 العالمين سرانهم لوقى مبادي الكمال والخير والربنية  
 والدينية ومب كثره النعم والخير العاكب رويانه نزل  
 فططين ولوط بالمؤثقة وبسهم ميرة يوم وليلة وو  
 ووهبت له اسحق ويعقوب نافلة عظيمة فليحاليها  
 أو ولد ولدا ويادة على ما سأل وهو اسحق فصارت  
 قبايسه للقرية وكل يعقوب أربعة جعلنا صالحين  
 بأن وفقتهم للصدق وجعلناهم عليه قصارا وكاملين  
 مكملين وجعلناهم نعمة يقديهم يهدون الناس إلى الحق  
 بأمرنا لهم بذلك وأرسلنا آياتهم حتى صاروا أكملين وأوحى  
 إليهم فعل الخيرات ليحشواهم عليه فيتمم لهم بانضمام العلم  
 إلى العمل وأضله تفعل الخيرات فعل الخيرات ثم فعل الخيرات  
 وكذلك قوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وهو عطف الخاص  
 على العام للتفصيل وحذف إيتاء الزكاة المعوض من إيتاء  
 الزكاة ليقين إيتاء المضاف إليه مقامها وكانوا لنا عابدين  
 مخلصين في العبادة وكذلك قدم الصلاة ولو طاعتنا  
 حكما حكمة أو شرعا أو فضلا بل الخصوم وعلمنا بما ينبغي علم  
 لا منبأ وبجنته من القرية قرية سدوم كانت تحمل  
 الجنائز يعقوب للوطاة وصنفها بصيغتها أهلها واستند بها  
 المير على حرفة المضاف وإقامته مقام أو نزل عليه فلم كانوا  
 قوم سوء فاسمين فأنه كالغليل وأدخلنا في رحمتنا

أي بجنت إبراهيم والقرية

سميت  
 من ملكين في قرب لوط وهو جبريل وميكائيل



فَاَهْلُ غَيْبَاتٍ اَوْ جَنَّتْ اَيُّهُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ سَبَقَتْ  
 لَهُمْ مِنَ الْحَيَاةِ وَلَوْ اَذْنَادِي اِذْ دَعَا اللهُ عَلَى قَوْمِهِ  
 بِالْهَلَاكِ مِنْ قَبْلِ مَنْ قَبِلَ الْمَذْكُورِينَ فَاَسْتَجَابَ لَهُ  
 دَعَاؤُهُ فَجَنَّتْ مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ مِنَ الْطُوفَانِ اَوْ  
 اَذَى قَوْمِهِ وَالْكُرْبُ الْغَمُّ الشَّدِيدُ وَنَصْرَانَاهُ مُطَاعَةٌ مِنْ  
 اَيْتِصَرَايُ جَعَلْنَاهُ مُنْصَرَاً مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا  
 بَايَاتِنَا اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوِيَّةٌ فَاعْرِضْنَا لَهُمْ اَجْمَعِينَ  
 وَاجْتَمَاعِ الْاَوْرَاقِ تَكُنْ لِلْحَقِّ وَكَذَلِكَ هِيَ فِي الْاَسْرِ  
 فَلَمْ يَجْعَلْ فِي قَوْمٍ ذِي وَاهْلِكِهِمْ اللهُ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ  
 اِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ فِي الدَّنْعِ وَقِيلَ فِي كُرْمٍ تَدَلَّتْ عَنْقِيدُ  
 اِذْ نَفَسْتُمْ فَيَدْعُمُ الْقَوْمُ رَعِيَّتَهُ لَيْلًا وَكُنَّا لَعَلَّهُمْ  
 شَاهِدِينَ لِحُكْمِ الْحَاكِمِينَ وَالْمُحَاكِمِينَ عَالَمِينَ فَفَهَّمْنَاهَا  
 سُلَيْمَانَ الضَّمِيرَ لِلْحُكُومَةِ اَوْ لِقَوِيَّ وَقَرَأَ فَاَفْهَمْنَا  
 رُؤْيَا اَن دَاوُدَ حَكَمَ بِالْغَنَمِ لِمَا حُكِرَتْ فَقَالَ سُلَيْمَانُ وَهِيَ  
 اَحَدُ عَشْرَةَ سَنَةً عَنْ هَذَا اَرْقُ بِهَا اَمْرٌ يَدْفَعُ الْغَنَمَ اِلَى  
 الْحَرْثِ فَيَتَفَقَّهُونَ بِاَلْبَانِهَا وَاَوَّلُهَا وَسُقْيَاهَا وَالْحَرْثُ اِلَى  
 اَرْبَابِ الْغَنَمِ يَقُومُونَ عَلَيْهِ حَتَّى يَجُودَ اِلَى مَا كَانَتْ يَتَرَدَّدُ اَنْ لَعَلَّهَا  
 قَالَهُ اِجْتِهَادًا وَاَوَّلُ نَظَرٍ قَوْلًا اِيْ جَنَفَةً لِعَبْدِ الْحَاكِمِ  
 وَالتَّائِي مَلِكًا قَوْلًا لِسَانِي يَخْزِمُ الْحَيَلُولَةَ لِلْعَبْدِ الْخُصُوصِ  
 اِذَا اَبَى وَحُكْمُهُ فِي شَرْعِنَا عِنْدَ السَّائِفِ وَجَوَّالِ الضَّمَامِ الْمُتَلَفِ  
 بِاللَّيْلِ اِذَا الْمُعْتَا صَبَطَ الدُّعَا بِلَيْلًا وَلِذَا لِقَوِيَّ الشَّيْ عَلَيْهِ  
 السَّلَامَ لِمَا دَخَلَتْ نَاقَةُ الدَّبَرِ اَيْحَايُطًا وَاَفْسَدَتْهُ فَقَالَ  
 عَلَى اَهْلَالٍ اَوْ لَحَقْلًا حَقْقْهَا بِالْهَارِ وَعَلَى اَهْلِ الْمَايَسِيَةِ حَقْقْهَا  
 بِاللَّيْلِ وَعِنْدَ اِيْ جَنَفَةٍ لَصَامَانَ اِذَا اَنْكَبَ مَعَهَا حَافِظُ كَقَوْلِهِ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ جُرُوحُ الْغَنَاءِ جَبَّارٌ وَكَلَامُ اَسْتِخَارَتِهَا وَعِلْمُ اَدْبَالِ

واهله  
 طهر منقذ وانه منقذ قال الله تعالى منقذ وانه منقذ  
 او ينصرون اي ينجونكم ويخلصون وانه منقذ  
 بمعنى منقذ لا ينجي احدا

التفصيل في الغنم  
 بما ذاع بينكم

طلب اي منقذ الشافعي ان منقذ عند انا  
 من يد تفصيل الغنم للمالك ينفذ  
 المالك فان اظهر العبد تروا وهذا حال  
 يسمى كحلولة صافية

السيرة الصفا

على الخط

في الغنم

تذكروا  
 حرم غنم  
 سقم

ان الله اودع  
 اذ جنى على النفس  
 يدفع اليه بذكر  
 او يفرقه عنه

ان سماء

عَلَى اَنْ يَخْطَا الْمُجْتَهِدَ يَقْدَحُ فِيهِ وَقِيلَ لِمَا كَانَ كُلُّ مُجْتَهِدٍ  
 وَهُوَ يَخْلُفُ مَقْصُودَهُمْ قَوْلُهُ فَفَهَّمْنَاهَا وَاَوَّلُ النِّقْلِ اَوْ حَقْلًا  
 تَوَافَقُوا عَلَى اَنْ قَوْلُهُ فَفَهَّمْنَاهَا اَوْ لَهَا رَمَا تَفْضِيلًا عَلَيْهِ  
 وَفَهَّمْنَاهَا دَاوُدَ لِيُجَالِ بِسَبْحِنَ يَقْدَحُ مِنْ لَدُنْهُ مَعَهُ اَيُّ  
 بِلِسَانِ الْحَالِ اَوْ بِصَوْتِ الْمُجْتَهِدِ لَهُ اَوْ بِصَوْتِ لَدُنْهُ فِيهَا وَقِيلَ  
 مَسْتَرْتَابٌ مَعَهُ مِنَ التَّيَاحُنِ وَهُوَ جَالٍ اَوْ اَسْتِثْنَاءُ لِيُجَالِ فِيهَا  
 اَلشَّخِيرَةُ مَعَ مُتَعَلِّقَةٍ بِسَخْرَانَا اَوْ بِسَبْحِنَ وَالطَّبَرُ عَطْفُ  
 عَلَى الْجِبَالِ اَوْ مَقْعُولٌ مَعَهُ وَقَرَأَ بِالرَّفْعِ عَلَى لَدُنْهُ اَوْ الْعَطْفُ عَلَى  
 الضَّمِيرِ عَلَى ضَعْفٍ وَكُنَّا فَاَعْلَيْنَ لَوْ مَتَالَهُ فَلَيْسَ بِدَعٍ مَتَالَهُ  
 عَجَبًا عِنْدَكُمْ وَعَلَمْنَاهُ صُنْعَهُ لِيُؤَيِّسَ عَمَلِ الدَّنْعِ وَهُوَ اِيْضًا  
 اَلتَّائِي قَوْلَ اَلْيَسَّرُ كُلَّ حَالَةٍ لِيُؤَيِّسَ اَيُّ اَيُّهَا اَوْ اَيُّهَا  
 قِيلَ كَانَتْ صِفَانِ فِي لَفْظِهَا وَسَرَدَهَا لَكُمْ مِتْعَلَقٌ بِعَلْمٍ اَوْ صِفَةٍ  
 لِيُؤَيِّسَ لِيُجْصَنَكُمُ مِنْ بَاءِ سَكَمٍ بَدَلًا مِنْهُ بَدَلًا اَسْتِثْنَاءُ بِاعَادَةِ  
 الْجَارِ وَالضَّمِيرِ لَدَاوُدَ اَوْ لِيُؤَيِّسَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ عَامِرٍ وَخَفَضَ  
 بَالَتَا لِلصَّنْعَةِ اَوْ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ  
 وَرُؤْيَا لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ  
 اَمْرًا اُخْرَاهُ فِي صَوْرَةٍ لَدُنْ سَفَرَامَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ  
 وَسَفَرْنَا اَلْبَرَحَ وَلَعَلَّ اَللَّامَ فِيهِ دُونَ كَلَامٍ لَدُنْ اَلْخَادِقِ فِيهِ  
 عَابِدًا لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ  
 مَعَ دَاوُدَ اَيُّهَا اَلْبَرَحَ عَابِدًا لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ لِيُؤَيِّسَ  
 بِكُرْمِيَّتِهِ فِي هَذِهِ بِسَبْحِنَ كَانَ لَعَزُوقًا لَعَزُوقًا لَعَزُوقًا  
 سَهْرًا وَكَانَتْ رِفَاءٌ فِي نَفْسِهَا طَبِيبَةً وَقِيلَ كَانَتْ رِفَاءًا تَارَةً  
 وَعَابِدَةً اُخْرَى خَبِيرَةً اَذِيَّةً بِحُجْرَةٍ بِأَمْرِهِ بِمِثْلِهِ حَالِ اَيُّهَا  
 اَوْ بَدَلًا لَدُنْ اَيُّهَا لَعَزُوقًا لَعَزُوقًا لَعَزُوقًا لَعَزُوقًا  
 اِلَى السَّامِ دَاوُدَ اَيُّهَا سَارٍ بِرِفْقَةٍ بِكُرْمَةٍ وَكَانَ كَالشَّيْءِ عَابِدًا

اي بالانفصال الضمير لادع  
 ان الضمير لادع  
 ان الضمير لادع  
 ان الضمير لادع

اي بالانفصال الضمير لادع  
 ان الضمير لادع  
 ان الضمير لادع  
 ان الضمير لادع

اي بالانفصال الضمير لادع  
 ان الضمير لادع  
 ان الضمير لادع  
 ان الضمير لادع

طهر منقذ وانه منقذ  
 قول الله تعالى منقذ وانه منقذ

الكثر



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

فكبره على مقتضى الحكمة فمن الشياطين من يعصون له  
في البها رفقون نقايسه ومن عطف على الرخ او مبتد  
خير ما قبله وهو كره موصوفه وتعلمون عار دون ذلك  
ويتجا ذود ذلك الى اعمال الحركية المدن والقصور  
واختراع الصناعات الغريبة لقوله يعلمون ليايساء من  
محارب وغايبال وكما اللهم ما في ظن ان ترغوا عن امه  
او تفسدوا على ما هو مقتضى حيلتهم وايتوب اذ ناي  
دته الى مستحق الضربا في مستحق الضرب وقراء بالكر على  
اضمار القول او تضمين المذاهب معناه والضرر بالقرع سابع  
في حال ضرر وبالضم خاص بما في النفس كرض او تهاك  
وانت اذ هم الراحم وصفه بغاية الرحمة بعد ذكر  
لنفسه بما يوجبها والتمني بذلك عن عرض المطلب لطفنا  
في السؤال وكان روعيا من ولد عيسى بن اسحق استباه  
الله ذكر اهل دمه له وانما باستهلا اولاده بدم  
بيت عليهم وذكرها بقوله والمرض في بدنه ثمان عشرة  
سنة او ثلث عشرة او سبعة وسبعة اشهر وسبع  
ساعات روى ان اخره ما خير بنت ميسا بن يوسف  
افرايم بن يوسف قال له يوحنا لود عوت الله فقال له كانت  
مرة الرقاء فقال له ثمانين سنة فلما استقرى من الله في  
وما بلغت مرة بلوى مرة رقاء فاستحقنا له وكشفنا  
ما به من خير بالشفاء من مرضه واستباه اهلهم  
معلم بان ذلك ضعف ما كاه او احي ولد وولدتهم  
نوا قال رحمة من عينا وذكرى للعاين رحمة على اب  
وتذكره لغيره من العاين ليضروا كما صبر فينا نوا  
كما انشبا ورحمتنا العاين فانا نذكرهم بالخير

بسم الله

او رحمة بنت

طاعتهم

في رحمة ان يكون  
بمعنى القضي  
وان يكون  
لشدة طاعة

ولا ننساهم

وقيل

او عادي

بسم الله

في رحمة

ولا ننساهم واسمعيل وادريس والكفل يعني ليايس  
وقيل يوشع وذكرنا يسيه لانه كان ذا حظ من الله او كفل  
منه او ضعفه لانياء زمانه ونوايهم والكفل يعني  
النصيحة الكفالة والضعف كل هؤلاء من الصابرين على  
المشاق وللكا ليفوا الشدايد النوب واظنناهم في  
رحمتنا يعني النبوة ولعمدة لا خرة انهم من الصالحين الكا  
في الصلاح وهم الانبياء بان صباه خاتم معصوم عن  
كيد الفساد وذا النور وصاحب الحوت يوشع بن متى  
اذ ذهب معاضيا لقومه لما برم بطول دعوتهم وشدة  
شكوتهم ومما جعل عنهم قبل ان يمرض وقيل وعدهم بالعباد  
فلم ياء لهم لميعادهم بنوبتهم ولم يعرفوا الحال فظن انه  
كذبهم وغضبهم ذلك وهو بناء المغالبة للمبالغة اوله  
اغضبهم بالماجره لخرقهم لحواف العذاب عند ما وقره  
مغضبا فظن ان بقدر عليه لن تصيق اولن نقض عليه  
بالعقوبة من القدر بعصده انه قراء مستقرا اولن بطل  
فيه قد تناسا وهو قتل هو تمثيل الجاهل بحال من يظن ان لن  
نقيد عليه في مرا عتبه قومه من غير انتظار له قرا او حطه  
شيطانية سبقت الى رحمة فسحقا لنا للمبالغة في  
وقر بالياء وقرة يعقوب على البناء للمفعول وقرة به مستقرا  
فنادى في الظلمات في الظلمة الشديدة المشاكفة والظلمة  
يظن الموت والنجاة لئلا ان لا اله الا انت بانه زالة  
ولا انت سبحانه ان تجر سبي الى كنت من الظالمين  
لنفسه فاستحقنا له ونجينا من الغم بان قد فرقه  
الحوت الى الساجل بعد اربع ساعات كان في بطنه وقيل  
ثلاثة ايام والغم غم لا ليقام وقيل غم الخطيئة وكذلك

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين



نتجى المؤمنين من غيهم دعوا لله فيها لا خلاص وفي الامام  
 نتجى وكذلك اخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع  
 حروف الفيم وقراء ابن كثير وابوكريستيد الجيم على ان  
 اصله نتجى فحذف النون الثانية كما حذف النون في تطاير  
 وهي وان كانت باء فحذفها او وقع من حروف المضارعة  
 بمعنى ولا يقع فيه اختلاو فحرفي النونين وان كان  
 الحذف اجتماع المثلين مع تعذر الراء دغام واستناع  
 الحذف في نتجى خوف اللبس وخيل هو ما مضى من  
 الى مصدر المصدر وسكن آخر تخفيفا وزدنا نون  
 الى المصدر والمفعول فذكرنا الماضي لا يسكن آخر  
 وذكرنا اذ نادى به رب لا تدني قردا وحيدا بل و  
 يوثني وانت خير الوارثين بان لم ترزقني من برئتي فلا  
 انا الى فاستجيبنا له ووهبنا له يحيى فاصلحنا له  
 روجه اذ اصلحنا لها للولد بعد عقرها اول ذكرنا  
 بضمين خلمها وكانت خردة انهم يعقون الموالدين والمذ  
 من الا بنيا كانوا يسارعون في الخبرات يسار دون الى  
 الى بواب الخير ويدعوننا رغبنا ورغبنا دوى غيرة  
 في الثواب اجابوا في الطاعة وها يقين الخبرات العفا  
 او المعصية وكانوا لنا خايبين محبين او داعين الى  
 والمعق انهم نالوا من الله نعم ما نالوا بهذا الخصال والتي  
 اخصت فرجها من الحلال والحرام يعقونهم فنحننا فيها  
 في عسقها اى احببنا في خوفها وقيل وقيلنا لا نلغ فيها  
 من روحنا من الردع الذي هو باقونا وحده او من جهة رونا  
 جبريل وجعلناها دابنها او قصتها او حالها ولذلك  
 وحد قوله اية للعالمين وان من تأمل حالها تحقق حال

ان السب

كودين

قدرة

المفردات

قدرة الصانع ان هذه امتكم مائة الف جبار اوله سادهم ميلتكم  
 فكونا عليها امة واحدة غير مختلفة فيما بين انبياء اوله سادهم  
 لغيرها في صحبة الا يتابع وقراء امتكم بالنصب الى البدل وامة  
 بالرفع على الخبر وقربا بالرفع على انها خبر ان وانا ربكم لا اله  
 غيري فاعبدون لا غير ونقطعوا امرهم بينكم صرفه  
 الى الغيبة الثقات لا ينبغي على الذين تفرقوا في الدين فعملوا  
 امة قطعا موزعة بقبيلهم فعملهم الى غيرهم كل من الفريق  
 المتخزية البتار اجعون فيجازيهم من يعمل من الصالحات  
 وهو موافق بالله وذو سوله فلا كرامة ليعبى فلا تضيع  
 لسعيد استعير ليلى التواب كما استعير النكر ليعطيه وتبقى  
 نفى الجنس للمبالغة واما لى لسعيد كاتون مشيتون في صحبة  
 على لا تضيع يوجبها وحرام على قرية وتضيع على اهلها غير  
 متفق منهم وقراء عزم وابوكري والكسائي وحرم بكسائي  
 واسكان الرواء اهلكناها حكمنا يا اهلها كرها او وجدنا  
 ها لكذا انهم لا يرجعون رجوعهم الى النوبة او الحياة ولا  
 او عدم رجوعهم الى الحياة وهو بمنزلة حرام او على له ساد  
 مستدحير او دليل عليه وتقدرون توبتهم او جوعهم او عدم  
 بعثتهم اوله ثم لا يرجعون ولا ينسبون وحرام جنسها  
 اى وحرام عليها ذاك وهو المذكور في الآية المتقدمة ويؤيد  
 القراءة بالكره وقال حرام عزم وتوجب عليهم انهم لا يرجعون  
 حتى اذا فطحت يا جوع وما جوع متعلق بحرام او تحذوف  
 ذل الكلام عليه اوباد يرجعون اى يستقروا لا يتنازعوا اليها  
 او عدم الرجوع الى قيام الساعة وظهور ما دبرها وهو في ساد  
 يا جوع وما جوع وهو على ان يحكى الكلام بعد ما والحكى  
 هي الحالة الشريفة وقراء ابن عامر وجوب ففتح لا تشديد

والا ونقطعهم

من العذر الصالح والسق



وهم يفتي بأجورهم وملجوع او الناس من كل جهة يستن  
من الارض وقد اجرت وهو القبر يسيلون بسرعون من نسك  
الرب وقرأتم التبين واقرب الحق وهو القيامة فاذا هي  
شاخصه ابصار الذين كروا جوار الشر واذا انما جارة تستن  
الفا بلزائنه كفوله اذ هم يقنطون فاذا جاء زعمها تطاهرت  
على وصل الجوارب بالشر فبتا كذا القبر المقتصد او مناهم تقين  
الابصا يا وثيلنا مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول فكم  
في عقلية من هذا لم تعلم انه حق بل تخاطب الماين بانفسنا يا اولاد  
بالنظر ولا غيرة بالندبا انكم وما تعبدون من دونه الله محفل  
الادنان واليسر واعوانه انهم يطاعونهم لهم في حكم عبيد ثم يادري  
انه عليه السلام لما تلا الآية على المشركين قال ابن الزبير قد  
حضرتك ورب الكعبة ليس لله عبيد اعزوا والنصارى  
عبيدا المسيح وهم يتوكلون عبيدا الملائكة فقال عليه السلام  
بل عبيدا الشياطين الذي افرطكم بلك فانزل الله ان الله  
سبقناهم من الحسنى الآية وعلى هذا نتم الخطاب ويكون  
قوله بمن او بما يعنه ويذكر عليه ما روي ان ابن الزبير قال  
هذا سؤال له من اخصته او كمال من عبيد من دونه الله تعالى  
عليه السلام بل كمال من عبيد من دونه الله ويكون قوله ان الذين يبيانا  
المعقود او التخصيص بانواع الخطا حصص جهنم ما يروى في البرا  
وتفصيل به من خصه اذ اراه بالخصباء وقرأ بسكون المقتاد  
وصفا بالمصدر استم لها وادرك استمنا او بدل من حصص  
جهنم واللام معضمة من على الاختصاص واللام على ان  
ورودهم لا جلا لو كان هؤلاء الالهة ما وردوا ولا المخذ  
المعذب لا يكون لها وكل فيها خالصة لا حلاص لهم عنها  
لهم فيها رقيب انين وتغير شديد وهو اضافة فعل

الى كمال

الى كمال  
الى كمال

الى كمال للتغليب ان ربنا يعبدون ولا ضمام وهم فيها  
لا يسمعون من الاول بشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما  
يسترونهم ان الذين سبقتم لهم من الحسنى الفصل الحثي  
وهو السعادة او التوفيق للطاعة او الشرى بالجنة او ذلك  
عنها ميعدون لا يتم برفعون الى اعلى عليين روي ان عليا  
رضي خطبة فراء هذه الآية ثم قال انا منهم وابوك وعمر  
وطحمة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف بن  
الجراح ثم اقامت الصلوة فقام بجرد رداءه ويقول لا يسمعون  
حسبيسم او هو يدخر ميعدون او حال في غير سيق المما  
في انما وهم عنها والحسين من يحسن وهم فيما استلمت  
انفسهم خالدين داعون في غابة لا تنعم وتقدم الظرف  
لا اختصاص ولا اهتمام به لا يحسن لهم الفزع الا كبر النقي  
الاخير لقوله ونوم ينفع في الصور ففرع من في السموات ومن  
لا دمن او لا يضرب الى النار او حين يطبق على النار او يدخ  
الموت وتلقبهم الملائكة يستقبلهم مهتات هذا  
يومكم يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول الذي كنتم توعدون  
في الدنيا يوم تطوى السماء مقدر باذكارا وظرف مجزى لهم او  
تتلقبهم او حال مقدر من العابد المحذوف من توعدون  
والطوى ضد النشر او المحو من قولك اطوى عن هذا الحديث  
وذلك لا تها نشرت مظلة لبي ادم فاذا انتقلوا فو حنت  
عليهم وقراء بالياء والناء والبناء للمفعول كطي السجل  
للكتب طنا كطي الطومار رجل الكتابة او لما يكتب او  
او كتب فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب اعمال اذا فعت  
اليه او كاتب كاني لرسول الله وقراء السجل كاللؤو  
ور السجل كعتل وهما الغنان فيه كما بينا اول خلق







**في صراط الحميد وهي تمام وتسعون آية**

بسم الله الرحمن الرحيم  
يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة تحرككم بها  
لاوتشاء على الا سنادي المجازي او تحركت الاشياء فيها  
فاضيف اليها اضافة معنوية بتقدير في واضافة المصد  
الى الطرف على اجرائه تحريك المفعول وقيل زلزلة تكون  
قبيل طلوع الشمس من مغربها واضافتها الى الساعة  
لانها من اشراطها شئ عظيم هائل علل امرهم بالتقوى  
بفضيلة الساعة ليتصوروها بحقولهم ويعلموا  
ايه لا توفهم منها سوى التدرع بلباس التقوى  
فيستقوا على انفسهم ويتفكروا زمة للتقوى يورد  
ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت تصور  
لها ولها ولها للزلزلة ويوم منتصب بينهم  
وقراء تذهل تذهل جهولا ومعرفة اي تذهلها  
الزلزلة والزهول الذهاب عن امر بدنيته والمقصود  
لذلك على هولاء بحيث اذا ذهبت التي القيت  
الوضع تذهب نزعته عن قلبه وذهلت عنه واهمل  
او موصولة وتضع كل ذات حمل حملها جنبها وترى  
الناس سكارى كأنهم سكارى وما هم بسكارى  
بسكارى على الخيفة ولكن عذاب الله شديد فانهم  
يقولون بحيث طر عقولهم واذهبت عنهم وقرو ترى  
من اربيتك قايما او اربيتك بنصبك ورفعه على  
انه مناب المفعول ونايبيه على نايب الجماعة وقراده  
بعد جمعه لان الزلزلة يراها الجميع واثرا الشكر اغا  
نواه كل احد على غيره وقرو عزمه والكسائي بسكري

بسم الله الرحمن الرحيم  
يا ايها الناس اتقوا ربكم  
ان زلزلة الساعة تحرككم بها

النداء الثاني

ويستقوا على انفسهم

وتتفكروا زمة

للتقوى

يورد

ترونها

تذهل كل

مرضعة

كعطشي

كعطشي اجرا السكري مجرى الجبل ومن الناس من يجادل  
في الله بغير علم نزلت في بضرب الخراف وكان جبريل  
الملايكة بنات الله والقرآن اساطير اولين وروث  
بعد الموت وهي نعمة واضرابه وبتبع كل شيطان مرید  
متجدد للفساد واصله الفكر كتبعه على الشيطان انه  
من توليه بتبعه ولا تغير للسان فانه يصيله خبر لمن اق  
جوابه والمعنى كتبعه ضلوا من تولاه لانه جيل عليه قرة  
بالفقه على تقدير فتنانه انه يصيله لانه على العطف فانه يكون  
بعد تمام الكلام وقراءه بالكسر في الموضعين على حكاية المكنون  
فاضافوا القول او ضمير كفضاه وتهدية الى عذاب  
التعبد على يودي اليه بالربها الناس ان كنتم في ريب  
من البعث فرائية وكونية مقدرا وقرو من البعث بالتحريك  
كالجلب فانا خلقناكم اي فاقطرا في بدو خلقكم فانه  
يخرج ريسكم فانا خلقناكم من تراب اذ خلق آدم فيه اول امة  
التي تكون منها الامم ثم من نطفة منى من النطف وهو  
النصب ثم من علقية قطعة من الدم جامدة ثم من مصفوفة  
قطعة من اللحم وفي ذلك صل فدا ما عضع مخلقة وغير  
مخلقة مستواة لا نقص فيها ولا عيب وغير مستواة اذ  
اونا قصدا في مصورة وغير مصورة لبيان لكم بهذا  
التدريج قدرتنا وحكمتنا وان ما قبل التعبد والفساد  
ولا تكون مرة قبلها اخرى وان قدر على تغير وتصور  
اقل قدر على كتماننا وحفظ المفعول اعماء الى ان افعالنا  
هذه يتبين من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكي  
ونقر في ذلك رجاء ما نشاء ان نقره الى اجل مسخي وهو  
وقت الوضع واذا ناه بعد ستة اشهر واقصاه جز

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

في المجادلة او عامة قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم



ادب سبب وفاء ونقص النصب وكذا قوله ثم يخرجكم طغيا  
 عطف على نبيين كانه خلقهم مبداء لغرضين سببين  
 التقدير وتقريرهم في الزحام حق بولدها ونسبها او  
 يبلغوا حدا لتكليف وفاء بالياء رفعا ونصبا ونقص  
 بالياء ونقص من قورثا لما اذا صليته وطفلا حال اجري  
 على تاء ويل كل واحد ولد له لانه على الجنس ولانه في اول  
 مصداق ثم يبلغوا ايشدكم كما لكم في القوة والعقل  
 جمع يشد كما لا نعم مع نعمة كانتا يشد في الزحام ومنكم  
 من يتوفى عند بلوغ الاشد اذ قبله وفاء يتوفى اتم وفاء  
 الله ومنكم من يرد الى اذل العبر الهزم والحزن وفاء  
 بسكون الميم لبيان يعلم من بعد علم شيئا ليغوى  
 الكهنة الا في لسان الطفولية من سخافة العقل  
 وقلة العلم فتشعاع علمه وينكر ما عرفه ولا يه  
 استدلال تان على ايمان بلغت بما يغترى لا شأن  
 في استبانة من امور المختلفة واحوال المتضادة فان من  
 قد عول ذلك قد عول نظائر وتوى لا رضى حاكمين  
 ميتة باسنة فخرت لنا واذا صارن رادا فاذا انزلنا  
 عليها الماء اهتزت وتحركت بالنبات وربت وانحت  
 وفاء ربا ان اى ارتفعت واشتدت من كل روج من كل  
 صنف يسبح حسن راي ذلكا لبيان الى ما ذكر من خلق الانسان  
 في احوال مختلفة وصح له على احواله متضادة واجاز لا رضى  
 بعدموتها وهو مبني حيز بان الله هو الحق بسبب البقاء  
 في نفسه الذي به يتحقق لا تشاء والله يحى الموتى  
 ولا يمات احيا النطفة والا رضى الميتة والله على كل  
 شئ قدير لان قدرته لا يتا بالذي نسبت الى لكل

طاي في العقل والبدن والروح والسمع والبصر وغيرها  
 الا شدة الفاظ الجمع التي لم يستعملوا في  
 كنه

على حسن سبب وفاء ونقص النصب  
 وفاء ربا ان اى ارتفعت واشتدت من كل روج من كل  
 صنف يسبح حسن راي ذلكا لبيان الى ما ذكر من خلق الانسان  
 في احوال مختلفة وصح له على احواله متضادة واجاز لا رضى  
 بعدموتها وهو مبني حيز بان الله هو الحق بسبب البقاء  
 في نفسه الذي به يتحقق لا تشاء والله يحى الموتى  
 ولا يمات احيا النطفة والا رضى الميتة والله على كل  
 شئ قدير لان قدرته لا يتا بالذي نسبت الى لكل

على سواه

على سواه فلما دللت المساهدة على قدرته على احيا بعضه فوات  
 لانه اقتداره على احيا كلها وان الساعة اتيه لا ريب فيها  
 فان التقدير من مقتضات الاضرام وطلاوعه وان الله يبعث  
 من في القبور بمقتضى وعد الذي لا يقبل الخلف ومن الناس  
 من يجادل في الله بغير علم كبر للناكيد ولما ينطبه من الدلالة  
 بقوله ولا هدى ولا كتاب مبيّن على انه لا يستدل به من استدراك  
 او دحي اوله في المقلدين وهذا في غير المقلدين والمراد  
 بالعلم العلم القطري ليضع عطفا لهدى والحق عليه ثاني عطفه  
 متكررا وثاني لفظ متاخر عن التكثير على الجهد ومقتضاها كقول  
 الحق استخفافا به وفاء بغير العين اى مانع تعطفه ليضلل  
 عن سبيله على الجهد لو قرأ ابن كثير وابن عمرو وروشن  
 بغير ليا على ان اعراضه عن الهدى المتكبر منتهى لا يقال  
 على الجهد الباطل خروجه عن الهدى الى الضلالة وان من حيث  
 هو مودة كالفرض له في الدنيا خزي وهو ما اصابه يوم  
 يبد ونزيقه يوم القيامة عذاب الخزي المحزون وهو لئلا  
 ذلك بما قدرت يدك على لا يتقا او ارادة لا تقول اى يقال له  
 يوم القيامة ذلك الخزي والتعذيب سببا اقترفته من الكفر  
 والمعاصي وان الله ليس بظالم للعبيد وانما هو محاذرهم  
 على اعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد ومن الناس من يعبد  
 الله على حرف على طريقه الدين لا يبات له فيه كاذب يكون  
 على طرف الجحش فان لخص بظفر قرأه قرأه فان اصابه حذر  
 اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه روى  
 انها نزلت في عار رب قد روى الى المدينة وكان احدهم اذ امع  
 يند ونسخت فرسه مهر اسويا ولدت امراته علوما  
 سوتا وكثر مالها وما يئته قال اميت منذ دخلت دخلت في

بيت  
 روضه

الحرف زها يعتر

اي يعترض

قوله ثم يخرجكم طغيا  
 رعا الجاهل كذا في  
 ويحين باجده من الغش

بظاى رباط  
 قال في موضعنا وانما عطف  
 وتعالى في قوله تعالى  
 وتعالى في قوله تعالى

على حسن سبب وفاء ونقص النصب  
 وفاء ربا ان اى ارتفعت واشتدت من كل روج من كل  
 صنف يسبح حسن راي ذلكا لبيان الى ما ذكر من خلق الانسان  
 في احوال مختلفة وصح له على احواله متضادة واجاز لا رضى  
 بعدموتها وهو مبني حيز بان الله هو الحق بسبب البقاء  
 في نفسه الذي به يتحقق لا تشاء والله يحى الموتى  
 ولا يمات احيا النطفة والا رضى الميتة والله على كل  
 شئ قدير لان قدرته لا يتا بالذي نسبت الى لكل

جهنم اى ومع الاكفر



هذا الاخير اني اظن ان كان الامر بخلافه قال ما اصبحت الا  
 شرا وانقلب وعن ابي السعيد الخدي ان يهوديا اسلم  
 واصابته مصائب فاستقام بالاسلام فاتي النبي عليه السلام  
 فقال اقلني فقال ان الاسلام لا يقال فزلت خيرا الدنيا  
 ولا الآخرة بديها بغيره وحيث عليه بالانزاد وقراء  
 خاسرا بالنصب على الحال والرفع على المفعلية ووضع لفظ  
 موضع المضمرة نصيبا على خير اني او على انه خبر محذوف  
 ذلك هو الخبر ان المبين اذ لا خزان مثله يدعو من  
 الله ما لا يضرك ولا ينفعه يعيد ما لا يضرك نفسه  
 ولا ينفع ذلك هو الضلال البعيد عن المقصد متعارف من  
 ضلوك من اعد في الله ضلالا يدعو من ضلوك اقرب من  
 نفعه يتوقع بعبادته وهو الشقا عذو والتصل الى الله  
 واللام متعلقة ببدعو عواجزها ان يعق بزعم والرفع  
 قوله مع اعتقاد او اذلة على الحالة الواقعة مقولة اجزائه  
 بغيره يقول الكافر ذلك بدعا وضراخ حين يري استناره  
 به او متنافية على ان يدعو بغيره ولا ومن هذا خبر  
 ليس المولى الناصر وليس الحبيب الصاحب ان الله  
 يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من  
 تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من اياته الموحدة  
 الصانع وعفا الشرك لا دفع له ولا مانع من كان يظن  
 ان ينصره الله في الدنيا والآخرة كلام فيه اخضا وان الله  
 ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن ذلك وتوقعه  
 فليجت من غيظه وقيل المراد بالنصر الزدق والضمير لمن  
 فليمدد بسبيل الاستقام ثم ليقطع فليستقص في ازالة  
 غيظه او جزعه بان يفعل كما يفعل الممتلي عضيا او المبال

ما يكون معقولا ان لا يكون القتل  
 في الدنيا والعذاب في الآخرة  
 ط الذي

يقول

والحق ان العمل به هو كمال ان تكفي  
 بعد وبعده في الدنيا والآخرة  
 لا يجراد ويترك في الدنيا والآخرة  
 فيستعمله وتختص به بعد على غيره

عظما  
 جوعا

نفسه

منه

ان لم يعبد

استغفر  
 فمن ميتة  
 حرة لميتة  
 كراتي

جزعا حق مجبلا الى سماء بيته فيستحق من قطع اذا احسن فان  
 المستحق يقطع بحسن مجاربه وقيل فليمدد حبالا الى سماء الدنيا  
 ثم ليقطع به المسافة حتى يبلغ عنانه فيجعله في رقع نصرة  
 او محصيل رزقه فليظرفلي تصور في نفسه هل يهتدي كذا  
 فعله ذلك وسماه على اول كيدك ان منتهى ما يقدر عليه بغير  
 غيظه او الذي بغيره من هراية وقيل نزلت في قوم مسلمين  
 استطاموا نصرانية لا يستجيبون اليهم ويشد غلظهم على تركين  
 وكذلك ومثل ذلك لا يزال انزلنا انزلنا القرآن كله  
 ايات بينات واضحات وان الله يهدي وان الله يهدي  
 او يهدي الى الهدى من يريد هدايته او يباته انزله لذلك  
 مبينا ان الذين آمنوا والذين هادوا والمصابين و  
 النصاري والمجوس والذين اسروا ان الله يفضل  
 بينهم يوم القيمة بالحكمة بينهم واظهار الحق  
 منهم عن الميطر والجزاء فيجاري كلاما بليغا ويبدله  
 المحال المعدل واذا اذلت ان على كل واحد من طرفي  
 الجملة لم يبدلنا كيدان الله على كل شيء شهيد عالم به  
 مراقب الخوايا لم تزل ان الله يسجد له من في السموات  
 ومن في الارض يستسخر بقدرته ولا يبالى عن ذبيح او يذل  
 يذله على عظمته مبدل وممجهذ ان نعم اولى العقل وعندهم  
 على القلب فيكون قوله والشمس والقمر والنجوم والنج  
 والدة واب افرادها بالذكر ليشهدوا واستبعا ذلك  
 منها وقراء الدواب بالتحذيف كراهة التضعيف والجمع  
 بين الساكنين وكبر من ليس عطف عليها ان يجوز انما  
 اللفظ الواحد في كل واحد من مفهومين واسناده باعنا  
 احدهما الى امر وباعنا الاخر الى اخر فان تخصص الكبر

ولجبال

مفروبه

هذا الاخير اني اظن ان كان الامر بخلافه قال ما اصبحت الا  
 شرا وانقلب وعن ابي السعيد الخدي ان يهوديا اسلم  
 واصابته مصائب فاستقام بالاسلام فاتي النبي عليه السلام  
 فقال اقلني فقال ان الاسلام لا يقال فزلت خيرا الدنيا  
 ولا الآخرة بديها بغيره وحيث عليه بالانزاد وقراء  
 خاسرا بالنصب على الحال والرفع على المفعلية ووضع لفظ  
 موضع المضمرة نصيبا على خير اني او على انه خبر محذوف  
 ذلك هو الخبر ان المبين اذ لا خزان مثله يدعو من  
 الله ما لا يضرك ولا ينفعه يعيد ما لا يضرك نفسه  
 ولا ينفع ذلك هو الضلال البعيد عن المقصد متعارف من  
 ضلوك من اعد في الله ضلالا يدعو من ضلوك اقرب من  
 نفعه يتوقع بعبادته وهو الشقا عذو والتصل الى الله  
 واللام متعلقة ببدعو عواجزها ان يعق بزعم والرفع  
 قوله مع اعتقاد او اذلة على الحالة الواقعة مقولة اجزائه  
 بغيره يقول الكافر ذلك بدعا وضراخ حين يري استناره  
 به او متنافية على ان يدعو بغيره ولا ومن هذا خبر  
 ليس المولى الناصر وليس الحبيب الصاحب ان الله  
 يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من  
 تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من اياته الموحدة  
 الصانع وعفا الشرك لا دفع له ولا مانع من كان يظن  
 ان ينصره الله في الدنيا والآخرة كلام فيه اخضا وان الله  
 ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن ذلك وتوقعه  
 فليجت من غيظه وقيل المراد بالنصر الزدق والضمير لمن  
 فليمدد بسبيل الاستقام ثم ليقطع فليستقص في ازالة  
 غيظه او جزعه بان يفعل كما يفعل الممتلي عضيا او المبال



يدل على خصوص المعنى المسند اليهم او بعد جنس محمد وبيد عليه  
 قسيمه نحو حق له الثواب او فعل مضمي اي يستجده كسائر  
 الناس يستجود طاعة وكثر حق عليه العذاب بكفره واثباته عن  
 الطاعة ويهون ان يجعل وكثير تكريرا لانه لا يما لغة في تكرير  
 المحققين بالعذاب وان يعطف به على المساجدين بالمعنى العام  
 هو صوفيا بعد وفاء حق بالضم وحقا باضمار فعله ومن كان  
 الله بالسفاوة فماله من مكرم بكرمه بالسفاوة وقوله يقع  
 معقول ان كرام اية الله يفعل ما يشاء من ذلك كرام وذلك هان  
 هذا ان خصمان اي فوجان محتضمان ولذلك قال اخضر عرو  
 على المعقود لو عكس هاز والمراد بها المؤمنين والكا فوفت في  
 ربهم في دينه او في ايد او صفاته وقيل تخصه الله  
 والمؤمنون فقال اليه حق الحق باية واقدم منكم كما  
 فنبينا قيل انبئكم وقال المؤمنين حق باية انبئكم  
 ونبئكم وما انزل الله من كتاب وانتم تعرفون كتابنا ونبينا  
 ثم كفرتم به حسدا فنزلت فالذين كفروا افضل حشر منهم  
 وهو المعقول بقوله تعالى ان الله يفصل بينهم يوم القيامة  
 قطعت لهم قدرته لهم على مقادير حشرهم وقوله يخفف  
 ثياب من ناء يبرأ من تحيط بهم احاطة بالثياب يقب من  
 فوق رؤسهم بحميم حال من الضمير في لهم او خربان  
 والحميم الماء الحار يصهر به ما في بطونهم والجلود  
 اي بن ثوب من حر او تده تارة في ظاهرهم فيذاب به  
 انفسهم كما يذاب به جلودهم والجلود حال من الحميم او  
 خبيرهم وقوله بالتشديد للتكرار ولهم مقام من  
 حديد يسيط منه يجلدون مع مقهورة وحقيقة  
 ما يقع به او يكف بعنف كلما ارادوا ان يخرجوا منها

المحققين

من صفة السوء

الامام عليه السلام في الحديث ان من لم يسلط  
 فطنته على حال الدنيا لم يزل ينجح  
 في شئ من شئها

من النار

من النار تصيب بهم من غم بدل من الراء باعادة الجوار اعيدوا فيها  
 اعيدوا اعيدوا لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج وقيل يضربهم  
 لصلواتهم فترفعهم الى اعلاها فيضربون بالمقامع فيها وفيها  
 وذوقوا اي وقيل لهم ذوقوا عذاب الحريق النار الباقية في الاخرق  
 اية الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من  
 تحتها الانهار غير ان لا سلب فيهم واستند الى الله تعالى  
 بان احقاد الجبال المؤمنين ونقطة المساجدين يتلون فيها  
 من حليته المرة اذا لبست الحلي وقوله بالتخفيف والمعنى احد  
 من اسيا وصفة مفعول محذوف واسا وجمع اسودرة من ذهب  
 بيان له ولولول عطف عليها لا على ذهب لا لم يعهد المتبادر منه  
 الا ان يرد به المرصعة ونصبه نافع وعاصم عطف على محلا  
 او اضمار الناصب ولولول وحفص من حميرتين وقوله ولولول  
 بقليل الثانية واو اوليا بقليلها واو من ثم قلت الثانية يا  
 فليليا بقليلها يا بين ولول كاذل وليا سولهم فيلحير غير  
 اسلوب كلام فيه دلالة على ان الحريتين لهم المعتادة او  
 للمحافظة على هيئة الفواصل وهذا الى الطبيب الكفول  
 وهو قول المحدث الذي صدقنا وعدة او كلمة التوحيد وهذا  
 الى صراط الحميد المحمدي فقه او عاقبة وهو الحميد او الحق  
 او المستحق لذاته الحميد وهو الله تعالى وصراطه السلام ان  
 الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله لا يريد به حارة ولا مستقرا  
 وانما يريد به قرار الصدق كقولهم فلا تيعلى وتمع  
 ولذلك حسن عطفه على المأثور وقيل هو حال من كفروا وخبر  
 ان محذوف دل عليه خبر اية اي محذوف والمسجد الحرم  
 عطف على اسم الله واو له الحنفية عكة واستشهدوا بقوله  
 الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد المقيم والظاهر

فيهم دون

او وكون

من صفة السوء على المرأة ضئيلة  
 في العاقبة لولا

الوارد



على عدم جواز بيع دورها واجادتها وهو مع ضعف معارض من يقول  
 في الذين اخبروا من ديارهم وشراء عمودا السبعين فيها من غير  
 تكبير وسين اجبر مقدم وبكلمة مفعول ان جعل للناس حارة  
 من الهاء والواو الخال من المستكن فيه ونصبه فخصر على انه المفعول  
 الخال والعاكف مرتفع به وقراء العاكف بالجر على انه بدل المفعول  
 ومن يرب فيه مما ترك مفعول ليتنا وكل مبتدأ وقراء بالرفع  
 من المور والحاد عدول عن القصد بظلم بغير حق وجاهل  
 مترادفان او الثاني بدل الاول باعادة الجاز اوصاله الى  
 بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الاثم نذره من عذابهم  
 جوابين واذا بان ان لا يراهيم مكان البيت اي واذا كرا  
 عيناه وجعلناه مباداة وقيل الام زائرة ومكان ظرف  
 اي واذا انزلناه فيه فيل رقع البيت الى السماء او انطمس  
 ايام الطوفان فاعلم الله مكانه براهيم يوم اسبابها  
 فكسبت ما حوله فيناه على سببه القديم ان لا تشترك في  
 وطهر سبي المطايقين والقائمين والركع والسجود  
 انفسه لكونها من حيث انه تقصص من تعبدنا الى التوبة  
 لاجل العباداة او مصدرة محسولة بالشيء اى فعلنا ذلك  
 لئلا تشرك بعبادتي وتظهر سبي من ذلك وانه ولا قدر  
 من يطوف به ويصلي فيه ولعله غير الصلوة بادكانها  
 لذلك على ان كل واحد منهما متفعل باقتضاء ذلك كيف  
 وقد اجتمعوا في ترك بالياء واذا في الناس تاذن  
 وقراء واذا بالبح بدعوة الحج والاقربة دوى انه صعد باناس  
 فقال يا ايها الناس حجوا الى بيت ربكم فاستمعوا له من  
 احضان بالرجال وازحام النساء فيما بين المشرق والمغرب  
 من سبي في علمه ان حج وقيل الخطا لرسول الله امر بذلك

بجعلناه  
 في الذين اخبروا من ديارهم وشراء عمودا السبعين فيها من غير تكبير وسين اجبر مقدم وبكلمة مفعول ان جعل للناس حارة من الهاء والواو الخال من المستكن فيه ونصبه فخصر على انه المفعول الخال والعاكف مرتفع به وقراء العاكف بالجر على انه بدل المفعول ومن يرب فيه مما ترك مفعول ليتنا وكل مبتدأ وقراء بالرفع من المور والحاد عدول عن القصد بظلم بغير حق وجاهل مترادفان او الثاني بدل الاول باعادة الجاز اوصاله الى بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الاثم نذره من عذابهم جوابين واذا بان ان لا يراهيم مكان البيت اي واذا كرا عيناه وجعلناه مباداة وقيل الام زائرة ومكان ظرف اي واذا انزلناه فيه فيل رقع البيت الى السماء او انطمس ايام الطوفان فاعلم الله مكانه براهيم يوم اسبابها فكسبت ما حوله فيناه على سببه القديم ان لا تشترك في وطهر سبي المطايقين والقائمين والركع والسجود انفسه لكونها من حيث انه تقصص من تعبدنا الى التوبة لاجل العباداة او مصدرة محسولة بالشيء اى فعلنا ذلك لئلا تشرك بعبادتي وتظهر سبي من ذلك وانه ولا قدر من يطوف به ويصلي فيه ولعله غير الصلوة بادكانها لذلك على ان كل واحد منهما متفعل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعوا في ترك بالياء واذا في الناس تاذن وقراء واذا بالبح بدعوة الحج والاقربة دوى انه صعد باناس فقال يا ايها الناس حجوا الى بيت ربكم فاستمعوا له من احضان بالرجال وازحام النساء فيما بين المشرق والمغرب من سبي في علمه ان حج وقيل الخطا لرسول الله امر بذلك

في الذين اخبروا من ديارهم وشراء عمودا السبعين فيها من غير تكبير وسين اجبر مقدم وبكلمة مفعول ان جعل للناس حارة من الهاء والواو الخال من المستكن فيه ونصبه فخصر على انه المفعول الخال والعاكف مرتفع به وقراء العاكف بالجر على انه بدل المفعول ومن يرب فيه مما ترك مفعول ليتنا وكل مبتدأ وقراء بالرفع من المور والحاد عدول عن القصد بظلم بغير حق وجاهل مترادفان او الثاني بدل الاول باعادة الجاز اوصاله الى بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الاثم نذره من عذابهم جوابين واذا بان ان لا يراهيم مكان البيت اي واذا كرا عيناه وجعلناه مباداة وقيل الام زائرة ومكان ظرف اي واذا انزلناه فيه فيل رقع البيت الى السماء او انطمس ايام الطوفان فاعلم الله مكانه براهيم يوم اسبابها فكسبت ما حوله فيناه على سببه القديم ان لا تشترك في وطهر سبي المطايقين والقائمين والركع والسجود انفسه لكونها من حيث انه تقصص من تعبدنا الى التوبة لاجل العباداة او مصدرة محسولة بالشيء اى فعلنا ذلك لئلا تشرك بعبادتي وتظهر سبي من ذلك وانه ولا قدر من يطوف به ويصلي فيه ولعله غير الصلوة بادكانها لذلك على ان كل واحد منهما متفعل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعوا في ترك بالياء واذا في الناس تاذن وقراء واذا بالبح بدعوة الحج والاقربة دوى انه صعد باناس فقال يا ايها الناس حجوا الى بيت ربكم فاستمعوا له من احضان بالرجال وازحام النساء فيما بين المشرق والمغرب من سبي في علمه ان حج وقيل الخطا لرسول الله امر بذلك

في الذين اخبروا من ديارهم وشراء عمودا السبعين فيها من غير تكبير وسين اجبر مقدم وبكلمة مفعول ان جعل للناس حارة من الهاء والواو الخال من المستكن فيه ونصبه فخصر على انه المفعول الخال والعاكف مرتفع به وقراء العاكف بالجر على انه بدل المفعول ومن يرب فيه مما ترك مفعول ليتنا وكل مبتدأ وقراء بالرفع من المور والحاد عدول عن القصد بظلم بغير حق وجاهل مترادفان او الثاني بدل الاول باعادة الجاز اوصاله الى بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الاثم نذره من عذابهم جوابين واذا بان ان لا يراهيم مكان البيت اي واذا كرا عيناه وجعلناه مباداة وقيل الام زائرة ومكان ظرف اي واذا انزلناه فيه فيل رقع البيت الى السماء او انطمس ايام الطوفان فاعلم الله مكانه براهيم يوم اسبابها فكسبت ما حوله فيناه على سببه القديم ان لا تشترك في وطهر سبي المطايقين والقائمين والركع والسجود انفسه لكونها من حيث انه تقصص من تعبدنا الى التوبة لاجل العباداة او مصدرة محسولة بالشيء اى فعلنا ذلك لئلا تشرك بعبادتي وتظهر سبي من ذلك وانه ولا قدر من يطوف به ويصلي فيه ولعله غير الصلوة بادكانها لذلك على ان كل واحد منهما متفعل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعوا في ترك بالياء واذا في الناس تاذن وقراء واذا بالبح بدعوة الحج والاقربة دوى انه صعد باناس فقال يا ايها الناس حجوا الى بيت ربكم فاستمعوا له من احضان بالرجال وازحام النساء فيما بين المشرق والمغرب من سبي في علمه ان حج وقيل الخطا لرسول الله امر بذلك

حارة من  
 من يرب فيه  
 مترادفان  
 سبب الظلم

في حجة الرداع بان ترك رجاءك مناة جمع راجل كفايم وقيام  
 بضم الراء مخففة لليم ومثقلة ورجالي كجالي وعلى كل ضاير  
 اي ورجانا على كل غير يهزول انفسه بعد السفر فلهزله  
 يا تين صفة لضاير مخجلة على معناه وقراء يا تون صفة  
 للرجال والرجان او استئناف فيكون الضمير للناس من كل  
 في طريق عميق بعد وقراء معيق يقال يتر بعدد العيق  
 والمعتق بحق ليس له واما فيع اللهم دينية ودينوية  
 وتشكيها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة  
 ويكر اسم الله عند الامداد الهدايا والفضايل وبمح  
 وقيل كني بالركم عن الخور لا تخرج المسلمين لا تنفك عنه  
 تنبيهنا على انه المقصود مما يتقرب به الى الله في ايام معلومات  
 في عسروى الحجة وقيل ايام الحج على ما رزقهم من بطامة  
 الا نعام على كمال المزدوق وتبينه بالهمزة مخيضا  
 على التقرب وتبينها على مقتضى الكبر فكلوا منها اي منى  
 لهم امر بذلك باحة وراحة لما عليه اهل الجاهلية من التبع فيه  
 او نداء الى مواشاة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع به دون  
 الرجب واطعموا الناس الذي اصابه بؤس اى سلفة الفقير  
 المحتاج والارزاق للوجوب وقد قيل في الاصل ثم ليقتضوا  
 تفكهم ثم ليبروا وسخولهم بقصر الشارب والاطفار في  
 الايط والاشجار وعند ذلك ولوفوا نذرهم ما بنذروا لهم  
 من البر في تخلفهم وقيل موجب الحج وقراء اوبكر بقية الواو وشتت  
 الفاء وليطوفوا طوفى الركن الذي به تمام التحلل فانه قرينة  
 فضاء لتفك وقيل طوفى الرداع بالبيت لعنق القديم  
 لانه اول بيت من الناس والمعتق من تسلط الجاهلية  
 فكم من جناد ساء اليه ليلهمه فمعه الله تعالى واما الحاج

نادى بغيره

تخريضا

اراحة اي منعاء

نصف ربح ربحا منه  
 يستحقون تذكرا من ذنوبهم

تذكرا







عند فخرها وفيه تنبيه على ان القرآن مجازي فالحكم اليه  
 واحد فله سلكوا التقرير والذكر ولا يشترط ان يكون  
 وسبق المختار المتواضعين او المخلصين فان رزقنا  
 صفاتهم الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم هيبه متينه  
 لا شواق اشيقه جلاله عليها والصابرين على اصابتهم  
 من الحلف والمصاب والمقيي لصلوة في اوقاتها وقوا ليقابل  
 الصلوة على اول وعاد رزقناهم ينفقون في وجوه الخير  
 والبدن جمع بدنه خشية خشية واصل الضم وقد قرئ  
 وانما سميته ذلك لانه عظم بدنه ما خروجه من بدن بدانه  
 ولا يلزم من شدة البقرة الى اجزاءها عن سبعة لقوله عليه السلام البدن  
 عن سبعة والبقرة عن سبعة تناد اسم البدن لها شرا على الحركت  
 يمنع ذلك وانتصابه بفعل فتر جعلناها لكم ومرة ففعل  
 متدبرين شعائر الله من اعلام دينه الذي شرعها الله لكم فيها  
 خير منها فدينية ودينية فاذا ذكروا اسم الله عليها بان يسمي  
 عند فخرها الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك  
 صواني قبايات في صفق ايديهم وارجلهم وقرع صواني  
 من صفق الفرس اذا قام على ثلثي وطرفه سبيل الرابعة ردة  
 للبدن تعقل احدي بدنه فيقوم على ثلثي وضواحيها بالبدن  
 للتوحي في حركته لا طروق عند الوقوف وضواحي اي حواله له  
 وضواحي على لغة من سكن الياء مطلقا لقولهم اعط القوس  
 باريها فاذا وجبت جنونا سقطت على الارض وهو كناية  
 عن الموت فكلوا منها واظعموا الفايح الراضي على عتد وعبا  
 يعطى بغير مسألة او لسانا من تمنعنا اليه قروعا اذا  
 له في السرا وقرع القنيع والمعتز والمعتز السؤل وقراء  
 والمعتز بقال عرو وعراه واعثره واعثره كذا مراد

الذين

قراء

لها

اي وعلى سبيل الرافع

التي هي على سبيل الرافع

مخروفا

اي لا يفي

عادوا في فعل جعلنا لكم قرآن من شعائر الله من اعلام دينه  
 عاينوا في فعل جعلنا لكم قرآن من شعائر الله من اعلام دينه  
 اوسى التي غطت رجليه في حجب وحي  
 الفرس

عما بعد فخرها وسكنت حركتها

مخروفا

من خروفا فاما سخرنا اهل الك مع عظمها وقوتها حتى خذنا  
 منقادا فتعقلونها ويحجبونها صافة قواهم تطعنوا في كبا  
 لعلمكم شكرونا انعامنا عليكم بالتقرب الى مخلص ليها  
 الله لن يصيبها ولن يقع منه موقع القول لحوها المتصدي  
 بها ولا دماءها الموقاة بالفرح حين الملموم وديما ولكن  
 بنا له التقوى منكم وكبر نصيبنا بصيغته من تقوى قلوبكم التي  
 تدعوكم الى عظيم امر الله والتقرب اليه والاعتراف له وقيل  
 كان اهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطعنوا الكعبة  
 بدعها فقرة الى الله فلهسم به المسامحة فنزلت كذلك سخرها  
 لكم كروية تذكيرا للنعمة وتقليدا له بقوله لتكبروا الله اي  
 لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر غيره فتجروا بكبره  
 وقيل هو الكبر عند الاحوال والذبح على ما هديكم ادشدكم الى  
 طريق تسخيرها وكيفية التقرب لها وما يحفل المصدرة  
 والجزئية وعلى متعلقة بتكبره والتضيق فيه معقبات كروية  
 الحسين بن المخلصين فيما ياتونه ويدرون ان الله يدافع  
 عن الذين اجنوا غائلة المشركين وقراء نافع وابن عامر وكوفي  
 يدافع اي يبالغ في الدفع مبالغة كبره تعالى فيه ان الله  
 لا يحب كالحوان في امانه اي يكثر ليعتبه كمن يتقرب الى الله  
 بدخوته فلا يرضى فعلهم ولا يرضى اذن دخص وقراء  
 ابن كثير وابن عامر وخمرو ولا كسائي على البناء للفعل وهو الله  
 للذين يقاتلون المشركين والمادون فيه مخدوف لدا لته  
 عليه وقراء نافع وابن عامر وحفص بنع الناء اي الذين يقتلهم  
 المشركون باثم ظلموا بسبب اثم ظلموا وهم اصحاب رسول الله  
 عليه السلام كان المشركون يؤذونهم وكانوا ياتونه من غير  
 ومساخون ينظرون اليه فيقولون لهم اصبروا فاني لم ادبر

من خروفا

عظمها وقوتها حتى خذنا



بالتقارح حقها جردا فزلت وهي اول آية نزلت في القيا بعد ما نزل  
 في نبوة سبعين آية وان الله على بصيرم لقدير وعدلهم بالنظر  
 كما وعد دفع اذى الكفار عنهم الذين اخرجوا من ديارهم  
 بعقوبة يعبرون بغير محبة فيحقوا به الا ان يقولوا ربنا  
 الله على طريقة قول النابغة ولا عيبكم عن ان يسوقهم  
 فلولا من قرايع الكنايب قبل منقطع ولولا دفع الله الناس  
 بعضهم ببعض بتسلط المؤمنين منهم على الكافرين لم يكن  
 لخربت يا سبئ المشركين على حال الكلال وقرونا فغدي فاع  
 بالتخفيف صوامع صوامع الوصاية ويبيع ويبيع المضادى  
 وصلوات وكنايسر للبهو ستمت بها انما يصلى فيها وقيل  
 اصله صلواتنا بالعبادية فخرت وهما جد ومساجد المسلمين  
 يذكر فيها اسم الله كثيرا صفة الادب اولها لاجل خصت بها  
 تفضيلة وليصرت الله من ينصر من ينصر دينه وقد انجز  
 وعد بان سلط المجرمين وذل نصارى واكابرهم البع وقياسهم  
 واقد لهم ارضهم وديارهم اي الله لقوى على نصرهم عذر  
 لا يما دعوى الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة و  
 اتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وهما الذين  
 اخرجوا وهما قبل نزل وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين  
 اذ لم يتصور ذلك غيرهم من المجرمين وقيل يرد من ينصر  
 والله عاجبه الامور فان رجعا اليكم وفيه تاييد لما في  
 وان يذكرك فقد كنت قبلاهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم  
 اثهم وقوم لوط واصحاب مدين بتسلطهم بانه قوه  
 ان كذبك فلهي يا وحدي في الكذب فان ههنا قد  
 كذبا رسلاهم قبل قومه وكذب موسى غير فيه بالنظم في

يقال من ثلثة الى تسعة بنف

على اي سبب في هذا سبب فم وهو القيل واليه  
من باب ما كذب الكذب ما يثبت في الذم  
طما المعنى لو لا دفع الله عن المتقدين بالمجاهدة  
لا انقطعت العبادات وتفرقت التفتيات

منه مضاهية الجبروت

بالتشبيه

كثرة  
لهذا  
تجسس لولا الله

ناب

للمفسر

للمفعول لان قومه يواسوا ولم يكذبوا فاما كذبه المقطوعون  
 تكذبه كان استنح واثباته كانت اعظم ولا تسبيح فامثلت  
 للكافرين امهلتهم حتى انصرفت اجالهم المقدرة ثم اخذتهم  
 فكيف كان نكير اخاوي عليهم بتغير النبوة محنة والحيوة  
 ههنا كادوا لعمان فخرنا فكان من قومه اهلكنا هاهنا ههنا  
 اهنا وقوا والبصير بان بغير لفظ التعظيم وهي ظلمة اي اهل  
 قومه خاوية على عروشها ساقطة حيطانها على سفوفها بان  
 سقطت بناها فخرت سفوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت  
 فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلا من فيها فيكون  
 الجار متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون جارا بعد جوار في خالية وهي على  
 عروشها اي مظلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة  
 مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكنا ههنا وهي ظلمة فانها  
 حال ذلك هذا كمال حال خواتم فلا محل لها ان تبست كائن عقدا  
 يفتره اهلكنا وان رفعت بالابتداء فلهذا الرفع وبغير  
 معطلة عطفت على قومة اي وكم من يتر عامر في البوادي تركت  
 لا يسقى منها الملهوك اهنا وقربا بالتخفيف من اعطاه عطفه  
 وقصر حيث يرفع او محض من اخلائه عن ساكنيه وذلك  
 يقوى ان معني خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها وقيل  
 المراد بغير يار في سقي جبل يحضر موت ويقصر قصر مشرف  
 على قلبيته كاي يقوم حنظلة بن صفوان من بني قيس صالحي  
 فلما قتلوا اهلكهم الله وعظماء اهلهم يسبوا في الارض  
 حت لهم على ارضهم فوالير وامصار المهلكة فيعتبروا  
 وهم وان كانوا قد سافروا لم يسافروا الكذبة فتكون لهم قلة  
 يعقلون بها ما يحب ان يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار  
 وروا متدلا او اذ ان يسبحون بها ما يحب ان يسمع من الرحي

من اجل انهم لم يواسوا ولم يكذبوا فاما كذبه المقطوعون  
تكون كذبه كان استنح واثباته كانت اعظم ولا تسبيح فامثلت  
للكافرين امهلتهم حتى انصرفت اجالهم المقدرة ثم اخذتهم  
فكيف كان نكير اخاوي عليهم بتغير النبوة محنة والحيوة  
ههنا كادوا لعمان فخرنا فكان من قومه اهلكنا هاهنا ههنا  
اهنا وقوا والبصير بان بغير لفظ التعظيم وهي ظلمة اي اهل  
قومه خاوية على عروشها ساقطة حيطانها على سفوفها بان  
سقطت بناها فخرت سفوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت  
فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلا من فيها فيكون  
الجار متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون جارا بعد جوار في خالية وهي على  
عروشها اي مظلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة  
مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكنا ههنا وهي ظلمة فانها  
حال ذلك هذا كمال حال خواتم فلا محل لها ان تبست كائن عقدا  
يفتره اهلكنا وان رفعت بالابتداء فلهذا الرفع وبغير  
معطلة عطفت على قومة اي وكم من يتر عامر في البوادي تركت  
لا يسقى منها الملهوك اهنا وقربا بالتخفيف من اعطاه عطفه  
وقصر حيث يرفع او محض من اخلائه عن ساكنيه وذلك  
يقوى ان معني خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها وقيل  
المراد بغير يار في سقي جبل يحضر موت ويقصر قصر مشرف  
على قلبيته كاي يقوم حنظلة بن صفوان من بني قيس صالحي  
فلما قتلوا اهلكهم الله وعظماء اهلهم يسبوا في الارض  
حت لهم على ارضهم فوالير وامصار المهلكة فيعتبروا  
وهم وان كانوا قد سافروا لم يسافروا الكذبة فتكون لهم قلة  
يعقلون بها ما يحب ان يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار  
وروا متدلا او اذ ان يسبحون بها ما يحب ان يسمع من الرحي

اي المثل علم النفس اشرف  
رقية

حليته

مصارع اي كان



عن أبيه عن جده عن قيس بن ابي ابي

في حقهم مكنوم رضى  
و انما جده جالس على باب  
استخارهم وخطبهم فقاموا  
مجيئي عند بلوغهم واما  
ما

هذا الكلام و قد سمعتموه

من ايام الغد الذي استعملوه

على و انما في الشدة فكيف  
او خطبهم و انما في الشدة  
عنه سواد لانه شغل و قد

البحر

والتذكير بحال من شاهد انا دم فانها الضمير للقبضة او قبضة  
روى عنها و في معنى اجمع اليه او الظاهر بقر مقامه لا تعني لا يمينا  
و لكن تعني القلوب التي في الصدور و عدا اعتبار الحلال  
في مشاعرهم و انما ايفت عقولهم بالتأني لهوى و لا نهالك  
في التقليد و ذكر الصدور للتاكيد و في القلوب و فضل التنبه  
على ان يعنى الحقيقي ليس تعارف الذي يخص لبصر قائلنا انزل  
و قد كان في هذه اعني قال ابن ابي ابي مكنوم يا رسول الله انا في الدنيا  
اعني انا اكون في دار خرة اعني فنزلت و نزلت و نزلت باللعذاب  
المترتبة و لكن بخلافه و وعد لا يمتنع الخلف في وقت  
فيصيبهم ما اوعدهم به و لو قد جين لكنه صبور لا يخل  
بالعقوبة و ان يوعدهم باللعذاب كالفدية مما تقدمت بها  
لست اهي صبره و تائبه حقا مستقصر المدة الطول و لست  
عذابه و طول ايامه حقيقة و قد خيبنا ايام الشدايد  
مستطالة و كان من قريب و كن من اهل قرية فحذف المقتار  
و اقيم المقتار اليه مقامه في اذ غراب و دجج و الضمير لا يحكم  
مبا لعد في التعميم و لا التحويل و انما عطف لا ولى بالفاء و هذا  
بالاول و لا يزال و لا يبدل عطفه فكيف كان تكبر و هذه في حكم  
ما تقدمت به من الجلبين لبيان ان التوعد به يحجبهم و لا يفي  
و ان تأخر اعدته ثم املت لها كما املت لكم و هي ظالمه  
منكم ثم اخذها باللعذاب و الى المصير و الى حكمي مرجع  
قلبا انها الناس انما انا لكم نذير مبين اوضح لكم ما انذركم  
به و لا قصار على ان يذاع قوم الخطايا و ذكر القرابين  
و نذر الكاظم و منقاد للمعركين و انما ذكر المؤمنين  
و ثوابهم زيادة في عذابهم فالذين آمنوا و عملوا الصالحات  
لهم مغفرة لما نذرتهم و رزق كريم هي الجنة و لا كرم من كل

دي  
اليه

قوم

قوم باجمع فضائله و الذين سقوا الى اياتنا بالرد و لا يطال عاخر  
سابقين متاخرين للتساعين فيها بالقبول و التحقيق من عاجز  
فانجز و عجز اذا ما يفسد سبقه و لا كرامة المتسايقين يطلب  
انجاز و لا خرة الخوف به و قد ابن كثير و ابن عمر و مجتهد على انها  
حال مقدرة اولئك اصحاب الجحيم انما الموقدة و قبل اسم ذكره  
و ما ادسلنا من قبلك من رسول و لا نبي الا رسول من بعثته الله  
بشريعة جديدة يوعوا الناس اليها و النبي يوحى و من بعثته  
لتقرب من سابق كانبيا نبي اسرائيل الذين كانوا بن موسى  
عليها السلام و كذلك شبه النبي عليه السلام علماء امة بهم  
لعله اعم علماء امة كانبيا نبي اسرائيل فالنبي اعلم من الرسول  
و يدل عليه انه اعم من سائر الانبياء فقال مائة الف و اربعة  
عشرون الفا قيل فيكم الرسول ثلثمائة و ثلث عشرة الفا  
قيل الرسول من جمع الى الهجرة كتابا منزهة عليه النبي عز وجل  
وهو من كتاب له و هو الرسول من ياتيه الملك بالوحي  
و النبي يقال له و ان يوحى اليه في المنام الا اذا عني اذ ارد  
في نفسه ما يراه الى الشيطان في امينيه في شت عليه  
ما يوجب متخاله بالذنب كما قال عليه السلام و انه ليعان على  
قلبي و يغفر الله في اليوم سبعين مرة فيسبح الله ما يلقي  
السلطان فيسقطه و يذهب به بعضه من الزكوة عليه  
و لا يرشاد الى ما يريجه ثم يحكم الله اياته ثم يثبت اياته  
الارغمة الى لا يستغراق في امر و خرة و الله عليم بالعلم  
الناس حكم بما يفعلهم فيل حذت نفسه برؤاى الملك  
فنزلت و قبل عني الحصة على اني قوم ان ينزل عليهم نبي  
اليه و استمر به ذلك حق كان في ناديهم فنزلت عليه سورة  
و النجم فاحذرها فلما بلغ و عناة و لنا لذة و لا خرة

عن جده

عن جده

و انما جده جالس على باب  
استخارهم وخطبهم فقاموا  
مجيئي عند بلوغهم واما  
ما



المطبعة الخيرية في القاهرة

قوله العنق شارة  
الى الدابة التي هو المتطعم  
بها من ثمرات

عبدالله علی اسکندری و خدیجه اسکندریه

هذا التفسير للقرآن الكريم  
المجلد الأول

طایفہ بنی ہاشم

٥١  
الفوز  
البيد

طَارِقُ سَجْدَةٍ

۷ مؤمن ص ۹

فصل دوم

المستوع

والتحسين

۲۵۵

فأباليه ذكرها بحبر ثم ارتد عند حق ما يتهم الساعة والقيامة  
والأموات وأشرطها بغتة فجاءة <sup>عذ</sup> أو نابتهم عذاب يوم عقيم  
يوم حرب يقتلون فيه ك يوم بني سبي أولاد النصارى يقتلون  
فيه فيصرون كالعقيم أولاد المتقين أبناء الحرب فإذا قتلوا  
صارت عقبا فوصفا لهم يوم يوصفها أيشاعا أولاد لا خير لهم فيه  
وهذا اليوم العقيم لما نشئ مطرا أولم تلغ سبورا أولاد ومثل  
له القيتال الملائكة فيه أو يوم القيامة على شراها الساعة غير  
أو على وضيعه موضع صهي للتهويل الملك يومئذ يدين الشون  
فترى في الجحيم لا تفر له عليه لعاقبة أي يوم يزول من بينهم بحكم  
بينهم بالمجازاة والضمير لهم المؤمنين والكافرين لتفصيل  
بقوله فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين  
كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين <sup>و</sup> وأفضل  
القاء في جزاء الثاني دوة لا ولا تشبه على أن أتت المؤمنين  
بالجنات بفضل من الله تعالى وأن عقاب الكافرين مقبب أعمالهم  
ولذلك قال عذاب ولم يقل في عذاب والذين هاجروا في  
الله ثم قتلوا في الجهاد أو ما نوا اليه رزقهم الله رزقا حسنا  
الجنة ونعيمها وإنما سرق بين من قتل في الجهاد ومن مات  
حقيقا في الرعدة سنواهما في القصد وأصل العمل وكان  
بعض الصحابة قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا وقد علمنا  
ما أعطاهم الله من الجنة ونحن نحاهد معك كما جاهدوا  
فأما لنا إن متنا فنزلت وإن الله للمؤخير الرايقين فانه  
يرزق بغير حساب ليدخلهم مدخلا برضوانه هو الجنة فيما  
يعتقونه وإن الله لعليم بأحوالهم وأحوال معاديه عليهم السلام  
في العقوبة ذلك لا مرد ذلك ومن عاقب بمنزل ما عاقب به  
ولم يزد في الخصاص وإنما سمي لا يبدأ بالعقاب لئلا يفتن

تَبَيَّنَ

عزاد سب کو

۱۰

روى

مستظفر



لا رد ولا ع اولاد سببه ثم بقى عليه بالمعاداة الى العقوبة ليضربه  
 الله له حالة ان الله لعفو غفور للمؤمنين حيث اتبع هواه في الا  
 واعرض عما تدب الله اليه بقوله وان صبر وعمران ذلك عزم الامور  
 فقط وفيه تعريض للحق على العفو والمغفرة فانه مع كمال قدرته  
 وقوته لما كان يعفو ويغفر فخير بذلك اولى وتبينه على الله  
 قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على العقوبة  
 بعضها على بعض جاز عاقبة على المداولة بين الامور المتعاقبة  
 في ذلك انما هو احد الملوك في الاخر فيريد ما ينقص منه  
 او يحضر ظلمة الليل في مكان ضوء النهار ويتعاقب الليل  
 وعكس ذلك باطلا عما وان ربه سبحانه يسمع قول المعاقبة  
 بصبر ترى افعالها فلا يجهلها ذلك الوصف كمال القدرة  
 والعلم بان الله هلكت الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده في  
 وجوده وحده ووحدانية يقتضيان ان يكون مبدءا لكل ما يوجد من عالم  
 بذاته وبما عده اول الثابت في الالهية ولا يصلح لها ان تكون كانت  
 قادرا على ما وان ما تدعون من دونه اليها وقراء ابن كثير وقع  
 وابن عامر بالتالي على ما اظهره تركب وفرا بنا للمفهوم  
 الاول ما يعيد غاية في معقلا لانه هو الباطل المعلوم في حد  
 ذاته او باطلا في ذاته لوهية وان ربه هو الحاصل على انشاء الكبير  
 على كونه شريك في شئ او على من شأنه واكثر سلطانا الم تر  
 ان الله انزل من السماء ماء استقوام بقرير وذلك دفع  
 فتصبح الارض خضرة عطاء على انزال اول نصيب جوايا لذلك على  
 نفى لا خبير او كما في قولك الم تر اني حين تكلمت بالمعصين  
 انبأته وانما عدك عن صفة المعصية لذلك لا على بقاء انظر  
 زمانا بعد ما ان الله لطيف بصل علمه اول طرفة الى كل  
 ما جل وقت خبير بالتدابير الظاهرة والباطنة له ما في

على انضام الذي ذكره النص بان الله يسمع  
 في الشرا ويوبخ الشرا في الليل سبب ان الله تعالى

على الملوك السبل المتعاقبة

على المذكور من الامور على العذر المذكورة

على انما كانت لان الاستقام منها بعد انما هي في استقام  
 جئت او انما تنصف بعد انما هو انما كان ما تنصف استقام

على انما كانت لان الاستقام منها بعد انما هي في استقام  
 جئت او انما تنصف بعد انما هو انما كان ما تنصف استقام

السموات

السموات وما في الارض خلقا ومكافا ان الله لهو الغني الحميد  
 فدانه غير كل شئ الحمد المستوجب الحمد بصفاته وافعاله  
 الم تر ان الله سخر لكم ما في الارض جعلها منللة موعدة لمنا  
 والفلك عطف على ما او على اسم ان وقوة بالرفع على الابداء بخبري  
 في الحرب بامره حال منها او خير وعيسى السقاء ان يقع على  
 الارض من ان يقع او كراهة ان يقع بان خلقها على صور متداهية  
 الى الا ستمسك الابدانية الا عينيته وذلك يوم القيامة وفيه  
 رد ذلك ستمسكها بانها في انما مساقاة لساير الاجسام في الجسمية  
 فيكون قابلية العمل اليها ببطون غيرها ان الله لودف رحيم  
 حيث هبنا لهم نبيات لا مستدرك او دفع لهم ابراهيم المنافع ودفع  
 عنهم انواع المضار وهو الذي احياكم بعد ان كنتم حاما ونظفا  
 وعنا صرتم عبيتكم اذا جاء اجلكم ثم يحييكم في الاخرة ان الله  
 لكفور لحسن العتد مع ظهورها لكل امية لكل اهل دين جعلنا  
 مشككا متعبد او شريعة تعبدوا بها وقيل عبيدنا سلكوا  
 ينسكون في دنيا رعونك سائر ارباب الملل في الامور في امر الدنيا  
 او النسيانك لانهم بين جهال واهل عباد وولدت امر دنياك  
 اظهرهم ان يقبل النزاع وقيل المراد مني الرسول الله عزك لتف  
 الى قوامهم وعكسهم من المناظر المردية الى نزاعهم فانها انما  
 تنفع طائفتين وهؤلاء اهل مراء او عين منا زعيمهم كقولك  
 لا يضاد بينك ريد وهذا انما يجوز في افعال الغالبية للتلازم  
 فلا ينادعك على تميم وقل نزلت في كفار حرا عدا قاولا  
 للمسلمين ما كنتم تاكلون ما قتلتم ولا تاكلون ما قتل الله  
 وقوله فلا ينادعك على تميم والرسول والمبالغة في تشبيهه  
 على دينه على انه نزلت عنه فتنزعه اذ اعلى الله وادع الى  
 دينك الى توحيد وعبادته انك لعل على هدى مستقيم

فاعلم

على انضام الذي ذكره النص بان الله يسمع  
 في الشرا ويوبخ الشرا في الليل سبب ان الله تعالى

على الملوك السبل المتعاقبة

على المذكور من الامور على العذر المذكورة

على انما كانت لان الاستقام منها بعد انما هي في استقام



طريق الحق سوى وان جادلوك وقد ظهر الحق وظهر الحق  
 فقل الله اعلم بما تعلمون من المجادلة الباطلة وغيره فاجابكم  
 عليها وهو عبيد فيه رفق بالثواب والعتاب يوم القيامة  
 فكل منكم بفصل بين المؤمنين والكافرين كما يفصل في الدنيا  
 بالحق والباطل فما كنتم فيه تختلفون من امر الدين المثل  
 ان الله يعلم ما في السموات والارض فانه يخفي عليه شيء ان ذلك  
 في كتاب هو اللوح كتبه فيه قبل خلقه فلا يهلك امرهم مع علمنا  
 به وحفظنا له ان ذلك ان رزقنا به وابناؤه في اللوح  
 والحكم بينكم على الله بسير لان علمه مقتضى ذلة المتعلق  
 بكل المعول على سواه ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به  
 سلطانا سجدت على جوارحه عبادته وما ليس لهم به علم  
 حصل لهم من ضرر ودهر لعقل او امتداد له وما للظالمين وما  
 للذين ارتكبوا من هذا الظلم من نصير بقدر ذنوبهم  
 ويدفع العذاب عنهم واذ اقبلت عليهم ايات من القرآن  
 بينات وايضا الدلالة على العقاب بالحكمة وازدحام  
 ذلك لهن في معرف في وجوه الذين كفروا المنكر راد نكار  
 لفظ تكذيبهم للحق وعيظهم وباطل احذوها تقليدا  
 مستوحاة له ولا يتعد بذلك وضع الذين كفروا موضع الضم  
 او ما يقصدونه من الشر كما دون يستطون بالذين يتلون  
 عليهم اياتنا يمشون ويكلمونهم قل فانتم كنتم  
 من ذلكم النار واعلموا ان غيظكم على ثنائين وستموم  
 عليهم او ما اصابكم من الضيق بسبب ما كنتم تعملون النار اي  
 هو النار كما انه جواب سائل قال ما هو ويجوز ان يكون من اجزاء  
 وعدا لله الذين كفروا وقرنا نصيب من خصص من الجز  
 بدو من شره فيكون الحاله اميتا كما اذا دفع خبر او ما

ط الله يحكم بينكم بفصل بين المؤمنين  
 منكم والكافرين بالثواب والعتاب

وكيف يخفي عنكم ما تعلمون  
 عند العالم بالحق انه يعلم ما في السموات والارض  
 في السموات والارض وفي كل شيء

النار مستندة من جهه واحدة وقرنا  
 بسبب النار فيعمل في شره  
 وغدا كراسي

اي ما في السموات  
 في السموات

او استدل

ان الله يعلم ما في السموات والارض  
 في السموات والارض وفي كل شيء

منها

منها وبشر المصير النادر بانها للناس ضربا من مثل ما كنتم  
 حاله في الدنيا او في الآخرة فذلك ما هاهنا لا يجعل الله لشيء  
 في استحقاق العباد فاستحقوا له للميل والشيء استماع تدبر  
 وتفكر ان الذين تدعون من دون الله بعينهم يعفون عنهم ويعفون  
 بالياء وقرينه منبأ للمفعول والراجع محذوف على الاقلين  
 لن يجعلوا ذنبا لا يقدر ولا على خلقه مع صغر ذنوبهم باقيا  
 من اكيد النفي دالة على نفاة ما بين المنفي والمنفي عنه والذباب  
 من الذباب لانه يذب وجمعه اذية وذباب ولو اجتمعوا له  
 بجوارحه المقدر في موضع حال جوي في الدنيا لغيره احد يقدر ولا  
 خلقه محققين له منعوا ما بين عليه فكيف اذا كانوا منقرون وان  
 وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذون منه جهنم  
 غاية التحليل بان اشركوا الهيا قدر على المقدور وان كلها  
 واستقر باجاء الموجد ان بأسرها تماشيل هي اجزاء لشيء واحد  
 ذلك بانها لا يقدر على خلق اقل الامعاء واذ لها ولو اجتمعوا  
 له بل لا تقوى على مقارفة هذا الاقل لذل ونجس عن ذنوبه  
 عن نفوسها واستنقاذ ما تحطه من غيرها من كانوا بطلان  
 بالاطلاق العكس وتخلعون عليها رزق ذباب فيدخل الذباب  
 من الركني فياكله ضعف الطالب والمطلوب عابدين الضم  
 ومقبوده او الذباب يطلب بسلبه لضمهم في الطيب  
 والضم يطلب للذباب منه السلب او الضم والذباب  
 كانه يطلبه ليستنقذ منه ما يسلبه ولو حققت وحدت الضم  
 يدرجها ما قلدها الله حق قدره ما عرفوه حق معرفته حيث  
 اشركوا به وسقوا باسمه ما هو البعد لا نسياء عنه مناسية  
 ان الله لقوى على خلق الممكنات بأسرها عز وجل لا يخلو  
 شيء ولا يهلكهم التي يعبدون من غير عن اقربا مقهور

اضعف

رابطة في  
 رافعي التي من رافعة في رافعة  
 ومنه في رافعة في رافعة

الى الموصوف

في سلب الذباب شيئا  
 في سلب الذباب شيئا

في سلب الذباب شيئا

الحطف الاستلاب والاحتطاف  
 او الاستلاب والاحتطاف

ان الذباب يطلب  
 في سلب الذباب شيئا

وكيف ينفذ من سلبه  
 وكيف ينفذ من سلبه



من آذنها الله بصطفي من الملائكة دسلا يتوسلون بنيه وبين  
 الانبياء بالحي ومن الناس يدعون سائرهم الى الحق ويبلغون  
 اليهم ما يزل عليهم كانه لما قرر فوجد انفسهم في الالهية وفي  
 ان يشاركونه في صفاتها بين ان له عبادا مصطفين للرسل  
 يتوسلون باجابتهم والقدرة لهم الى عبادة الله سبحانه وعلى  
 المراتب ومنه الى الدنيا من عدة من الموجودات تقريرا للنسبة  
 وتزيفا لقولهم ما تعبدتم ان تعبدونا الى الذي والالهية  
 بتان ونحو ذلك ان الله سمع بصير مذكرا للاشياء كلها  
 يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم عالم برأيتها ومتدبرها والى  
 ترجع الوجود واليه ترجع الوجود كلها لانه ما يكرها بالذات  
 لا يستل عما يفعل من الاضطفاء وغيره وهم يتسبون يا ايها  
 الذين امنوا اركعوا واسجدوا في صلواتكم امرتهم لها انهم  
 ما كانوا يفعلون ما اركعوا ولا يسلمون اركعوا وسجدوا  
 الصلوة بها لا تهازلوا عظمت اركانها في خضعوا لله وحده  
 له سجدا او اعبدوا بكم شيئا بما تعبدكم به وافعلوا الخير  
 ونحوها ما هو خير واصح فيما تارك وتذكرون كنوا قائل  
 الطاعة وصلة الانحلال ومكارم الاخلاق لعلكم  
 تفهمون اي افعلوا هذه كلها وانتم راجعون الى الله  
 متقين له وراغبين على اعمالكم ولاية الله سبحانه عند الطاعة  
 ما فيه السجود والقول على السلام فضلت سورة الحج بسجدة  
 من لم يسجد ما فو بقرأها وجاهدوا في الله اي لله فوفوا له  
 اعداء دينه الظاهرة كاهل الرنق والباطنة كالهرق والنفس  
 عليه السلام انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعت من جهاد  
 رز صغير الى جهاد لا كبر حق جهادة اي جهاد افيه حقا  
 خالصا لوجهه ففليس واصيف الحق الى الجهاد مبالغة كل ذلك

الله

سبحان الله

الارحام

منه لا مخرج

عن فرائد اي في قوله  
 وفي دين الله كلمة

هو

هو حق عالم واصيف لجهاد الى الصبر ابتساعا اولادته مختص بايديه  
 من حيث انه مفعول لوجه الله وفي تجلده هو جنتكم اخذكم لدينه  
 واليضره وفيه دينة على المقضي للجهاد والاداعي اليه وفي  
 قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج اي ضيق بتكليفها  
 بشدة القيام به عليكم اسارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا  
 ولا عذر لهم في تركه او الى الرخصة في افعال بعض امهم  
 به حيث شق عليهم لقوله عدم اذا امرتكم بشيء فأتوا  
 منه ما استطعتم وقيل لكان جعل لهم من كل ذنب  
 تخفيا وان رخص لهم في المضائق وقع عليهم باب لتوبة وسع  
 لهم الكفارة في حقوقه ولا رخص والديان في حقوق العباد  
 ملية انبيكم ابراهيم ملة ينصب على المصدر بفعل ذل عليه  
 مفعول ما قبلها الخلف المضاف اي وسع دينكم بوسع  
 ملة انبيكم ابراهيم او اركعوا ولا رخص خاص وانما جعله لهم  
 لانه اب رسول الله وهو كما لا ريب فيه من حيث انه شيعيا لهم  
 لا بدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الاخر او لانه  
 اكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم ههنا  
 سميكم المسلمين من قبل في قبل القرآن في الكتب المنقولة  
 وفي هذا وفي القرآن ولا تضربوا الله ويذل عليه انه قري  
 الله سميكم اولا براهيم وتسميتهم مسلمين في القرآن  
 وان لم تكن ملة شيعية تسميته من قبل وفي هذا تقدير  
 وفي هذا بيان تسميته اياكم المسلمين ليكون الرسول  
 يوم القيامة متعلق بسميكم شهيديا عليكم بانه بلغكم  
 فيدل على قبول شهادته لتفنيه اعتدادا على عظمته او بطاعة  
 من اطاع وعصيان من عصى وتكونوا شهداء على الناس  
 بتبليغ الرسل اليهم فافعلوا الصلوة واتوا الزكاة فتقربوا

الحق

التي تاملوا او الزواطة

في هذا الزواطة في الكتب المنقولة  
 ابراهيم بقوله في القرآن  
 وفيه ذرية ابراهيم  
 الله تعالى سميكم بكونوا مسلمين



إلى الله بأنواع الطاعات بما حصاكم بهذا الفضل والشرف  
 واعتصموا بالله وثقوا به في جماع أموركم ولا تطلبوا  
 إلا عائد والنصر إلا منه هو وليكم ناصركم ومستولى  
 أموركم فنعيم المولى ويعلم النصيب هو أذكى قباله في الولاء  
 والنصر بذلك ناصر ولا مولى سواه في الحقيقة عن النبي  
 سلامه عز وجل سورة الحج أعطى ولا مخرج جها في  
 عقربها بعد مخرج واعقر فيما مضى وفي ما بقى سورة  
 المؤمنين مكيه ويحيى مائة وثنتي عشرة آية عيد البقر  
 ونماي عشر عيد الكرفيين  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 قد أفلح المؤمنون قد أفلحوا بما ينشئهم وقد ثبت المنعم  
 كما أن لما ينفعه ويدل على ثباته إذا دخل الماضي لذلك  
 بقرينة الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك عن فضل الله  
 صدقت له على بشارتهم وقرة ودرش عن نافع قد أفلح  
 بالقاء حركة الهمزة على الدال وحذفها وقرة أفلحوا على الكاف  
 الراء عث أو على الهمزة ولتف بر وافلح اخترا  
 بالضمه عن الواو وافلح على البناء للمفعول الذين هم  
 في صلواتهم خاشعون خائفون عن الله عز وجل  
 عند الموت له ملازمون ابصارهم مساجدهم روى أنه عليه  
 السلام كان يصلي رافعا يصرع إلى السماء فلما أتت  
 رقي بصره نحو مسجده وأنهم رأى رجلا يلهو بالحجارة  
 فقال لو شئت قلب هذا لخنسعت جوارحه والذين هم  
 عند الدعوى لا يعينهم في القول ولا الفعل وحرصون  
 بما هم من الجذل ما يشغلهم عنه وهو أبلغ من الذين  
 لا يلهون عن وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على

الحاكم على الصبر ولا لتغير عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه واقامة  
لا يحضر مقام الترك ليند على بعد من عنه راسا مبشرة وتبشيرا  
وميدلا وحضورا فان اصله ان يكون في عرض غرضه وكذلك  
قوله والذين هم للزكوة فاعلون وصيغتهم بذلك بعد وصيغتهم  
بالخشوع في الصلوة ليند على انهم بلغوا الغاية في القيام على  
الطاعات والبدنية والمالكية ولتتبع عجز المحرمات وسائرهم  
فوجيل روة اجتنابا ولا الزكوة تقع على المعقود والعين والراد  
ولا فلا لا في الفعل فاعل الحديث والمحال الذي هو موقوفه  
على تقدير مضى ولا لزم لهم في وجوبهم حافظون ولا يندلوا  
ان على ارواحهم او ما ملكت ايمانهم روحانهم او سائرهم  
وعلى صلة الحافظين من قولك احفظ على عيان فرسى او حارس  
اي حفظوها في كافة الاحوال الا في حال التزويج والتسري  
وانما قال للمالكين محرم غيرا ليعقدوا اذا الملك اصل سابع فيه  
وافراد ذلك بعد فهم قوله والذين هم عن اللغو معرضون  
لان المباشرة استلهم الى النفس واعظم خطرا  
فانهم غير ملومين على ذلك من استغنى وادراك المستغنى فاو  
هم العادون الكاملون في العتوان والذين هم اماناتهم  
وعهيدهم راعون لما يؤتمنون عليه وبعاهدون من جهة  
الحق والمحقق فابتعد بحفظها واصلاحها وقرة ابن كثير  
وامانا لهم على الافراد في الامانة والباس او زنا في الامانة  
والذين هم على صيغتهم يحافظون يواظبون عليها  
وبردونها في اوقانها ولفظ الفعل فيه اما للصلوة من التجدد  
ولا لتكروا لذلك جمعة غير جمعة ولا لكسائي وليس تكررا  
وصيغتهم به او ان فان الخشوع في الصلوة غير الحافظ علمه  
وغيره والوصف وحققا باقر الصلوة تعظم لسانها

[illegible]



اطوار

أولئك الجامعون لهذه الصفات هم الواردون الذين الاحق  
 بان يستقوا وادانوا دون غيرهم كبريتون القديس بيان ما يرونه  
 وتفسير المولدات بعد اطلاعها وتفصيلا لها وتاكيدا وهي  
 مستعار من صفاتهم الفروقات من اعمالهم وان كان بمقتضى  
 وعد مباعدة فيه وقيل انهم يرون من الكفار منازيلهم فيها  
 حيث قوتوا بها على انفسهم لانه لم يخلق لكل انسان منزلا  
 في الجنة ومنزل في النار هم فيها كالود انشا القدر لانه  
 اسم الجنة او لطبقته راد على ولقد خلقنا الاشياء  
 من سواد من خلاصة سلت في بين الكبد من طين متعلق  
 بخدوف لانه صفة لسادة او مبيانية او بعض سواد لانه  
 في معنى سواد فكان التبدلية كالاولى ولذا نسا ان آدم  
 من صفة سلت من الطين والجنس فانهم خلقوا من سواد  
 جعلت نطفة بعدا واروقا المراد بالطين آدم لانه خلق  
 منه والسواد لانه نطفته ثم جعلناه ثم جعلنا سلة في خد  
 ايضا نطفة بان خلقناه منها او ثم جعلناه لسادة لانه نطفة  
 وتذكير الضمير لى اصيل الجوهر او المسلول او الماء في قرارين  
 مستقر حصين بقوى الرحم وفي اصل صفة المستقر وصفه  
 المحال للمبا لانه كماله بالقرار ثم خلقنا النطفة علقه  
 بان احلنا النطفة ايضا علقه حررنا خلقنا العلقه  
 مضغه فصرناها قطعة ثم خلقنا المضغة عظاما  
 بان صلبناها فكونا العظام تحما بما بقي من المضغة او ما  
 استثنى عليها مما يصل اليها واختار العوطف لتفاوت  
 الاشياء لانه لم يجمع لانه جند في الهيئة والصلابة  
 وقوله ابن عامر وابو بكر على التوحيد فيها الكفاء باسم الطين  
 عن الجمع وقرأه افراد احدها وجعل رده ثم استأه خلقا

آخر

وذر وعربان

آخر هو سورة الحديد اوله اودع اوله القوي ينفعه فيه او المجموع  
ثم لما بين الخلقين من التفاوت واجتمع به ان يحيف على ان من  
عصيه يضرب فافرح عند ابره ضمان البيضه او الفرع او الله خلق  
آخر فتبارك الله فتعالى شأنه في قدرته وحكمته حسن  
الخالقين المقدرين بقدر الخلفا لم يزلوا له الخالقين عليه  
ثم انكم بعد ذلك لميتون لصايترون الى الموت لا محالة ولكم  
ذكرنا لتت الذي لميتون ومن اسمي الفعل وقد فراه ثم انكم  
نوم القنامه يتبعون للحاسبه والمجازاة ولقد خلقنا  
فوقكم سبع طرائق سبع سموات لانها طسرون بعضنا فوق  
بعض مطارقة النعل وكل فوقه مثل فهو طريقه اولها  
طريق الماء تلكه اولها كركب فيها يسيرها وما كنا على الخلق غمد  
المخلوق الذي هو السموات او جميع المخلوق غافلين مهملين  
اقرها بل تحفظها عن الزوال والاختلال وتذكرها من حالها حتى  
يبلى مستوى ما قدر لها من الكمال تحسبا اقتضته الحكمة  
وتعلقت بالمسببة وانزلنا من السماء ماء بقدر يتقدرون  
نفعه ويقبل ضرره او عقدا رما علمنا من ضررهم فاسكناه  
لجعلناه ثابتا مستقرا في الارض وانا على دهاب يد على اليه  
بالفساد او لتصعبا ولتتقين بحيث يتقيدون شيئا ط  
لقادرون كما انا قادر ون على ازاله وفي تنكير دهاب  
ايما الى كثر طوقه ومبالغة في الاعداد به ولذا جعل البلغ  
من قوله قل انا انتم ان اضع ماءكم غدا فمن ياتيكم بما معين  
فانسيا انكم به بالماء جنات من نخيل واعناب لكم فيها  
في الجنات فواكه كثير يتفكهون بها ومنها ثم الجنات  
عابرها ودرعها تاء كلود تغديا او تترزقون وتحصلون  
معاشكم من قولهم ولا تاكل من حرفيه ويجوز ان يكون

[illegible]

اكرم ارضنا في الارض عظم اخينا  
عنه يتابع وكل ما في الارض  
فيه الثمار

عاشق و ناز مع دو عالم  
بقادران متعلقه بنای

توتقون سا



التَّبْعِيضُ ١٠

الضمران للضيق والزعيم اي لكم عزة ما انزع عن الفداية الرطب  
والعينا النور والربيب العصور والذبيس وغير ذلك وطعام  
تأكلون وشجرة عطف على جنات وقربت بالرفع على ابتداء اي وما  
اسماء لكم بشجرة نخج من طور سيناء جبل موسى بن مصر  
وايلة وقيل بيطاين وقد بقا له طور سيناء ولا تخلوا  
من ان يكون الطور الجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها او اكتبت  
منها علم له كما في القيسر ومع صفة التعريف والجمعة والنية  
علينا ويل البقعة لا الاول فانه فيقال كيماس من السيناء بالمد وهو  
الرفعة او بالقصر وهو النور او لمحق بقعاو كعلياء من السين  
اذا لا فعلوا بالالف التاني بخلاف سيناء علو قارة والكرفين  
والسماحي ويعقوب فانه فيقال كليسان او فعلوا كصهاو وفعلوا  
اذ ليس كلامهم وقراء بالكسر والقصر ثبتت بالدهن اتي ثبت  
مليبا بالدهن وتضم اليه وهو ان يكون الماء صدقة متعدي  
لثبتت كما في ذلك ذهبت بوزن وقراء من كثير وان عمرو ويعقوب  
في رواية ثبتت وهو ما ثبتت بمعنى ثبت كقولهم ثبتت ذبي  
الحاجا عند يمينهم فطبت لهم حق اذا ثبتت ليقول او على تقدير  
ثبتت ذبيوزها مليبا بالدهن وقراء على الناء للمفعول وهو  
وتشعر بالدهن ونخرج الدهن وتثبت بالدهن وصبيغ  
لاكلين عطف على الدهن جار على عرابه عطف احد وصفي  
الشيء علوه خرماني ثبتت بالشيء الجامع بين كونه فيهما  
بدهن به وتيسر منه وكونه اذا ما يصبيغ فيه الخزاوي  
يعقوب لا يترام وقراء صباغ كدباغ في دباغ وان لكم في  
لا طعام لعبره يعطرون بها او يستدلون بها سفيك  
ما في بطونها من لا كيان او من لا علف فان لا لسان  
يتكون منه فلهذا تترام ولكم فيها منافع كثيرة في طهيها

بَلَدٌ ۝

ای الی الخ  
و فرار بالقاء  
ای الی الخ

داؤود

واصفوا لها وشعورها ومنها ناطقون فتتفعون باعبانها  
 وعليها وعلى لا نعام فان منها ما يحمل عليه كالزبل والبقير  
 وقيل المراد لا يلد لها هي الحمار عليها عندهم والمناسيب للفلك  
 فانها سقايين لا يرفا لاد والرفة سفينه ترتخت خدي  
 زمامها فيكون الضمير فيه كالضمير في بقولتهن الحق يرتفع  
 وعلى الفلك يحملون في الزور والبصر ولقد ارسلنا نوحا  
 الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله الى اخره القصص مسوق  
 لبيان كفر ان الناس ما عدلهم من النعم المتداخلة وما حال  
 من زوالها ما لكم من اية غير استنبا والتعبد الا من العباد  
 وقوله وكساي غير بالجر على اللفظ افلا تتقون افلا تخافون  
 ان يربد عنكم نعمة فيهلككم ويجزكم برضيتكم عبادته الى عبادة  
 غيركم انكم نعمة ونفي لا تخصوها فقال الملاء لا بشراف  
 الذين كم وانهم قوم يد لعوامهم هذا لا بشر مثلكم يريد  
 ان ينفضل عليكم ان يطل الفضل عليكم ويسودكم و  
 وكما شاء الله ان يرسل رسولا لا نزل ما نزل رسلا ما سمعنا  
 بهذا في ابائنا الا الذين يعنون نوحا اي ما سمعنا به انه نبي  
 او ما كلمهم به من الحق على عبادة الله ونفي اله غيره او من عصى  
 النبوة وذلك اما من فرط عبادتهم او لا لهم كانوا في فترة منتظا  
 ان هو اذ رجل به جنة اي جنون واوله يقول فترى صوابه  
 فاحملوه او استظروا حتى حين لعله يلحق من جنونهم فقال  
 بعد ما ليس من ايمانهم رب انصرني يا هاهنا كرهتم او بائجاز  
 ما اوعدتكم من العذاب بما كنتم تدينون بذلك رسلا ما ياتي اليه  
 فاذ حيت اليه ان اصبح الفلك باعيتنا بحفظنا لحفظه  
 ان تحطى فيه او يفسد عليك مفيد ووجبت ولفرنا  
 وتعلمنا كيف نضع فاداء امرنا بالكره يا ورنول

[illegible]

یفتیق  
رضی عہد کریم



وكان تنويرهم فصار لهم نور

والعذاب وفاداً لتتور دوى انه قيل لنوح اذا فاداً لتتور دوى  
انت ومعه معك فلما تبع المائتة اخبرته امرته فركبت محلة  
في مسجد الكوفة عتيق بن الداحل مما يلي باب كثره وقيل عتيق  
وردية من الشام وفيه وجع اخذ كثرها في هرة فاسلك فيها  
فدخل فيها فقال سلك فيه وسلك عنى قال الله تع ما سلككم  
في سقر من كل زوجين اثنين من كل حتى الذكر والذكر  
واحد من زوجين وفرا خفص من كل زوجين بالتورين اي من كل  
نوع زوجين ورشيت ناء كسد واهلك واهل بيتك او من  
من معك الا من سبق عليه لقولهم ايا القوم الله يهديهم  
والكفرة وانما جئى يعلى لذكر السابق ضار كما جئى بالادم حنك  
لما فغا في قوله ان الذين سبقتم لهم من الخبيثين ولا تخافوا  
في الذين ظلموا بالادعاء لهم بالانجاء انهم مغرورون بحالة  
لظلمهم بالادعاء والمعامى ومن هذا شأنه يستفعل له ولا  
يستفعل فيه كقوله قد امرت بالحمد على النجاة منهم بافعالهم  
بقوله فاذا استوتبت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد  
لله الذي نجانا من القوم الظالمين كقوله فقطع دابر القوم  
الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وقل رب انزلني في  
الشفقة او في الارض منزلاً مباركاً يستسلي مني الخبيثون الذين  
وقر منزلاً بمعنى انزاله وقومهم انزاله وانت خير المنزلين  
ثناء مطابق لدعائه امره بان يستفعله به قبل لقائه وتوسلوا  
الى الاجابة وانما الردة بالامر والمعلق به ان يتنوي هو  
ومعه اطهار الفضيلة والسعادات بان دعائه متدخلة  
عن دعايهم فانه يحبط بهم ان في ذلك فيما فعل بنوع وقوم  
لما يتنزل بها ويختاروا لولا استبصار ولا اعتبار  
وان كما يستلين لمصيبين قوم نوع بيلك عظيم ومخيفين

ار موضع

لما في سورة  
الانبيا

ار كافي

عبادنا

مبحث نوح

عنه اسم في سورة

لما في سورة  
الانبيا  
ويعني انهم  
ويعني انهم  
ويعني انهم

عنه اسم في سورة  
الانبيا  
ويعني انهم  
ويعني انهم  
ويعني انهم

يصفنا نوحاً نوحاً نوحاً

هجرة

قوله

عنه اسم في سورة



عبادنا هذا لانا وان هي المحففة وولادهم هي لفارقة ثم انشا  
من بعدهم قوما آخرين هم قاذ او غوة فاسلنا بهم رسول  
منهم هو هود او صالح وانما جعل لقوم موقع ولا رسال ليدل  
على انه لم يات بهم من مكان غير مكانهم وانما اوحى اليه وهين  
اظهرهم ان اعبدوا الله والكم من اية تفير ولا رسالنا اى قلنا  
لهم على لسان الرسول اعبدوا الله افلا تتقون عذاب الله و  
وقال الملاء من قوم عاد الذين كفروا لعلة ذكرنا لاولادك كاذمهم  
لم يتصل كلام الرسول بخلاف قوم نوح وحيت لم يتوهم فعله  
تقدير سترال وكذبوا بلفظه لا جرح بلفظه ما فيه من الشراخ العجا  
وبعدا به الى جواره الثانية بالبعث وانرفناهم ونعناهم والحق  
الذي بكثرة اولادهم ولا مولا هذا الا بشرا مثلكم في الصفة  
والحال يا كل فانا ناكل من عندنا ونشرب مما تشربون تقري  
للممانلة وما جبرية ولا عبادي الى الثاني منصوب محذوف او محرو  
حذف الجار لانه ما قبل عليه ولين اطعمهم بشرا مثلكم  
فما ياء مكرم انكم اذا الخاسرون حيت اذ لستم انفسكم واذا اجزاء  
للمشرط وجواب للذين قالوا لهم من قومهم ابعدهم انكم اذا اقمتم  
وكنتم ثرايا وعظاما محذوفة عن القوم ولا عصباب انكم  
مخرجون من الجداري اقم من العدم تارة اخرى الى الوجود وانكم  
تكونون لا قدام كذب لما طال الفصل بينه وبين جبري اولئك  
مخرجون من اذن الطرف المقدم او فعل فعل مقدم جوابا  
للمشرط والمالة جنرا او اي انكم اخراجكم اذا اقمتم اولئك  
اذ اقمتم وقع اخراجكم ويجوز ان يكون جنرا لا ولا محذوف للمالة  
جنرا الى على ان يكون الطرف لا ان ليسه جنة هي  
هيها بعدا للتصديق اول ليعقبة لما نزل عنك او بعد ما نزل  
والا لزم لسان كما في هشتك كما نزلهم لما صوتوا بكلمة او شيعا



قيل قاله هذا لا يستعاد قالوا لما تعددت وبنى الله تعالى  
 وهو مبتدأ حين لما تعددت وقربا لفظه منونا للتشكيروا بالضم  
 منونا على نهج هيبته وغير منون تشبها بيقبل وبالكسر على  
 وبالسكون على لفظ الرق وببدا لئلا يهمل ان هي الا حيويتها  
 الدنيا اصلها في الحيوان الا حيويتها في الدنيا فاقم لضمير مقام الا  
 لئلا لثانية عليها هذا اذ التكرير والتشعار بان تعينها  
 معني غير التصريح بالقول هي النفس ما علمتها تتشاكل ومغناه  
 ان هذه الحية لان ان نافذة دخلت على هي التي في معنى الحية الدالة  
 على الجبر فكانت سلكا لتي تنفي ما بعدها في الجبر عوت  
 ونحو عوت بعضها وتولد بعض وما نحن بمبعوثين بعد الموت  
 ان هو ما هو لا دخل اقرى على الله كذا فيما يدعيه في الدنيا  
 له وفيما بعدنا من البعث وما نحن له بمؤمنين بمصدقين  
 قال رب انصرتي عليهم وانستقم اليهم بما كذبون بسبب  
 تكذيبهم اياتي قال نعم قليل من زمان قليل وما ضللت لتوكيد  
 معنى القلة او نكرة موصوفة ليصق ناديين على التكذيب  
 اذا عابوا العذاب فاحداهم الصلحة صبيحة خير صلح  
 عليهم صبيحة هائلة تصدعت فمها قلوبهم فاثواب الله  
 على ان القدر قوم صالح بالحق بالرجة الثابت الذي لا دفع  
 له او بالعدل اذ الله كفو له فلا ن يقضي الحق او بالعدل الصدق  
 فجعلناهم غشاة شبيهة لهم في ديارهم بغشاة السبل هي  
 جملة كفرا للعرب سأل به التواذي لمن هلك فبعد للقوم  
 الظالمين بخيال لا يخاروا ولا يهملون وبعد مبدء بعد  
 اذا هلك وبعد اخر المصادد التي تشبه في حال لا يستعمل  
 اظهارها ولا لانه لبيان من دعه ليه بالبعد وضع الظاهر  
 موضع ضميرهم للتعليل شر انشا فافهمهم فرونا احسن

عاودت شقاي بصبحتي ولم تنم لامي  
 من ذلك وها انت كذا كذا  
 فقد اجازوا لاهل بيتي

يعرف تركنا ومن علمك بسلام

ليصحب بالعدل

غشاة ودمها كمالها على وجه  
 من الزبد كواشي

يعني قوم

يعني قوم صالح والرجاء وسبعين عيسى ما شيق في آية اهلها الوقت  
 الذي جدد الهلاك كما هو منون لا يستغاثي وما يستأخرون ولا جعل  
 ثم ارسلنا رسلا تنزي متواترين واحدا بعد واحد في الرثا وهو  
 الفرد ولتأبدلوا بالرجاء وكنون ويتقربون لفظ الثانية لان  
 لا تسئل جماعة وقراء البر عمرو وان كثيرا لتقرب على انه فضله  
 لمعنى المتواترة وقع حاله كما جاء امة رسولها الذين اصاب الرسل  
 مع ذلك رسال مع المرسل ومع المجيء الى المرسل اليهم لان  
 الذي هو مبتدأ لان مرئيه والمجيء الذي هو مبتدأ اليهم فابتعدوا  
 بعضهم بعضا في الاقوال وجعلناهم احاديث لم يشق  
 منهم الا حكايات يستسمونها وهم اسم جمع لحدثا ومع احداثه وهي ما  
 يتحدثون به بغير ان يكون لهم ان يكونون ثم ارسلناهم في احوالهم  
 هرون باياتنا بايات ان لا تشيع وسلطان مبین حجة وضوء  
 ما رفته للخصم ويحذر ان يراد به المخرات وان يراد به العصا وقرأها  
 لانها اول المخرات فامرنا بتخلقت لها مخرات شق كانهما  
 حبة وتلقفها ما اكنت للخرقة واليقادق الجرد والنجار القوم  
 من الخيصر بها وخراسيتها وقصصها سمعة وجموع حضرة عمر  
 ودشاة ودلو وان يراد به المخرات وذا بالحق في ثباتها ايات للشيخ  
 وحجة نبية على يد عبد النبي عليه السلام الى فرعون وعازية  
 فاستلوا عن ايمان والمتابعة وكانوا قوما عالين  
 متكبرين فقالوا ان من لبس ثوبين مثلنا نبي البراديه  
 يطلق للواحد كقوله بشرا سريا كما يطلق للجمع كقوله  
 فاما ثوبين من البر لحدالة يثني المبالغة في حكم المصدا  
 وهذه القصص كما ترى تتلوه بان قضاري شبهة  
 المنكرين للنبوة قيا سجال ان نبيا على احوالهم لما بينهم  
 من المماثلة في الحقيقة وفساده نظره للمتشبهين

مشهورة

تلخيصا

وانها

اكلتة

بضمها  
 اكلت



ياد قائل فان النفوس البشريّة وان شئت اركت في اصل الحق  
 وادرك ذلك بكنها متباينة لا قد ارم فيها وكما ترى في جانب  
 النقصان اعني لا يعجز عليهم الفكر براءة يمكن ان يكون في  
 الزيادة اعني عجز التفكير والتعلم في كثرة الاشياء واغلب  
 الاحوال فيدركون ما لا يدرك غيرهم ويعلمون ما لا يستوي اليه  
 علمهم ولذلك شئت بقوله تعالى انما انا نذير منكم يوحي  
 الي انما الحكم له واحد وهو ما يعقبنى اسرسل لنا عابد  
 خادمون منقادون كالعباد فكذبوها كما نوا من المهلكين  
 كالعرق في حجر قلزم ولقد اتيتم موسى الكتاب التوراة  
 لعلمهم لعل في شراييل ولا يجوز عود الظاهر الى فرعون  
 وقومه لان التوراة نزلت بعد اغراقهم بيهتدون  
 الى المعاري ولذا حكم وجعلنا عيسى ابن مريم وامه آية  
 بولا ذنبا آية من غير ميسر فالآية امر واحد فمما اليها  
 او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد وظهر منه نور  
 وعرواقه آية بان ولدت من غير ميسر فذو الان  
 ليدركه الدنيا عليه واوينها الى ربوب ارض بيت  
 المقدس فانيها مرتفعة اودمشق او مكة فلسطين  
 او مصر فان قراءها على الربا وقراء ابن عامر وعاصم  
 بفتح الراء وقراءه بالضم والكرذات قرار مستقر  
 من ارض منسطة وقيل ذات غار وزووع فان ساكنيها  
 يستقرون فيها لاجلها ومعين ماء معين طاهر جاد  
 فعيل من معين الماء اذا جرى واصلة البعاد في الشئ اتي  
 المعاون وهذا المنفعة لانه نقاع او مفعول من عانه  
 اذا ادركه بعينه لانه يظهر مدرك بالعيون صنف  
 ما فيها بذلك لانه جامع لا سبيل لتثريه وطيب المكان بالآ

بالفرق  
 وضع موسى في الطور وكان من خلقه  
 في قومه ولولا ان الله لما جازى حال  
 ولقد استنبأ موسى وبارك في القرآن  
 على انه فطرنه فانه جعل  
 التقدير جعل ابن مريم آية وانه آية في بيت  
 المقدس لانه آية عليه خاصه  
 والربوبه بفتح الراء ضمها كسر  
 الحان الرفع حقه

انهم لم يدر  
 انهم لم يدر  
 انهم لم يدر

الرسائل

الرسائل كلوا من لطبات نداء وخطا بطبع الانبياء لا على انهم خطوا  
 بذلك دفعه لا انهم ارسلوا في ارمية مختلفة بل على معنى ان كلا  
 منهم خطوت في زمانه فيدخل تحت عصى مذكور اوليا ويكون  
 اجتهاد كل واحد ذكر بتبينا على ان تبيينه اسيا للتعلم لانه خاصه  
 وان ابا حبه الطبيب لا شيا به شرع قديم واجتاجا على الهن  
 في دفع الخطايا كما ذكر بعيسى م وامه عند انوارها الى  
 ربوبه ليقتديا بالرسول في تناول ما رزقا وقبل الذلاء له في  
 الجمع للتعظيم وللطببات ما يتلذذ من المباحات وقبل الحلو  
 الصافي القوام فالجلال لا يعصى الله والصافي بالانبياء  
 فيه والقيام ما يمسك النفس بحفظ العقل واعمالها  
 فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم اني ما تعلمون علم  
 فيما ربكم عليه وان هذه وادون هذه والمعالج فانتم  
 او واعلموا ان هذه وقبل ان يعطون على ما تعلمون وقراء ابن عامر  
 بالتحفيف والكره فيون بالكره على استنبأ امتكم امة وحر  
 ملتكم مله واحده امي مقدرة في العقائد اصول الشرايع او  
 جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في  
 العبادة وبضاعة على الحال وان اربكم فانتمون في شقيق  
 العيصان ومخالفة الكلمة فتقطعوا امرهم بنهم  
 فقطعوا امر دينهم وجعلوا اديانا مختلفا وفقرقوا  
 وتخرتوا وامرهم منصوص بنزع الحافض او القبر والمضبر  
 لما دل عليه امة من اربابها اولها زبرا قطعاً جمع ربوب الذي  
 بمعا لوقته وبوب القراء بفتح الاء فانه جمع ربوبه وهو حال  
 من امرهم او امر الواو او مفعول لتقطعوا فانه مضمر مفعول  
 وقيل كسبا من ربوبه ليكن فيكون مفعول ثانيا او حال  
 من امرهم على تقدير مل كيب وقراء بتحذف الاء كرسيل في

هذه اشارة الى ان النبي  
 او هذه الاحكام عليكم  
 على انهم لم يدر  
 انهم لم يدر  
 انهم لم يدر

ثان

سئل



كل جرب من المتقربين بالديار في الدين فوجدوا معجزة من معجزات  
 انهم على الحق قد رجعوا في عورتهم في جهنم شتمها بالمال الذي  
 بغر القامة لا تهم مغرورون فيها اولادهم ووقروا في عورتهم  
 وحتى حين الى ان يقتلوا او يموتوا يحسبون انهم اغتد بهم ان  
 نعطهم وتجعلهم مردا لهم به من مال وبين بياننا وليس  
 حنوا له فانه غير مغرور عليه وانما المغرور عليه اعتقادهم ان ذلك  
 خير لهم فحينئذ يسارع لهم في الخيرات والراجع مخزون والمغني  
 المحسبون ان الذي اغتد بهم به يسارع به لهم فيما في جنهم  
 واكرامهم بل لا يشعرون بل هم كالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور  
 ليتامكوا فيعلموا ان ذلك اذا زاد استدل بع زسارعة  
 في الخير ووقروا بغيرهم على الغيبة كذلك يسارع ويسرع في احتمال  
 ان يكون فيها ضيق المذهب ويسارع مبتيا للمفعول ان الذين  
 هم من خشية ربهم من خوف عذابه متيقنون بخروج  
 والذين هم بايات ربهم المنصورة والمنزلة يومنون بتسليم  
 مدلولها والذين هم بربهم لا يشركون شيئا مما خلقوا وحققا  
 والذين يؤمنون ما اتوا يعطون ما اعطوا في الطلقات وقر  
 يا ترون ما اتوا يفعلون ما فعلوا في الطاعة وقلوبهم  
 وجلة خائفة ان لا يقبل منهم وان لا يقع على وجه الدين  
 فيؤخذ به انهم الى ربهم راجعون لان مرجعهم اليه ومن  
 ان مرجعهم وهو يعلم ما يخفي عليهم او ليك يسارعون  
 في الخيرات برعون في الطاعات امتداد الرغبة في باددوا  
 او يسارعون في فعل الخيرات الدينية الموعودة على صالح  
 الالعمال بالمباداة اليها كقولنا فانما بلهم الله ثواب الدنيا  
 فيكون اياتا لهم في نفي عن ائسادهم وهم لها سابقون  
 لا جلا فاعلون الشئ او سابقون الناس الى الطاعة

من العجب  
 لهم

اول الثواب

اول الثواب والجنة او سابقون اي ثابا لها قبل الامم حيث  
 عجبت لهم في الدنيا كقولنا هم لها عاملون ولا تكلفهم  
 الا وسعها قد طافتها تريد به الضرب على ما وصف  
 به الضالين وشبهه على النفوس ولديها كتاب يعنى  
 التورع او صحيفة او عال ينطق بالحق بالصدق لا يوجد فيه  
 ما يغفل الواقع وهم لا يظلمون بزيادة في عقلة عامرة لم يزل هذا  
 من الذي وصف به هؤلاء وهم بالحفظة ولهم اعمال من دون  
 ذلك متوافدة لما وصفوا به او متخططة عما هم عليه من الشك  
 هم لها عاملون معتادون فاعلها حق اذا اخذنا من فيهم  
 منتهجهم بالعذاب يعنى القتل يوم البديا والجمع حينئذ  
 الرسول فقال اللهم اسدد وطايتك على من حضر واجعلها  
 عليهم سبيل كسبي يوسف فطوّل حتى اكوا الكوا والميف  
 ولا لعظام المتخوفين اذ هم يحارون في حق الفراع باله  
 وهو جوايل شرط والماله مبتدأ بعد الحق في جوار الكوا  
 لا تجاور الهم فانه عقده بالقول اي قبل لهم انكم منال تصدق  
 بتقدير للثواب اي لا تجاوروا فانه لا ينفعكم اذ لا تمنعون منا  
 او لا يلحقكم ضرر وعونة من جهنم قد كانت اياتي تتلى  
 عليكم يعنى القرآن فكنتم على عقابكم تتكلمون تعرضون  
 مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمال والكنوز لرجوع  
 في حق من تكبرين به الضمير للبيت العتيق او يقولون  
 لا يظهر علينا احد منهم استكبارهم ولا فتح اربهم بانهم  
 قوامه اعني عيسى بن مريم او زيارتي فانها يعنى كمالها والى متعلقة  
 بمستكبرين لا تهمع بكذبين اولان استكبارهم على المؤمنين  
 حذو بسبب تبايعه او بقوله ساموا اي يسعدون بذكر  
 القرآن والطعن فيه وهو في الاصل مصدر جاء على لفظ القائل

المختارة

بالمغفرة والرحمة  
 على من تاب

اعقاب ونقصان ثواب بل قلوبهم قلوب الكفرة  
 في غمرة في غفلة نحو  
 تنغمس في غمر

مفر قبيحة

تفاته

فارجوا

لا تنفرون



مجله ادب و اندیشه

الشهد والتمنن والحمد لله رب العالمين

طبع في دار المطبعه في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٥  
 في دار المطبعه في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٥  
 في دار المطبعه في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٥

طوبی جاجدون و نهی استقام توینج راجا علیهم  
تالو اضم غنید بعد مر قس نام نایه کوئی

مجلس العلماء

ای خنود و سرخوش

المعنى ان غلبت النسخة او نزل القرآن بموضع  
فقدت الحوت والارض

محمّد

وَأَلْقَيْنَاهُم

استاذ و توفيق  
میرزا

در روز

رحمہ اللہ

ولا رضى وهو على اصل المعتزلة بل انتباههم بذكرهم بانكار الذي  
هو كسهم اى عظيمهم او قسنتهم اول الذكى الذي عنده بقوله لم يكن  
عندنا ذكرا ثم الا قالين وقرء بذكرهم فلهم عن ذكركم معقول  
لا يلتفتون اليه ام سئلهم بديل ايد قسبم قوله ام بوجبة  
خرجا اجرا على اداء الرسالة فخرج ربك ردة في الدنيا او ثوابه  
في العقبى خير لبعثته ودوامه وفيه مندرجة لك عن عظيمهم  
والخراج يا زاء والدخل يقال لاجل ما يخرج الى عينك والخراج ثوب  
في الضريرة على لا رضى فقيدا سعاد بالكثرة ولا لزوم فيكون  
دبلغ ولذلك غيرهم عن عطا الله آياه وقرأ ابن عامر خراجا  
فخرج وعزم وذلكساى خراجا فخرج للمراوحة وهو خير لراى  
لغيره لخيرية خراجيه وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم  
يتشبهوا العقول السليمة على استقامته لا يوج فيه يجب  
انهاهم له واعلم انه سبحانه الرهم الحجة وازاج العلل  
في هذه رديا بان حصار اقسام ما يردى الى لا يحار ورواهاهم  
وهنا ثبنا هاما عدا كراهة الحق وقلة الفطنة وان  
الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط السوى لنا  
لعدا لودك عند فان خوف الآخرة اقوى للمواعظ على طلب الحق  
وسلوك طريقه ولود عنهاهم او كلفنا ما بهم من ضرر  
يقول المخطلة للمجا لستوا او للمجا والتمادي في الكسالى  
في طغيانهم افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعدا  
الرسول والمؤمنين يهلون عن الهدى رديا ثم تحطوا  
حتى اكلوا العلم فجاى ابن سفيان الى رسول الله عم اسيدك  
الله والرحمة الست توعم اناك بعطت رحمة للعالمين  
فقلت ارباء بالسيف ولا بناء بالجوع فزلت وكعد  
اخذناهم بالعذاب يعق القتل يوم يردى استكانا

تَمَنَّا

فان

1000

وَلَا يَرْجُوا يَوْمَ الْحِسَابِ

العلماء يطعمونكم كانوا يتخذونه  
من الدم وودع البصير  
في بيتي المجاعة

ای ما خضوعوا



لهم وما يتضرعون بل قاموا على عتوهم واستكبارهم  
 مستكبران استعجلوا في الآخرة لا في الدنيا للمعيقين استعجلوا من كون  
 في كون لا فاعلموا للسكون استعجلت فحقته وان من عاد  
 لتضرع وهو يستعجلها على ما قبله حقاً فافقنا على ما  
 باباذا عذاب شديد يعق الميعاد فانه استعجل من القتل ولا  
 اذا هم فيه ميسرون متحزون ليسون من كل خبر حتى ما  
 اعتناهم يستعطفك وهو الذي انشأ لكم السمع  
 ولا يهاديتموهوا يا نصيب من لا يا ولا فبدل تفكروا  
 فيها وتبينوا الى غير ذلك من المنافع والدين والدنيا  
 فليلا ما تشكرون تشكرون وشكروا قليلاً لا تشكرون  
 في شكرها استعجلوا فيها خلقت لا خلقت ولا زعموا  
 لما عجلوا من غير ذلك فاصلة لنا كيد وهو الذي  
 ذكره في لا من خلقكم وتبكم فيها بالثنا والثناء  
 بحرون تجمعون يوم القيامة بعد تفريقكم وهو  
 الذي يحيى ويميت وله خيرة في الليل والنهار  
 ويخسر به نعيم لا يقدر عليه غير فيكون رد الشتم  
 الى الشتم حقيقاً ذكره من وقضائه نعيمها اذ  
 استعجلوا فيها وارادوا ان لا يقرروا فاعلموا بالظن  
 ولنا ملأنا لكل منا وآفة قد تنالهم المهنكات  
 كلها وكن البعث في علمها وقربها ليا على ان الخطات  
 والسابق لتعليق المعنيين بل قالوا ان كفا ركة مثال  
 ما قالوا ولولم انا هم ومن ان يبينهم قالوا ان  
 متنا وبما نرانا وعطما ما اننا لم نعوتون استعجلوا  
 ولم يناموا انهم كانوا اصل ذلك ايضا نرانا خلقوا  
 لقد وعدنا نحن واباؤنا هذا من قبل ان هذا

تلكم

على انهم قد عذبوا في الآخرة  
 والكرامات والكرامات والكرامات  
 في الآخرة والكرامات والكرامات

ط  
 وانا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا

على معطية

او مجازي

على انهم قد عذبوا في الآخرة  
 والكرامات والكرامات والكرامات

او اساطير اولين او اكاذيبهم الذي كتبوها مع اسطوره  
 يستعجل فاما يتكلمون كما لا عاجبك صاحبك وقيل مع اسطوار  
 مع اسطوره اولين او اسطوره ومن فيها ان كنتم تعلمون من العلم  
 او من علم ما بين بذلك فيكون استعجل انهم وتقر من المظن  
 فيها انهم حق فاعلموا هذا الجلي الواضح ولا لربنا ما لا يمكن  
 من فيه مسكة من العلم انجازه ولذلك اخبر عن جوابهم  
 فدل ان يجيبوا فقال سيقولون ان الله لا يعقل العقل  
 قد اضطرهم باذني نظري الى ان يقر بان العقل اقل اعني  
 قالوا افلا تذكرون فتعلمون ان من فطر الارض ومن فيها  
 ابتداء قد عجلوا بها ثانيا فان بين الخلق ليس باهين  
 من اعدائه وقرب يذكرون على انهم قد عذبوا في الآخرة  
 السبع ورب العرش العظيم فانها اعظم من ذلك سيقولون  
 الله فراء ابو عمرو ويعقوب بن زياد فيهما بعد على  
 يقتضيه لفظ كقولهم قد افلا يتقون عقابه فانه يشركوا  
 بعض مخلوقاته ولا يشكروا قدره على بعض مقدوراته فلو من  
 بين ملكوت كل شئ ملكه عاين ما بين ومن اجزائه وهو كبير  
 يغيب من بينا ويخفيه ولا يجاز عليه ولا يعالج احد ولا يجمع  
 منه فتصرفون غير الله في ظهوره من تظاهره لا دلة بل  
 ابتناهم بل من انهم قد عذبوا في الآخرة ولهم لكانون  
 حبيبا انكروا ذلك ما احذر الله من وكيد لتقديسه من فاعلموا  
 احذر وما كان معه من اية يساميه في ذلك لهية وجزء كبرط  
 حذر الله ما قبله عليه اكله كان معه الله كما تقوا ان لهيب  
 كل واحد منهم بما خلقه ولا سبديه وامتار ملكه عن ذلك  
 لا خزن ووقع بينهم التخابر والتخابر كما هو حال ملوك  
 الدنيا فلم يكرهوا وحده ملكوت كل شئ ولا لازم بل انهم

ان كنتم

على انهم قد عذبوا في الآخرة  
 والكرامات والكرامات والكرامات

او انهم قد عذبوا في الآخرة  
 والكرامات والكرامات والكرامات

انهم قد عذبوا



ورر مستقرا وقام لهم على الدنيا جميع ما كانا في الدنيا  
الله عما يصفون من لولدها لربها لما سبق من الدليل على فساده  
عالم الغيب والشهادة خبر مبتدأ محذوف وقد جرح ابن كثير  
عامر ولا يعمد ويعقوب وحقق في الصفة وهو ليس آخر على  
نفي التشريك بناء على توافقهم في أنه المقتدر بذلك ولهذا  
عليه تعالى عما يشركون بالغيا قال رب انما يرثي لك أكد  
ما يوعدون من العذاب الاخرة رب فلا تجعلني في القوم الظالمين  
فرسأ لهم في العذاب وهو ما لخصتم النفس اولين شعور  
الظلمة قد يحسن من ورأيهم كقولهم ولا تقوا فنته لا يبين  
الذين ظلموا منكم خاصة عن الحسن انه لما أخبر بنبيه ان الله  
في أمته بركة ولم يطلعها على قسرتها فامر بهذا الدعاء وكبر  
الزراء وتقدر كل واحد من شرطه والجزء به فضل تضرع وخوار  
وانا على ان نريك ما بعدهم ليقادرون علينا بخر عظماء  
بان بعضهم اقباض اقباضهم برؤوس اذننا نعد لهم  
وانت فيهم ولعله رد لانكارهم الموعود واستعمالهم له  
ولست هراهم وقيل كما قلناه وهو قتلهم اذ وقع مكة اذ  
بالقوى احسن التبيين وهو لست غيرا ولا يجران  
عنها في مقابلتها ولكن بحيث لم يؤد الى هزيمة الدين وقيل هي  
التي جبر ولا تبيته الشك اذ هي لا موزنا المعروف والتبينة  
المنكرو وهو بلغ من اذنه بحسنه استنبط لما فيه من التخصيص  
التفصيل بحسن اعلم بما يصفون بما يصفون ان به اوقافهم  
ان ان على حاله حاله واقدد على انهم كمال الدنيا امرهم  
وقال رب اعوذ بك من هزات السباطين وساق سلبهم  
واصل لهم الفخر والفساد ومنه ما ذكرنا في بعض شتيه قتلهم  
الناش على المعصية هرا ليرضه الدواب على الشئ والجمع

ان كان لا بد من ان يوتي لا تامل والله اعلم

في الدنيا

منه ان لا يزل الله في الدنيا

منه ان لا يزل الله في الدنيا

في مقابلتها

منه ان لا يزل الله في الدنيا

للمؤمن

منه ان لا يزل الله في الدنيا

للمؤمنين اوله في الدنيا والآخر في الآخرة  
رب ان يحضرون بحججهم في الدنيا والآخرة  
والصلة وقرابة القرآن وحلوله لاجل انهم احرى من غيرهم  
بان يخاف عليه حتى اذا جاء احدهم الموت متعلقا بيمينه  
بينهما اعتراضا كيدا لا يغضاه بالادب تعالى الله عن السجدة  
ان يترك له عرا ليم ويخبره على لا ينقام او يقول انهم لما دون  
قال عتراء على ما فرط فيه من العمان والطلاعة لما اطلع على  
لا مريد رجوعي ردوني الى الدنيا والاول المتعظم  
المخاطبة لذكر قوله ارجعي كما قيل في قفا وطرفا لعلني  
اعمال صالحة فيما تركت في ايمان الذي تركته اى على اني لا بما  
واعمال فيه وقيل في المال وفي الدنيا وعند الله سلام اذ اعان  
المؤمن من الملائكة قائل ان جعلك الى الدنيا فيقول الى دار  
الهموم ولا حزن ان يردوا الى الله واما ان كان في قبض  
رب ارجعون كل شيء عن طلب الرجعة والاستبصار لها انها  
كله يعوقه رب ارجعوني الى اخره والكلمة الطائفة من الكلام  
المنتظم بعضها في بعض هو فابلها لا محالة لست بطالب الحسنة  
عليه ومن ورايهم اما هم ولا ضمير للجماعة بروج حال  
بينهم وبين الرجوع الى يوم يبعثون يوم القيمة وهو  
اقناط كل من الرجوع الى الدنيا لما علم انه لا رجعة لهم البعث  
الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى جنوة تكون في الجنة فاذا بلغ  
في الصور لقيام الساعة لقرابة بقاءه لولا وبروكبر  
القضاء بؤد ان الصور انصا جميع الصورة فانه اشياء  
بينهم تنفعهم ليزال التعاطف والارواح لهم لفسط  
الخيرة والسيئة والدمية بحيث يفر المرء من اخيه  
واقد وابيه وصاحبه وبنيه او يقتلونه بها

يذله

ردعيا

أخرى  
بغض كور منكم

منه ان لا يزل الله في الدنيا

منه ان لا يزل الله في الدنيا

منه ان لا يزل الله في الدنيا

منه ان لا يزل الله في الدنيا



ع

ط في الحديث ان النار تستورق قلبك من ثقلها  
حتى تبلغ وسط راسك وتشتد في سفنك اسفل  
حتى تضربك في كركبي

و نرس روی شدم

تاسف

عمر بن عبد المنذر

وہم

أَخْرَجَنَا؟

تقلص  
کوتاه کردن

تجاوزنا الى الصفحة  
مكرر

۱۰۰

وَتَسْمَعُوا فِيهَا بِرَبِّكُمْ حَذَرَ الْقُرْآنِ فَيَبْقَیَوْنَ اِلَيْهِ عَارِبًا  
 اٰمِنًا اَتَيْتُكُمْ فَيُبَايِعُكُمْ ذٰلِكُمْ يٰۤاَنۡدَاذُ عِندَ اللّٰهِ وَحَدَّثَ فَيَقُولُ  
 اَلَا يٰۤاَمَّا اَلَا لَيَقْبُضَنَّ عَلَيْنَا رَبُّكَ فَيُبَايِعُكُمْ لَكُمْ مَا كُنْتُمْ تَقُولُ  
 اَلَا اَجْرُنَا فَيُبَايِعُكُمْ اَوْ لَمْ تَكُونُوْا فَيَقْبُضُوْنَ اَلَا اَخْرَجْنَا اَعۡمَالُ  
 صَالِحِیۡا فَيُبَايِعُكُمْ اَوْ لَمْ نَعۡزِزْكُمْ فَيَقْبُضُوْنَ اَلَا فَاَنۡتَرٰ جَعَلَتْ  
 فَيُبَايِعُكُمْ اَخۡسَاۤءُ مِنْهُنَّ اَلَمْ يَكُوْنِ لَیۡسَ اَبَدٌ زَفَرًا وَّ شَطِیۡقًا  
 وَعِیۡۤا اِنَّ اللّٰهَ اَنۡ لَّشَآءٌ وَّ قَوۡءٌ بِالۡفَعۡ اِیۡلَآ نَ كَانَ فَرِیۡقٌ مِّنْ  
 عِبَادِیۡ یَعۡقُبُ الْمُؤۡمِنِیۡنَ وَقَالَ الصَّخۡرَیۡنِ وَفِیۡلِ اَعۡمَالِ الصَّیۡفَةِ  
 فَيَقُولُ رَبَّنَا اٰمِنَا فَاغۡفِرۡ لَنَا وَاَنْۢ عَلَمًا وَاَنْتَ خَیۡرُ الرَّاحِمِیۡنَ  
 فَاَتَحۡذَرُھُمْ سَخِرَیۡا هَـۤؤُلَآءُ وَاَقۡرَبُ نَافِعٍ وَّعِزٍّ وَّلَکِنَّا  
 بَظَنِّ السَّیۡنِ وَھُمَا حَصَدُ اسۡتَحۡزَرِیۡتَ فِیۡھَا یَاۤاَ اَللّٰہُ  
 لَمَّا بَلَغْتَ وَعِندَ الْکَرۡفِیۡنِ الْکَسِرَ یَعۡقُبُ الْهَرۡءَ وَ الْمَضۡمُومَ  
 اَلۡسَخِرَۃَ یَعۡقُبُ اَلۡفِیۡاۃَ حَقًّا اَسۡتَوۡكُم ذَکَرِیۡ فَرَفَعۡتَ شَآءَ عَلَکُم  
 بِاَلَا اَسۡتَہۡزَاۤءُ بِہِ فَلَیۡمَ تَخَافُوْنَ اَوَّلِیَّیۡیَ وَ کُنْتُمْ مِنْہُمْ تَضَھَكُوْنَ  
 اَسۡتَہۡزَاۤءُ بِہِ اِنۡیۡ جَرِیۡتُمُ الْیَوْمَ بِمَا صَبَرۡتُمُ اِیۡۤا اَلۡاَیۡمَ اِنۡہُمُ ھُمُ  
 اَلۡکَافِرِیۡنَ فَوَزَعۡتُمُ بِمَآجِیۡ مَرَادِیۡتُمُ مَّخۡصُومِیۡنَ بِہِ وَھَلۡ حَظُّ  
 جَزَئَتۡھُمُ وَاَقۡرَبُ عِزٍّ وَّلَکِنَّا ی وَاِنۡ کُنَّا لَکُمُ اسۡتِیۡنَافَا  
 قَالَ اَلَا نُنَادِیۡا لَمَّا مَوَدَّیۡتُمَا اِلَیۡھِ وَاَقۡرَبُ اِنۡ کُنَّا لَکُمُ  
 عَلٰی اَلۡاَیۡمَ لَمَّا مَوَدَّیۡتُمَا اِلَیۡھِ وَاَقۡرَبُ اِنۡ کُنَّا لَکُمُ  
 اَحۡیَاۡ وَاَمَرَاتَا فِیۡ الْقُبُورِ عَدَدِ سَبۡعِیۡنَ عَمِیۡزَکُمُ قَالُوا لَیۡسَ اَبَدًا  
 اَوْ لَعۡنَ یَوْمِ اَسۡتَقۡصَاۡرِ الْمِیۡدَۃِ لَیۡسَ اَبَدًا وَھَا بِالنَّشِیۡۃِ اِلَی  
 خُلُودِھُمُ فِیۡ النَّارِ اَوَّلِیۡتَہَا کَانَ اَیۡامُ سُرُورِھُمُ وَاَیۡامُ کِسۡرِ  
 قَضَاۤءِ اَوَّلِیۡتَہَا مَنۡقُصِیۡدٌ وَ الْمَنۡقُصِیۡ فِیۡ حَکَمِ الْمَعۡدُومِ فَسَا  
 اَلۡاَعَادِیۡنَ الَّذِیۡنَ یَتَمَكَّنُوْنَ فَرِیۡقًا بِاَمۡھَا اِنۡ اَرَدۡتَ تَحۡفِیۡفُھَا  
 فَاَنۡا لَیۡمَ اَحۡنَ فِیۡ الْعِزَابِ مَسۡخُورُوْنَ عَنِ تَذَکُّرِھَا وَ اَحۡصَاۡیَہَا

٧ اقسم بالله اني ذوالحي

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وقتی که این کتاب را در دست خود دارید

کتاب الفقه  
بسم الله الرحمن الرحيم

فایز آباد

وقل ان جوارحنا  
وبالذات

[illegible]

تذكر الى الشواهد  
من الدنيا بعد التوبة  
تذكر الى الشواهد  
من الدنيا بعد التوبة

مفتی محمد رفیع الدین صاحب  
مفتی محمد رفیع الدین صاحب



او الملائكة الذين بعدوا انوار الدنيا وبخسوا اعمالهم وقروا  
 لعلابن بالحقيقة انظروا فانهم يقولون ما نقول ما نعلمون  
 القدر والمحررين فانهم ايضا يستقصرون قال وفي القرية  
 الكوفيين قال ان لم يستم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون يقين  
 لهم فيم قال لهم الحبيب انما خلقناكم عبثا تريح على قلوبهم  
 وعبثا حال عفو عابثين او مفعول له اي لم يخلقكم تلهيا بكم  
 فانما خلقناكم لنعبدكم ونجاءكم على اعمالكم وهو كما قيل  
 على البعث وانكم اليها ترجعون معطوف على انما خلقناكم  
 ان عبثا وفرا حرة والكساي وبعق بفتح التاء فعلى الله  
 الملك الحق الذي خلقه كذا الملك مطلقا فان ختمه على  
 بالذات ما لا يكون بالعرض من جهة وفي حال ذوق  
 لا زله الا هو فان ما عده عبيد رب العرش الكريم الذي  
 يحيط بالخرام وينزل منه محكمات الا قضية ولا حكام ولذلك  
 وصفه بكم او لنسبته الى الكريم ولا كرمين وقرء بالرفع على انه  
 صفة للرب ومن يتبع مع الله اله اخر يقيد لا يفرحان له به  
 صفة اخرى لا كره لا زينة له فان للسلطان بها به  
 لتاكيد بناء الحكم عليه تنبيه على ان لا يتدبر بما لا يسر  
 عليه ممنوع فضاء عما ذكر الدليل على جوده واعراضه بالشرط  
 والجزاء لذلك فانما حسابه عند ربه فهو مجاز له مقدار ما يستحقه  
 ان لا يفلح الكافرون ان كان وقرء بالفتح على التعليل الى الجبر  
 اي حابه عدم الفلوج بدلا للسورة بتقرير فلولج المؤمنين  
 وختمها بنفي الفلوج عن الكافرين ثم امر رسول الله بان يستغفر  
 وتبرقه وقرء رب اعف وانهم وانت خير الراحمين  
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم في سورة المؤمنين بركة الملائكة  
 بالودع والرحمان وما تقر به عبته عند نزول ملك الموت

كما يقال استكرمتم تنزل  
 اذا كان من كثره كراما  
 كليلها جودا في الآخرة من غير عمل القصد  
 على ان يفتح في هذا فافهم من ان تفهم  
 حب الجود في الدنيا والآخرة  
 وضع من العفة والرحمة في كل شيء  
 انما قد يمدح بغير حجة كذا

وعنه

وعنه انه القدر انزلت الى عشرة ايات من اقامته دخل الجنة  
 ثم قرء قد افع المومنون الذين هم حق ختم العشرة ورويان  
 اولها واخرها من كنوز الجنة من عمل بتلك ايات من اولها  
 ولقطبا من اخرها ففهموا ذلك سورة النور مكية  
 وهما اثنتان ولربع وسبعون اية حروفا  
 سورة النور مكية  
 سورة اية سورة او فيما اوحينا اليك سورة انزلناها  
 صفتها ومن نصيبها جعله مفترا لنا صيها فلا يكون له  
 محلا ان اذا قد انزل او دونك ونحن وفرضناها وفرضا  
 ما فيها من الاحكام وسند في ابن كبروا برعروا كثر فرائضها  
 او المفروض عليهم اولها لحة في ايجامها وانزلنا فيها ايات  
 بينات وارضنا لذلك لعلكم تذكرون فتشكون المجرم  
 وقرء بتعريف الدال الزانية والراي اي فيما فرضنا وانزلنا  
 حكمها وهو الذي يوجد ان يرفعا بالابتداء والخر فاحل  
 كل واحد منهما مائة حلة والفاء لتضمنها معقولة  
 اذ لا لم يعق الذي وقرء بالتصديق اضماد فعال بفتح  
 وهو حن من نصيب سورة وجل من مرد الزانية وانما قد  
 الزانية لان الزانية في ذلك غلب تكون بتعريضها للمحرم  
 وعرضها عليه ولا من مفسدته تتحقق بالاضافة  
 اليها والحمد لله الذي هدانا لهذا لم كنا لنهتدي لولا  
 على ان حد المحصن هو الرجم وادراكه في تعريضه لجرم  
 لقوله عم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس في الآية  
 ما يدفعه ليشرح لحدتها لا حرمته فاقبول او مردودا  
 ولا في العبد بل في اقول ولا حصان بالحرية والبلوغ  
 العقل والوصابة في كماله وبعده واعتبر الحقيقة الا سلام

في قوله تعالى  
 انما قد انزل  
 او فيما اوحينا  
 اليك سورة  
 انزلناها  
 صفتها  
 ومن نصيبها  
 جعله مفترا  
 لنا صيها  
 فلا يكون  
 له محلا

اي كبر تنظروا  
 في قوله تعالى  
 انما قد انزل  
 او فيما اوحينا  
 اليك سورة  
 انزلناها  
 صفتها  
 ومن نصيبها  
 جعله مفترا  
 لنا صيها  
 فلا يكون  
 له محلا

في قوله تعالى  
 انما قد انزل  
 او فيما اوحينا  
 اليك سورة  
 انزلناها  
 صفتها  
 ومن نصيبها  
 جعله مفترا  
 لنا صيها  
 فلا يكون  
 له محلا



[illegible]

فقد ورد في الحديث انه اذا كان في حكمه في الدنيا  
ما كان في الآخرة اخاه في دين الملك  
وكله حقه  
الفضل الكفيل احد سادات هادكي تخلصوا  
في دين الله في حكمه فاقبلوا حذره كما امرهم  
كاتب

[illegible]

عشرة الى ان يفر من الشرك  
وقبل الى طاح البقايا وقد انكسرت  
منه الى ان يفر من الشرك  
وقبل الى طاح البقايا وقد انكسرت

الذي ورد فيه ومسوخ بقوله وانكحوا الزواني منكم فانه يتناول  
المساحات وببداية عليه السلام سئل عن ذلك فقال اوله سباع  
واخره نكاح والحرام لا يجوز الحلال وقبل المراد بالنكاح الرطب فيقول  
الى هذا الراي عن الزنا لا بزاينة والزاني ان يزوجها الزنا  
وهو فاسد ولا يبين ثبوت المحصنات يقذفونهن بالزنا  
بوصف المقدومة بالخصان وذكره عقيب الزواني واعتبارا  
شهره بقوله ثم لم بانا بربعة شهره فاجلدوهم ثمانية جلد  
والقذف يعبر مثل باقاسين وباسادب الحزب رجل متعزب  
كقذف غير المحصن ولا حصنا هم بنا بالحيرة ولا بلوغ ولا عقل  
ولا سلام ولا لعنة عن الزنا وفوق فيه بين الذم واللعنة  
وتخصيص المحصنات لخصيص الواقعة اولا فان قذف النساء اغلب  
والشئع وراي شرط اجتماع الشهود عند ذلك ولا يعتبر  
شهادته في دفع المقدومة خلافا لابي حنيفة ولكي ضربا خف  
من ضرب الزنا لضعف شبهة ولا قتاله ولذلك نقص عدة  
ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا اى سكاية كانت لانه مغير  
قيل بسهادتهم في القذف ولا يترقب ذلك على استيفاء الحاكم  
خلافا لابي حنيفة فان راى حوبا بالجلد والنهي عن الفسق سببان  
في وقوعها جاز شرط لا ترتب بينهما فيترتبان عليه فوكيف  
وجاله قيل الحداس مما بعد ابدان ما لم يثبت وعند ابي حنيفة  
الى اخر عمره واولئك هم الفاسقون المحكوم بفسقهم الى ذلك  
تابوا عن القذف من بعد ذلك واصلحوا اعما لهم بالزندك  
الا يستبدونهم للحد اولا يستحل من مقتدفي ولا يستثناء  
راجع الى اصل الحكم وهو قضاة الشرط لحد الزنا مؤد ولا يلزم  
سقوط الحد به كما قيل لان مقام التوبة الاستتار له او  
لا سقلا ولا تغل المستثنى لنفسه لا يستثنى ولا يستثنى الى التوبة

تغیر یافتہ

ای الفقراء  
یا کون  
من الکرام

نقد و  
ایضا

التي هي

فَاذْكُرْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكَ إِذْ  
 أَخْرَجَكَ مِنْ بَيْتِكَ إِذْ  
 كُنْتَ فِيهِ فِي الْبَيْتِ إِذْ  
 كُنْتَ فِيهِ فِي الْبَيْتِ إِذْ

مفتوح علی ابن الجلفی  
لأنه جليل من بني  
مهموم لا على غير  
وردوا



وَجَعَلَ الْجَدَّ عَلَى الْبَدَلِ مِنْهُمْ فِي لَهْمٍ وَقِيلَ إِلَى رَجُلٍ وَجَعَلَ لِنَفْسِكَ  
 عَنْ مَجْزِيٍّ مَنْقُطٍ مَشْطَلٍ مَا بَعْدَ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ عَذَابُ  
 بَدَنٍ شَتَّى وَلِلَّذِينَ يَرْمُونَ آذًا وَاجْهًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهِدَةٌ  
 لَهُ أَنْفُسُهُمْ تَزَلُّ فِي هَذَا الْبَنِّ امْنِيَّةٌ رَأَى رَجُلًا عَلَى فَرَسِهِ  
 وَأَنْفُسُهُمْ بَدَلًا مِنْ شَهَادَةٍ أَوْ صَفَةٍ لَهُمْ عَلَى أَنْ أَرَادَ مَعْنَى عَذَابٍ  
 أَحَدُهُمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ قَالَ رَجُلٌ شَهِدْتُ أَنَّهُ أَحَدُهُمْ أَوْ فَعْلُهُمْ شَهِدْتُ  
 أَحَدُهُمْ وَرَدَّ نَصِيبًا لِلَّهِ مَعْلُوقٌ بِشَهَادَاتٍ لَا تَزَالُ رُفُوبٌ فِي شَهَادَةٍ  
 يُتَقَدَّرُ بِهَا أَنْ يَكُونَ الضَّادُ فِيهِ أَيْ يَمَارُهَا بِهَذَا الرِّزَا وَأَصْلُهُ عَلَى أَنْ  
 خُذَ الْخَاءُ وَكُسِرَتْ وَعُقِيَ الْعَالُ عَشْرًا لِلَّهِ نَاكِدًا وَالْخَامِسَةُ  
 لِلشَّهَادَةِ الْخَامِسَةِ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنْ رُكَّابٍ  
 فِي الرِّزَا وَفَرَسًا نَافِعًا وَبَعْدَ الْخَفِيفِ فِي الْمَرْبُوعَيْنِ هَذَا الْعَاثُ  
 الرِّقْلُ وَهَكَذَا سَقَطَ رَأْفَتُهُ عَنْهُ وَحُصِّلَ كَقَوْلِهِ بَيِّنُهَا فَرَقَهُ  
 فَسَجَّ عَنْهُ الْقَوْلُ عَلَيْهِ الْمَثَلُ عَنَّا وَبِحَقِّهَا إِنْ كَانَ  
 أَوْ تَقَرَّرَ لَهَا كَمُفْرَدٍ طَلَا فِي عَيْنِي حَيْثُ وَفِي الرُّكَّابِ تَقَرَّرَ  
 لِي فِيهِ وَبِحَقِّهَا لَنَا عَلَى الْمَرْفُوعِ وَقَوْلُهُ وَبَدَلًا عَنْهَا  
 الْعَذَابُ أَيْ الْحَذَانُ تَشْهَدُ بِشَهَادَاتٍ بَابِ اللَّهِ أَنْ يَكُنْ  
 رُكَّابًا فِيهَا رَوَانِي بِهِ وَالْخَامِسَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
 إِنْ كَانَ مِنَ الضَّادِ بَابٍ فِي ذَلِكَ وَرَدَّ الْخَامِسَةَ بِالْأَبْدَانِ  
 وَمَا بَعْدَهَا الْخَبْرُ أَوْ بِالْعَطْفِ عَلَى أَنْ سَتَرْتُ لَهُمْ وَنُصِّرَ لِي خَفِضَ  
 عَطْفًا عَلَى رُبِّهِ وَقَوْلُهُ نَافِعٌ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ وَلَوْ فَضَّلَ اللَّهُ  
 عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ وَلَنْ لَكَ تَوَابٌ حَكِيمٌ مَرْزُوقٌ الْحَبَابُ  
 لِلتَّعْظِيمِ أَيْ لِيَضْعُوكُمْ وَعَاجِلُكُمْ بِالْعُقُوبَةِ إِنْ لَمْ يَكُنْ جَاوِزًا  
 بِالْأَبْدَانِ بِأَنْ يَكُونَ مَا يَكُونُ مِنْ لَكُمُ الْفَاءُ وَهِيَ الضَّرْفُ لَا يَنْفَعُ  
 قَوْلًا قَوْلًا عَنْ وَجْهِهِ وَالْمَرَادُ مَا قَوْلُهُ بِهَذَا عَلَى عَابَةٍ وَضَمِّي  
 عَنْهَا وَذَلِكَ لَنَدِّ عَلَيْهِ لَمْ اسْتَضْحَيْهَا فِي بَعْضِ الْغُرُوبِ

رَوَى ابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي مَوْجِزَتِهِ  
 عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ فِي مَوْجِزَتِهِ  
 عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ فِي مَوْجِزَتِهِ

وَأَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ  
 عَلَيْهِمْ بِخُصْفِ النَّفْسِ فِيهِمْ أَوْ فِيهِ النَّفْسُ الضَّادُ  
 مِنْ غَضَبٍ سَافِحٍ أَيْ سَافِحٍ أَسْمَاءُ اللَّهِ وَالْبَاقُونَ  
 مِنْهُمْ يَدُلُّونَ بِنَفْسِ التَّاءِ وَفِي الضَّادِ

فاذن ليلة

فَاذْنُ لَيْلَةٍ فِي الْقُفُولِ بِالرَّحِيلِ لَيْسَتْ لِقِضَا الْحَاجَةِ ثُمَّ عَادَتْ  
 إِلَى الرِّجْلِ فَلَيْسَتْ صَدْرُهَا فَإِذَا عَقِدَتْ مِنْ جِرْعٍ ظَفَارٌ وَقَدْ لَقِطَ  
 فَرَجَعَتْ لِيَلْتَمِسَهُ فَظَنَّ الَّذِي كَانَ يَرْجِيهَا أَنَّهَا دَخَلَتْ الْبُيُوتَ  
 فَرَجَلَهُ عَلَى مِطْبَإِهَا وَسَارَ فَلَمَّا عَادَتْ إِلَى مَنَزِلِهَا لَمْ يَجِدْ عَمَّا لَحْدَ  
 فَلَيْسَتْ كِيَرْجِعَ إِلَيْهَا مَنِيْدٌ وَكَانَ صَفْرَانُ بْنُ الْمَعْطَرِ السُّلَمِيَّ  
 قَدْ عَرَسَ وَرَأَى الْجَيْشَ فَأَدْعَى فَاغْبِ عِنْدَ مَنَزِلِهَا فَعَرَفَهَا فَأَنَا  
 رَاجِلُهُ فَرَكِبَتْهَا فَفَادَهَا حَقًّا تَيَّا الْجَيْشَ فَأَتَمَّتْ بِهِ  
 عَصْبَةُ مِنْكُمْ جَمَاعَةٌ مِنْكُمْ وَبِهِمُ الْعَشْرَةُ إِلَى رُبْعَيْنِ وَلَدَى بَكْرِ  
 الْعَصَابَةِ يُرِيدُ عَذَابَ اللَّهِ بِنِ الْوَدَّيْنِ رِفَاعَةً وَحَسَنًا  
 ثَابِتٌ وَطُحَيْلٌ بِنِ الْوَدَّيْنِ وَحَمْسَةٌ مِنْ حَشَشٍ وَمِنْ سَاعِدِهِمْ  
 وَهِيَ حَبْرَانُ وَقَوْلُهُ لَا تَحْسَبُونِ سِوَاكُمْ مُتَأَنِّفٌ لِحَطَابِ  
 الرُّسُولِ عَمَّ وَأَيُّكُمْ وَعَابِيَّةٌ وَصَفْرَانُ وَاللَّهُ لَا يَكُفُّ  
 بِلَهُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَكُنِّيَا بَكُمْ بِهَذَا الثَّوَابِ الْعَظِيمِ وَظَهَرَ كَرَامَاتُكُمْ  
 عَلَى اللَّهِ بِأَنْزَالِ ثَمَانِيَةِ عَشْرَةِ آيَةٍ فِي بَرَاتِكُمْ وَتَعْظِيمِ شَانِكُمْ  
 وَتَوْبِيلِ الرُّسُولِ لَكُمْ فَيَكُنْ فِيكُمْ وَالشَّيْءُ عَلَى مَنْ ظَنَّ بِكُمْ خَيْرًا  
 لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا لَكُنْتُمْ مِنْ رَأْيِهِمْ كَمَا جَرَأَ مَا لَكُنْتُمْ  
 بِقَدْرِ مَا خَاضَ فِيهِ مَحْتَصَابُهُ وَالَّذِي تَوَلَّى كَبِيرَ نَقْطَتِهِ  
 وَقَرَأَ بَعْقُوبُ بِالضَّمِّ وَهُوَ اخْذُ فِيهِ مِنْهُمْ مِنَ الْخَائِضِ  
 وَهَرَاتِيْنِ أَيْ فَانْدَاءُ وَإِذْ أَعَادَ عَذَابُ الرُّسُولِ اللَّهُ عَلَيْهِ كَلَامُ  
 أَقْرَبِ وَحَسَنٌ وَمُسْطُوحٌ فَأَتَمَّتْ سَابِعَاءُ بِالْتَّضَرُّعِ بِهِ وَلَدَى  
 بَعْقُوبِ الْكَبِيرِ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ فِي رَأْسِ خَيْرٍ أَوْ فِي الدُّنْيَا بِأَنْ خَلَدُوا  
 وَصَادَ ابْنُ أَبِي مَطْرُودٍ أَهْلُهَا بِالْإِنْفَاقِ وَحَسَنًا أَيْ  
 وَأَنْشَلَ الْبَدَنَيْنِ وَمُسْطُوحٌ مَكْفُوفٌ لِبَصْرِ لَوْلَا هَذَا أَدْ سَمِعْتُمْ  
 ظَنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا بِالَّذِينَ مِنْهُمْ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ كَقَوْلِهِ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ

رَوَى ابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي مَوْجِزَتِهِ

عَرَسَ بِأَقْرَبِ وَرَأَى

رَوَى ابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي مَوْجِزَتِهِ

رَوَى ابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي مَوْجِزَتِهِ

فاذن ليلة



وَاَعْلَمَ فِيهِ مِنَ الْخَطَايَا الْغَيْبَةِ مَبَالِغَةً فِي التَّوْبِخِ وَاسْتِعَارَا  
 بَانَ لَا يَمَانُ بِسِتْقَانِ ظَنِّ الْخَيْرِ الْمَوْفِقِينَ وَكَفَّ عَنْ لَطْفِ  
 فِيهِمْ وَوَدَّ بِالطَّاعِينَ عَنْهُمْ كَمَا يَذَرُ عَنْهُمْ عَنِ انْفِصَالِهِمْ  
 وَاعْتَارَ الْفَصْلَ بَيْنَ لَوْلَا وَفَعَالٍ بِالظُّرْفِ لَا يَهْ مِنْ لَمَنْزِلَةٍ  
 فِي حَيْثُ لَا يَنْفَكُ عَيْنُهُ وَلِذَلِكَ يَنْتَبِهُ فِيهِ مَا لَا يَنْتَبِهُ فِي غَيْرِهِ  
 وَذَلِكَ أَنْ ذَكَرَ الظُّرْفُ لَهُمْ فَإِنَّ الْفَصْلَ عَلَى مَا لَا يَحْتَاجُ إِلَى  
 وَقَالَ هَذَا أَفْكَ مَبِينٌ كَمَا يَقُولُ الْمُتَقَرُّنُ الْمَطْلُوعُ عَلَى الْخَلْقِ  
 لَوْلَا جَاءَ عَلَيْهِ أَرْبَعَةُ شُهَدَاءَ فَأَدْلَمَ بِأَثَرِ الشَّهَادَةِ وَالْقَوْلِ  
 عِنْدَ اللَّهِ هُمْ الْكَادِبُونَ مِنْ حَالِهِ لِمَقُولِ تَقْوِيلِ الْكُفْرِ كَذَا  
 فَإِنْ مَا رَجَعَتْ عَلَيْهِ فَكَيْفَ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ فِي حُكْمِهِ لَوْلَا كَيْفَ رَجَعَتْ  
 عَلَيْهِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
 لَوْلَا هَذِهِ لَمْ يَتَنَاعَ السُّقُوتُ لِرُجُوعِهِمْ وَلِإِقْوَالِهِمْ فَضْلُ اللَّهِ  
 عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا بِأَنْوَاعٍ لِنِعْمَةِ الَّتِي مِنْ جِلْسِهَا الْأَمْرُ بِالْمُتَوَكِّلِينَ  
 وَرَحْمَتُهُ فِي الْآخِرَةِ بِالْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ الْمُقَدَّرِ لَكُمْ لَكُمْ  
 عَاجِلًا فِيمَا لَمْ يَفْضَحْ حُضْمٌ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ مِمَّنْ يَحْقِرُ  
 دَوْلَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ طَرَفًا لَكُمْ أَوْ أَفْضَحَ يَلْقَوْنَهُ  
 بِالْإِسْتِكْمَالِ تَأْخِذُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ بِالسُّؤَالِ عَنْهُ بِغَالِيقِ الْقَوْلِ  
 وَتَلْقَفُهُ وَتَلْقَفُهُ وَفِي تَلْقَفِهِ عَلَى أَرْبَعٍ وَتَلْقَفُهُ  
 مِنْ لَيْقِنَهُ إِذَا الْقَفَّةَ وَتَلْقَفُهُ بِكَيْسٍ حَرَفٍ الْمَضَارِعَةِ وَالْقَفَّةَ  
 مِنْ الْقَائِيَةِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَتَلْقَفُهُ وَتَلْقَفُهُ مِنْ الْقَوْلِ  
 وَذَلِكَ كَيْفَ يَكُونُ تَلْقَفُهُ مِنْ تَلْقَفِهِ إِذَا طَلَقَ  
 وَتَلْقَفُهُ أَيْ تَلْقَفُهُ لَيْسَ بِكُمْ بِهِ عِلْمٌ لَا تَلْسُ تَعْلَمُ عَنْ  
 بِهِ فِي قَوْلِكُمْ كَقَوْلِهِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ لَيْسَ قُلُوبُهُمْ وَتَلْسُ  
 حَيْثُ سَهَرًا لَا تَبْعُهُ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ فِي الْوُجُودِ  
 وَاسْتَعْدَادِ الْعَذَابِ فَمَنْ نَلَسَ لَأَيَّامٍ مُتَرْتِبَةٍ عَلَيْنَا

عليه  
على القدر

لكن  
لكن

لكن  
لكن

مش

وتأنيده

تأنيده  
لكن

وتقولون يا فؤادكم اي تقولون  
كلوا ما تحبوا يا فؤادكم يا فؤادكم  
تأنيده

مَسَلْ لَعْنًا عَظِيمًا تَلْفِي لَوْلَا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَالْقَدِيرُ بِهِمْ غَيْرُ  
 وَأَسْتَعْمَلُوا بِهِمْ لَوْلَا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمْ  
 قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَكْلِمَ بِهِمْ مَا يَنْبَغِي لَنَا بِطَعْنٍ تَسْبِيحًا  
 بِمَعْنَى أَنْ يَكُونَ الْإِسْرَافُ إِلَى الْفَعْلِ الْخُصُوصِ مِنْ دُونِ كُنْزٍ إِلَى بَرٍّ فَإِنَّ  
 قَدْ قَامَ أَمْرٌ لَنَا مِنْ حُرْمٍ شَرًّا فَضْلًا عَنْ تَعْرِضِ الْمَدِينَةِ حُرْمٍ  
 رَسُولًا إِلَيْهِ تَعْبِيبُ ذَلِكَ وَأَمْلًا أَنْ يَذْكُرَ عِنْدَ  
 مَتَّعَ تَنْزِيلُهَا إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَنْفَعُ عَلَيْهِمْ كَمَا كُنْزٌ شَتَّى  
 لَكُلِّ مَتَّعٍ أَوْ تَنْزِيلٍ بِهِمْ مِنْ كُنْزٍ حُرْمٍ شَرًّا فَضْلًا فَإِنَّ  
 فَمِنْهَا تَنْفِيرُ عَيْنِهِ وَتَحْلِيلُ الْقَبْرِ وَالزَّوْجِ مَخْلُوقًا كَقَوْلِهِ  
 فَيَكُونُ تَقْوِيلُ الْكُفْرِ وَتَعْبِيرُ الْكُفْرِ بِطَعْنٍ عَظِيمٍ الْمَبِينِ  
 عَلَيْهِ فَإِنَّ حَقَّكَ الدُّنْيَا وَتَعْبِيرُهَا بِأَعْيُنٍ مَتَّعًا لَهَا  
 أَنْ تَعْبُدَ وَالْمَتَّلَةَ كَرَاهِيَةً أَنْ تَعْبُدَ وَأَفْئَانُ تَعْبُدَ وَأَبَدُ  
 مَا دُمْتَ أَحْيَاءَ مُكَلِّفِينَ أَيْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنَّ لَوْلَا تَمْنَعُ عَنْ  
 وَفِيهِ تَلْسُجٌ وَتَقْرِيبٌ وَيَبِينُ لَكُمْ أَلَّا يَأْتِ الدَّلَالَةُ  
 عَلَى الشَّرَاحِ وَتَحَابِسُ الرَّدَّابِ كَيْ تَنْتَوِظُوا وَتَتَأَدَّبُوا  
 وَرَبُّهُ عِلْمٌ بِالْأَحْوَالِ حَكِيمٌ فِي تَدَابِيرِهِ وَلَا يَحْزَنُ  
 لِكَشْفِ غَنَّةٍ عَلَى بَنِيهِ وَلَا يَقْرَأُ عَلَيْهِمْ أَنْ لَدُنْ يَحْجُونَ  
 بِرَبِّهِمْ أَنْ تَشْتَبِعَ الْفَحْشَةَ أَنْ تَشْتَبِعَ الْفَاحِشَةَ  
 فِي الدُّنْيَا أَمَّا عَذَابُ لَيْسَ فِي الدُّنْيَا وَرَزَاخَةُ الْحَدِّ وَالسُّعُورِ  
 إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي الضَّائِرِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ  
 فَعَاقِبُوا فِي الدُّنْيَا عَلَى مَا تَكُونُ لَهَا هُوَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا  
 عَلَى مَا فِي الْقَوْلِ مِنْ حَيْثُ لَا سَاعَةَ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ  
 تَكُونُ لَيْقِنَهُ بِتَرْكِ الْمُعَاجِلَةِ بِالْعَفْوِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى عَظَمِ  
 الْجُرْمَةِ وَلِذَا عَظَفَ وَأَنَّ اللَّهَ رَدَّ وَفِي رَحْمَةٍ عَلَى حُصُولِ فَضْلِهِ  
 وَرَحْمَتِهِ عَلَيْهِمْ وَحَدِّ الْحَيَاةِ وَهُوَ تَنْفِي عَنْهُ لَذِكْرُ

ميتة تقصير

ينقص  
ويجمل

يعظم الله

لكن  
لكن

لكن

هذا

ابنه الضابط  
لكن

ط ل قوله

لكن

لكن

لكن

لكن

لكن

لكن



مرة يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان يا ساعة  
 الفاحشة وقوة بفتح الطاء وقرارنا في ذلك اليوم وحسن  
 وادعوا وذكروا ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يامر  
 بالفساد والمنكر وما ينهى عن الفحشاء والمنكر بل يغفركم الله  
 ما اقرض بفتح و المنكر ما انكره كسرغ ولو فضل الله  
 عليكم ورحمته يتوفى التوبة الماحية للذنوب وفتح  
 الحدود المكفرة لها ما ذكر في ظاهر من دسيسها منكم من جهة  
 ابدل انكم لا تعلمون الله تزي من بفساد تجرد على التوبة  
 وقولها والله سمع لمفا لهم عليهم بنيتا لهم ولا يتل  
 ولا يتخلفا فعل من لا لينة او ورك يقصر من اولو وتوب  
 لا قد انه فرء ولا يتل وانه نزل في ابي بكر وقد خلفان لا  
 ينفق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقره المخرج  
 اولو الفضل منكم في الدين والشفعة في المال وفيه دليل  
 على فضل الى بكر وشره ان يؤثروا الى القربى والمساكين  
 والمهاجرين في سبيل الله صيفيات لموضو واحد اى ناسا  
 جامعين لها لان ذلكوا فيمن كما كنكم افرموضوا انتم مقاد  
 فتكون لبلغ في تعليل المقصود ولبعقوا ما فرط منهم وكنهم  
 بالانماض عنه لا تحبون ان يغفر الله لكم على عفوكم  
 وصفيكم فاجابكم الى من اساء اليكم والله عفو رحيم  
 مع كل قدرته فتخلقوا باخلاقه روى انه عليه السلام قريها  
 على ابي بكر فقال بلى احب ورجع الى مسطح نفقته في الدين  
 يرمون المحصنات العفيفات للخافلات مما قدن به  
 المؤمنات بالله ورسوله استباحة لعرضهن وطعننا  
 في كرسول والمؤمنين كما نرى الى لعنوا في الدنيا والآخرة  
 كما طعنوا فيهن ولهم عذاب عظيم لعظم ذنوبهم قال

ابو بكر

في قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان  
 وادعوا وذكروا ومن يتبع خطوات الشيطان  
 فانه يامر بالفساد والمنكر وما ينهى عن  
 الفحشاء والمنكر بل يغفركم الله

فصل

في قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان  
 وادعوا وذكروا

في قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان  
 وادعوا وذكروا

في قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان  
 وادعوا وذكروا

هوكم

هوكم كالخبر فاذنوا لم يتب وقيل محض من فزاد واج  
 النبي عليه السلام ولذلك قال ابن عباس لا توبة له ولو فشت  
 وعبدان كراي لم يجد اغلظ مما نزل في اولك عابثة يوم  
 عليهم طرف لما في لهم من مقي لا استقرار للعذاب لانه  
 موش وقرء عن ذلكسائ بالياء المتقدم والمفضل  
 السيتهم وايديهم عاكفا يعاون يفترون بالطاق  
 الله اياها بغير اختيارهم او يظنون انهم عليها وفي ذلك  
 من يظنون للعذاب يؤميد بوفيتهم الله دينهم الحق جزا  
 المستحق ويعلمون بما يستحقون انهم ان الله هو الحق المبين  
 الثابت بديانته لا يشاركه في ذلك غير ولا يقدر على التواب  
 والعقاب سوا او ذوالحق المبين لا لوجهه لا عاد ولا الظاهر  
 عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للظالم ولا يحل  
 الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ولطيبات  
 للطيبين والطيبون للطيبات اى الخبيثات يتزوجن  
 الخبيثات وبالعكس وكذلك اهل الطيب فيكون كالليل  
 على قوله اولئك بعض اهل بيت النبي اول رسول وعابثة  
 وصفون مبزون مما يقولون اذ لو صدق لم تكن زوجته  
 ولم يقدر عليه وقيل الخبيثات والطيبات من لا قال  
 ولا شارف الى الطيبين والضمير في يقولون لا اقلين اى  
 مبزون مما يقولون فيهم اى الخبيثات والخبيثات اى مبزون  
 من ان يقولوا مثل قولهم اللهم مغفرة ودرزق كريم الخبيثات  
 ولقد اراد الله اربعة باربعة بواو وسف عليه السلام  
 في بيتي بيتا بعد من اهلها وبراؤا وسوء من قول اليهم  
 فيه بالحجرا الذي ذهب بتوبه وحرمتهم باقيا ولديها

في قوله لا تتبعوا  
 خطوات الشيطان

بغير

لا دقاء اليهود الا ذرة واليب

في قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان  
 وادعوا وذكروا



وعاشه هذا الموضع المبالغات وما ذللك إلا في طلبها منصب  
والوسيلة وأغلا من رتبته بالزهر الذين امنوا لا قد خلوا  
صوتنا غير يوقكم التي تكونها فان لا تجروا لمعير ايضا  
لا يدخلون الا بآذني حق شتات يسوا شتات دنوا من  
الا مبتناس عفا لا مستلوم من استلوا اذا ابصر في  
المستأذن مستعلم للحال مستكشفة هل فراه دخل وورد  
لكم اذ في المستناس الذي هو خلا لا يبتسحاش فان المستأذن  
مستوحش خائفان لا يردن له فاذا اذن استأنس او  
متعرفوا اهل ثمة انسان من الاستس وتسلموا على اهلها  
بان تقول السلام عليكم اذ دخل وعندهم التسليم ان تقول  
السلام عليكم اذ دخلت مرات فان اذن له دخل والادع  
ذلك خير لكم اي لا يستذل والتسليم خير لكم من غير تسلموا  
بغثة او في تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذ دخل بيتا  
غير بيته قال حيتيم صباها وحيتيم نساء و دخل فرعا  
اصابا الرجل مع امومة في الجاف روى ان رجلا قال للبيوع  
السلام استأذن علي قال نعم قال لا خادم لها غيري  
استأذن عليها كلما دخلت قال لا يحب ان تراها غير  
فانمق له فاستأذنه لعلكم تذكرون متعلق بخذ  
اي انزل عليكم او قبل لكم هذه ارادة ان تذكروا او تعلموا  
بما هو صلح لكم فان لم يجدوا فيها احدا باذن لكم فاد  
تدخلوها حتى يردن لكم حتى ياتي من باذن لكم فان المانع  
من الدخول ليس الا طرد على العورات فقط بل على  
يحقيه الناس عادة مع ان التصرف في تلك العورات غير  
اذنه مخطور واستثنى ما اذا عر حرمه حرق وغرق

والفعل لا يخلو من  
الاستسباس من كفن  
و دستورى حاشن

على  
والاستسباس من كفن  
الاستسباس من كفن

ما قال  
من كفن  
من كفن  
من كفن

او غرق

او غرق وان كانه منكروا ما وان قبلكم رجوعا فان رجعا  
ولا يلقوا هو اذ في لكم الرجوع اظهر لكم حاله بخلافه  
ولا يوقف على الدنيا عنده الكراهة وتترك المرق او لا تفع لديكم  
ودنياكم والله ما تعلمون علم فيعلم ما تاتون وما تزدون  
ما خوطبتم به فجاؤكم عليه ليس عليكم جناح ان تدخلوا  
غير مسكونة كالربيط والحانات والحواريات فيها متاع  
استباح لكم كاز مستكنان من الحر والبر وانوار متعة  
ما الجوار من المعاملة وذلك استثناء من الحكم الثاني لشمولية  
ليست للمكونة وغيرها والله يعلم ما تبدون وما  
تكتفون وعندهم دخل من خلا لفساد او مطلع على عورات  
قل للمؤمنين بغضوا من ابصارهم اي كما يكون عن محرم  
ويحفظوا فروجهم اذ على اذ اجسامهم او ما مكن ايمانهم  
وما كانت المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض  
اطلقة وفيها الغض صرحوا بالتعريض وقيل حفظ الفروج  
همها خافية مسترها ذلك اذ في لهم انفع لهم او اظهر  
لما فيه من البعد عن الزينة ان الله خير بما يصنعون اذ في  
عليها اجالة ابصارهم واستعمال سائر حواشيهم وتحريك  
جوارحهم وما يقصدون بها فليكونوا على حذر منه في كل  
حركة وسكون وقيل للمؤمنات بغضن من ابصارهن  
فلا ينظرن الى ما لا يحل لهن والنظر اليه من الرجال يحفظن  
فروجهن بالستر او التحفظ عن الزنا وتقديم الغض  
لان النظر يزيد الزنا ولا يبين زينة كالحالي الشيا  
ولا لا صباغ فضلا عن موضع ضعتها لمن لا يحل ان يبدى له  
اذا ما اظهر منها عند مزاولة لا نساء كالشباب والنساء  
في مسترها حرجا وقيل المراد بالزينة موارفها على حد

او غرق

المكونة

او غرق وان كانه منكروا ما وان قبلكم رجوعا فان رجعا  
ولا يلقوا هو اذ في لكم الرجوع اظهر لكم حاله بخلافه  
ولا يوقف على الدنيا عنده الكراهة وتترك المرق او لا تفع لديكم  
ودنياكم والله ما تعلمون علم فيعلم ما تاتون وما تزدون  
ما خوطبتم به فجاؤكم عليه ليس عليكم جناح ان تدخلوا  
غير مسكونة كالربيط والحانات والحواريات فيها متاع  
استباح لكم كاز مستكنان من الحر والبر وانوار متعة  
ما الجوار من المعاملة وذلك استثناء من الحكم الثاني لشمولية  
ليست للمكونة وغيرها والله يعلم ما تبدون وما  
تكتفون وعندهم دخل من خلا لفساد او مطلع على عورات  
قل للمؤمنين بغضوا من ابصارهم اي كما يكون عن محرم  
ويحفظوا فروجهم اذ على اذ اجسامهم او ما مكن ايمانهم  
وما كانت المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض  
اطلقة وفيها الغض صرحوا بالتعريض وقيل حفظ الفروج  
همها خافية مسترها ذلك اذ في لهم انفع لهم او اظهر  
لما فيه من البعد عن الزينة ان الله خير بما يصنعون اذ في  
عليها اجالة ابصارهم واستعمال سائر حواشيهم وتحريك  
جوارحهم وما يقصدون بها فليكونوا على حذر منه في كل  
حركة وسكون وقيل للمؤمنات بغضن من ابصارهن  
فلا ينظرن الى ما لا يحل لهن والنظر اليه من الرجال يحفظن  
فروجهن بالستر او التحفظ عن الزنا وتقديم الغض  
لان النظر يزيد الزنا ولا يبين زينة كالحالي الشيا  
ولا لا صباغ فضلا عن موضع ضعتها لمن لا يحل ان يبدى له  
اذا ما اظهر منها عند مزاولة لا نساء كالشباب والنساء  
في مسترها حرجا وقيل المراد بالزينة موارفها على حد

او غرق



المصا او ما يعالج الحاسن الحسنة ولا لتزبيقة ولا لتقريب  
والكفان لا نهال يستبخره ولا يظهر ان هذا في المصا لا في  
ولنظر فان كل بدن الحرة عورة لا يحل لغير الزوج والحرم النظر  
الى شئ منها ولا بغير دون كالحاجة وتحمل الشهادة وليصير  
محرمين على حيويهن ستر لا عنافهن وقربا فاعين وعين  
وابوعرو وهن لم يضمن لهم ولا يبدن ريشهن كزينة  
من تحلة ولا يحل له الا ليعولتهن فانها لم يقصودن بالزينة  
ولهن ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى لغير بكرة او ابائهن  
او ابناء يعولتهن او ابنا يهن او ابناء يعولتهن او اخواتهن  
او بنى اخواتهن او بنى اخواتهن ككثرة مدخلتهن عليهن  
واحتياجهن الى مدخلتهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم  
لما في الطباع بين كثرة عن ماسه والتقرب لهم ان ينظروا منهن  
الى ما بينه وبين المحنة والحزينة وانما لم يذكر الا عمام ولا خول  
لانهم في بعض الاحوال لا يحل ان يخطوا منهن عندهم حذر  
ان يصفوهن في بنائهم او ينسبوا بهن بمقاييس فان الكافرة  
لا يخرجن عن وصفهن للرجل والنساء كلهن والعلما  
في ذلك خلا او ما ملك ابائهن بعم زواياه والعبي يارو  
انه عليه السلام التي فاطمة بعيد وجهه لها وعليها ثوب اذا اقتربت  
راسها لم يتلغ بجلتها واذا عطت رجلها لم يتلغ راسها وقا  
عليه السلام انه ليس عليك باسن غاصه ابوك وعوامك وكل  
المراة يارو اياه وعبد المرأة كانه جنيتي والسايعين غير اولى  
او زبي من الرجال اولى الحاجة الى النساء وهم الكسوة  
لهم والمنسوجات وفي المحرم والحصى فلا وقيل لليلة اليه  
تبعون والناس يفضل طعامهم ولا يعرفون سائر امر  
النساء وقرب ابن عامر وابو بكر غير بالنصب على حال او الطفر

ای

الذين لم يظفروا على عودات كيسانهم بعد من الظهور على  
ولا طوع او كعدم بل عرفهم حد الشهرة في الظهور وعلى الغيبة  
والطفل جنس وضع موضع الجمع الكفا بدلالة الوصف ولا يضر  
بأن يحملن ليعلم ما تحقن من ريتهن ليتحقق خلقها لها  
فيعلم انها ذات خلخال فان ذلك تورث مثله في الرجال وهو  
وبلغ من الشئ عن اظهار التزنية وادلى على المنع من رفع الصوت  
وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون اذروا ما كان يحلو احدكم من تقبل  
شيئا في الكفر عن الشهرة وقبل توبوا ما كنتم تفعلونه في الجاهلية  
فانه وان جيبا لا سلام لكن يحال الدم عليه العزم على الكفر عنه  
كالبتدر وقر ابن عامرية المؤمنون وفي الزخرف يا ايها الساجد  
وفي الرحمن ابد النيران بضم الهاء في الوصل في السادة والبا  
بفضها وقفار وعروود لكسائي عليهن ايها بالالف  
وقفد البا قون بغار الف لعلمكم تفعلون بسعادة الدارين  
ولتكنوا اذ يا في منكم والصالحين من عبادكم واما نكم يا  
أيما عسي يقضي الى السيف المحل اليه المقضي بالوفاء  
وحسن التربية وموئدا الشفقة المؤدية الى بقاء النوع  
بعنا لير عنه مبالغة فيه عقبة بأمر الحاج الحافظ له  
والخطا بدلالة وليا والسادة وقيد دليل على وجوب التزويج  
المولية والمملوك وذلك عند طبيعتها واستعدادا بان المدة  
والعبدك يستبدان به اذ لو استبد الما وجه على الوالي  
والملك واما في مقلوب اياهم كيتامي جمع ايم وهو الغريب ذكرنا  
اوانني بكر اكان ائسيبا قال فان تنكح ائني وان تنكح ائني  
افق منكم ائني وتخصص الصالحين لان اخصاصهم ولا  
لسانهم ائني ومن المراد الصالحين للحجاج والصلوات بحقوقه  
ان يكونوا فقراء بغيرهم الله من فضل دينا عسي تمنع من الفقر

دیر علی ایچ بیجید علیا

علاءى صوٹ الحلى

قوت

اشهد ان لا اله الا الله

بزرگوار

الحمد مع الحفا - وهي ما ينفصل في الحركة  
واسمها وجوب مع جيب وزند  
موضع القطع  
عطا ليعلم من أي زوايا من ماله  
إلى أي زوايا من فجود الجمع  
المذكورين فليس النسب ولا ينظر في  
النظر إلى الزاوية المطلقة ولا ينظر في  
إلى أي زوايا من الزاوية أو الزاوية  
له النظر إلى زوايا التوج كوجه  
والعلم والخاص كالتجسس والاعتكاف  
لهما إلى ما يحيط بهما من عبادة  
الرضاع وعقد الشعيبي إلى م  
لهي العزم والخاص من أي م  
على أنها ينبغي أن لا يباينها  
م  
فإنه يجوز بالسلمة النظر إلى الحركة بالسلمة سوى  
ما بين الحركة والركبة ولا يجوز بالسلمة  
أن تتكشف للكاوية أو بها ليست من  
نيسان كوجه

الصحة الصغرى التي لم يطفئها  
الجماع مع نكاح حنة  
معتصبا كان وفحلا



م

عظم

۱۲۴

[illegible]







مزا ارتفاع

بِإِذْنِ اللَّهِ

[illegible]

الواجب ٩

والمفكرة

三

ایلم بنال ہوا

او تصباح ای کثرت کوه فیها مصباح  
 بایست او بتوقفه او توقفه فی بیوت  
 حته ان علقتهها بهیست بعد ای بیست  
 بیوت و لایحوریه لایحوریه معطوف  
 لکرتف و هو فی ضله ان و لایحوریه  
 لکرتف بایست او زانه ان توقفه لکرتف



حضرت غفر له  
 ادرسی از کتب  
 مکتبه نبویه  
 بنام احمد انبیه  
 مستحق نام  
 حضرت غفر له  
 کتب نبویه  
 بنام احمد  
 مستحق نام

مساجد المكتبة شامه و دار احكام عليه السلام  
و المقعد من مقام سيدان و زاد و زاد عليه السلام  
و مسجد الكوفة و مسجد فنين شامه  
عليه السلام

علا کانه قیل بستی رفیق  
قبل بستی جان کوی

ما كان ينبغي ان تستفيد من هذه المزايا الضد  
توطينها واعطى المزايا الضد  
عند وجودها لان مزايا الضد  
لا يكون مقبلا لها كوسي

التي هي في قامة عرض من العين  
لما عدل والاصغر في قامة  
اضيف تحت الاضافة خوف  
المعروض في سقطت الناء  
الحوض من العين  
شك

۱۰۰

او شغل العسر  
عن ابن مسعود قال  
قال ابن مسعود  
باب من العسر

نقد و تحریف

63

بقیة صفة سرب  
بذات من الواو کفرهم  
بذات راشر

لا فائدة  
اي في الضمير المستتر

طایفه ای قدرتمند او مانع غنچه کواری

زاده بنفیه  
عجز از کفره فالتی ذنار

یہ

513



وَأَن كَانَ مُبْهَمَةً فَكَالْظُلَمَاءِ أَوِ التَّابِغِ بِأَعْيَادِ الْوَقْتِ  
فَأَنهَا كَالظُّلُمَاتِ فِي الدُّنْيَا وَكَالْشَّرَابِ فِي دِرْخَانٍ فِي مَحْرَجِي  
عَيْنٍ مُّسَوِّئَةٍ إِلَى اللَّهِ وَهِيَ عَظِيمٌ لِّمَا يَعْثُبُهُ يَعْثُبُ الْبَحْرُ  
مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ أَيْ مَوْجٌ مُّتَرَادِفَةٌ مُّتَرَاكِمَةٌ مِنْ فَوْقِهِ  
مِنْ فَوْقِ مَوْجِ الثَّانِي سَحَابٌ غَطَّى الْجُودَ وَجَحَانُورُهَا وَجَحَانُ  
صِفَةٌ أُخْرَى لِلْبَحْرِ ظُلُمَاتُ أَيْ هَذِهِ ظُلُمَاتُ بَعْضِهَا وَبَعْضُ  
وَقَدْ رَأَى كَيْفَ ظُلُمَاتُ الْبَحْرِ عَلَى بَنَاتِهَا مِنْ لَدُنِّي وَبِاضَاةُ  
السَّحَابِ لَهَا فِي رَوَايَةِ الرَّبِّي إِذَا أَخْرَجَ بِنْتُ وَهِيَ قَرْنِي بَرِّي  
لَيْسَ لَمْ يَكْدِيرُهَا لَمْ يَقْرَبْ أَنْ يَبْرَأَ فَضَرَّ أَنْ يَرْتَبِهَا كَقَوْلِهِ  
إِذَا غَبَرَ الْبَحْرُ الْمُحْبِبِينَ لَمْ يَكْدِرْ مَعِينُ لَهَا مِنْ حُبِّ  
مُسْتَبْنِي يَرْجُحُ وَالدُّنْيَا نَزْلُ الْوَقْعِ لِلْبَحْرِ وَإِنْ لَمْ يَكْدِرْ ذَكَرَ  
لِلدَّلَةِ الْمَعْنَى عَلَيْهِ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا أَوْفَى لَمْ يَفْعَلْ  
لَهُ الْيُودِيَّةُ وَلَمْ يَوْفُقْهُ لَا سَبِيلًا قَالَ هُوَ مِنْ يَوْمِ خَلْقِ  
الْمَوْثِقِ الَّذِي لَهُ نُورٌ عَلَى نُورِ الْمَرَامِ تَرَامِ تَعْلَمُ عِلْمًا يَسْتَأْذِنُ  
فِي الْبَقِيَّةِ وَالْوُفَاقَةُ بِالرُّوحِ أَوْ رَدَّ سِتْرَ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ  
سَبَّحَ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَرَدَّ رُضْ بِنِزَّةِ ذَاتِهِ عَنْ كُلِّ  
خَفِضٍ وَاقَاةُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَرَدَّ رُضْ وَمَنْ لَمْ يَخْلُقِ الْبَحْرَ  
أَوْ لَمْ يَكْدِرْ أَوْ لَمْ يَكْدِرْ بِنَا يَدْعُ عَلَيْهِ مَنْ قَالَ أَوْ لَمْ يَكْدِرْ  
قَالَ وَلَا طَائِرٌ عَلَى الْأَرْضِ وَنَحْضُصُ فِيهَا مِنَ الصَّبْحِ الطَّيْرِ  
وَالدَّلِيلُ الْبَاهِرُ وَلِذَلِكَ قَبْلُهَا يَقُولُ صَافَاتٍ فَإِنَّ  
أَعْطَى أَلَا جَرَامَ الْبَقِيَّةِ مَا بِهِ يُقَوَّى عَلَى الْوَقْفِ فِي  
الْجَوْصَافَةِ بِأَسْطَةِ أَجْضَبَتْهَا بِمَا فِيهِ مِنَ الْقَبْضِ  
وَالْبَسْطِ حِجَّةٌ قَاطِعَةٌ عَلَى كَمَالِ قَدْرِ الصَّانِعِ وَالطَّفِ  
تَدْرِي كُلَّ كُلِّ وَاحِدٍ مَا ذَكَرُوا مِنَ الطَّيْرِ قَدْ عَلِمَ صَانِعُهُ  
وَشَيْخُهُ أَيْ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ دُعَاءَهُ وَتَسْتَرْبِهَا أَحْسَنًا

ای فوق المیج

باب المخرج

بعضها الكثرة

کتابخانه

دوستی

1

ی لم یقاربت المشرق

بیت فغان

یکه واقف

كاد والقرب

کونسی

100

1

11

عليه منقح

1

100

اوطبقا

أَوْطَعًا لِقَوْلِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ أَوْ عَلِيمٌ كُلٌّ عَلَى تَشْبِهِهَا  
فِي الدَّلَالَةِ عَلَى الْحَقِّ وَالْمُبْدِلِ إِلَى النِّفْعِ عَلَى وَجْهِ تَحْصِينِهِ  
مَنْ عِلْمٌ ذَلِكَ مَعَ أَنْ لَا يُبْعَدَانِ بِلَهُمِ اللَّهُ الطَّرْدُ عَاءُ وَتَشْبِهُ  
كَأَنَّ الْقِسْمَ عِلْمًا وَدَقِيقَةً فِي شَيْءٍ بَعِيدٍ لَهَا بَكَادُ يَهْتَدِي  
إِلَى لِعَضْلٍ وَإِلَيْهِ مَكَاتِ السَّمَوَاتِ وَزَادَ بِضَافَةٍ الْخَالِ  
لَهَا وَلَمَّا فَهِمَ الْذِّكْرُ وَالصِّفَاتِ وَزَادَ فَعَالٍ مِنْ جِلَّتِ أَنْهَا  
مُكْنَذَةٌ وَاجِبَةٌ لَدُنْهَا إِلَى الرَّاجِبِ وَالْإِلَهِ الْمَصِيرِ  
مَرْجِعُ الْجَمِيعِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَجَابًا يَسُوفُ وَمِنْهُ لِيَضَعَ  
الْمَرْجَاةَ فَارَهَا يُنْجِيهَا كُلَّ أَحَدٍ ثُمَّ يُولِى لِقَبْلِهِ بِأَنْ يَكُنْ قَرْنًا  
فَيُضَمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ وَمِنْ ذَلِكَ عِتَابٌ رَضِعَ مِنْهُ إِذِ الْمَعْنَى  
بَيْنَ أَجْزَائِهِ ثُمَّ يَجْعَلُهُ وَكَأَمَّا مَتَرًا كَمَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ وَتَرَى  
الزُّدْنَ الْمَطْرَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ مِنْ قُوَّةٍ جَمْعُ ظُلِّ كِبَالٍ  
جَمْعُ جِبَالٍ وَتَرَى مِنْ خِلَالِهِ وَسَيَزُولُ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الْغَمَامِ وَكُلُّ  
مَا عُلُوٌّ لَهُ سَمَاءٌ مِنْ جِبَالٍ مِمَّا قَطَعَ عِظَامُ تَشْبِهُ الْجِبَالِ فِي عِظَمِ  
أَوْ عَمْدِهَا مِنْ تَرْدٍ بَيَانُ الْجِبَالِ وَالْمَفْعُولُ أَيْ مُتَدَيًّا مِنَ السَّمَاءِ  
مِنْ جِبَالِهَا مِنْ تَرْدٍ وَبِحُجَّةٍ أَنْ يَكُنْ فِيهِ الثَّابِتُ أَوْ الثَّابِتُ  
لِلتَّعْيِضِ وَلَا فَعْلٌ مَوْقِعُ الْمَفْعُولِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالسَّمَاءِ  
الْمُطَلَّكَ وَفِيهَا جِبَالٌ مِنْ تَرْدٍ كَمَا فِي ذَلِكَ رَضِ جِبَالٌ مِنْ تَحْرُكٍ  
فِي الْعُقَالِ قَطَعَ عِظَمُهُ وَالْمَشْهُورُ أَنَّ لَدُنْهَا خُرُجٌ إِذَا تَصَاعَدَ  
وَلَمْ يَحْلُلْهَا حَرَارَةٌ فَلْيَغِيثِ الطَّبَقَةُ الْبَارِدَةُ مِنَ الْهَوَاءِ وَ  
وَقِيلَ لَدُنْهَا كَمَا لَقِيعٌ وَهَذَا سَجَابًا فَإِنْ لَمْ يَسْتَدِرْ  
تَقَاطُرَ مَطَرًا أَوْ أَنْ اسْتَدْرَفَ إِلَى لَدُنْهَا وَرَبُّهَا وَتَبَدَّلَ  
اجْتِمَاعُهَا نَزَلَ تَلْجَاءُ وَذَلِكَ تَرْدٌ تَرْدٌ أَوْ قَدْ تَبَدَّدَ الْهَوَاءُ  
بَرْدًا مِفْرَطًا فَيَنْقَبِضُ وَيَتَعَقَّدُ سَجَابًا وَتَبَدَّلَ مِنَ الْمَطَرِ  
أَوْ تَشْبِهُ وَكُلُّ ذَلِكَ يَتَوَلَّى بِتَبَدُّلِ الْإِرَادَةِ إِلَى الرَّاجِبِ

45

५१

216

10

100

10

نظمت الامام في فخره المرحوم في سنة ١٢٠٠  
سجدة بستانه و مر فوفه

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

فليكن عطف  
 على ما يكون في  
 في خارجة عن  
 مع ما يكون في  
 فليكن عطف  
 على ما يكون في  
 في خارجة عن  
 مع ما يكون في

ان جعلت الضمير في الكل  
 كوز ان يرجع اليه والى كل  
 وان جعلت الضمير في الكل  
 ويرجع اليه

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



لقيام الدليل على انها المرجحة واختصاص الحوادث بها  
 واقفاً وتالياً وليد اشار بقوله فيصيب به من يشاء وبصر  
 عن من يشاء ولا ضمير للبريد كاد سنا برفه من برفه  
 وقرى بالمدة بعقول العلو وبادغام الدال في السين وبرقه  
 وبضم الراء وهو مع برفه وهي المقدر من كبري كالغرفة  
 وبضمها لا تباع بدهب لا بصار با بصار الناظرين اليها  
 من غير ان منارة وذلك لقرى دليل على حال القدرة من حيث  
 تولد من من لصد وقرى يذهب بزناوة الدنيا بمقتل الله  
 الدليل والنهاية بالحقبة بشم لا وينقص حرمها وزيادة  
 لا حزا وينبغي رحوها بالحر والبر والظلمة والظلمة  
 او بما نعم ذلك ان في ذلك فيما تقدم ذكره لغيره زولي  
 لا بصار لذة لة على وجه الصانع القديم وكما قد  
 واحاطة علمه ونفاذ منيته وتزحم عن الحاجة  
 كما يقضي اليها لمن يرجع الى بصيرة والله خلق كل دابة  
 كل حيوان يدب على الارض وقرى حمى وركساي خالق  
 كاللثة باوصنا من ماء هو جزء ماوية او ماء مخصوص  
 هو النطفة وقيل من ماء جفث ثدي فيكون تزيارة  
 للغالب منزلة لكال في من الحيوان ما يولد من نطفة  
 وقيل من ماء متعلق بذيته وليس صلة لخلق فمنهم  
 من يمشي على بطنه كالحيية وانما شئ الخف مشاء  
 على لا متعارف اليها كالا ومنهم من يمشي على حلقه  
 كالهيسر والطيرو منهم من يمشي على اربع كالنعمى  
 والوحش ويندع فيه ماله اكثر من اربع كالغناكب  
 فان دعما بها اجامشت على اربع وتذكر الضمير  
 لتغلب العقلاء والتعبير عن عز الوصف الوافي لتفصيل

الجملة

من يشاء  
 من يشاء  
 من يشاء

توبه  
 توبه  
 توبه

قالوا  
 قالوا  
 قالوا

قالوا  
 قالوا  
 قالوا

و  
 و  
 و

بفتح الراء

والباقي

قالوا  
 قالوا  
 قالوا

الجملة والبريت لتقديم ما هو اعرف في القدرة بخلق الله  
 ما يشاء وما ذكره مما لم يذكر ببطا اوم كما على اختلاف القدر  
 وروا عضا والقياس والحرارة والطباع والقوى  
 لا نغال مع ايجاد العنصر يقتضي منته ان الله على كل  
 شئ قدير بقدر ما يشاء لقدرنا ايات مبيات الحقائق  
 بانواع الدلائل والله يصدر من يشاء بالتوفيق للتبسيط  
 والتميز ليعاينهم الى صراط مستقيم هو دين اسرار الموصل  
 الى درك الحق والافوز بالجنة ويقولون امنا بالله وبما  
 الرسل نزلت في بياب المناق خاصة لله في قديمنا الى كثر  
 الا شرف وهو يدعون الى النبي عليه السلام وقيل في غير من  
 ويكيل خاصهم علت في ما ارض قايي ان يحاكمه الى الرسول  
 عليه السلام ولطعننا اي واطعنا لها ثم يتولى بالامتناع  
 عن قول حكمه فربون صلهم من بعد ذلك بعد قولهم هذا وما  
 اولئك بالمؤمنين اشارة الى الفايدين باشرهم فيكون  
 اعداء من الله فان جميعهم وان امنوا بلسانهم لم يؤمنوا  
 بقلوبهم اولي كفر من منهم وسلك ياف عنهم ليتولاهم  
 والنعيم فيه ليدرك لة على انهم ليسوا بالمؤمنين  
 الذين عرفهم وهم المخلصون في ذلك يان والفايدين عليهم  
 واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اي ليحكم النبي  
 عليه السلام الحاكم ظاهر والمدعوا اليه وذكر الله للتعظيم  
 والدلالة على ان حكمه الحقيقة حكم الله تعالى اذا اقرى  
 منهم معرضون فاجاء فربون منهم لروا عن اذ كان الحق  
 عليهم ليعلمهم بان ان لا يحكم لهم وهو متروك للمثولي  
 ومبالغة فيه وان يكن لهم الحق الى الحكم لا عليهم بانوا  
 اليه مدعين متقادين لعلمهم بانه يحكم لهم والى صلة

قالوا  
 قالوا  
 قالوا

قالوا  
 قالوا  
 قالوا

قالوا  
 قالوا  
 قالوا

قالوا  
 قالوا  
 قالوا



لِيَأْتُوا أَوْلِيَاءَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَتَقَرُّهُ لَدَى خُصَامِ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
 كَمَا أَوْفَى إِلَى الظَّالِمِ أَمْ أَرَأَيْتُمْ أَنِّي رَأَوْنِيكَ تَقَرُّ فَرَأَى  
 يَتَّقِيهِمْ وَيَقْبَلُهُمْ بِكَ أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحْفَظُوا اللَّهَ  
 عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ فِي الْحُكُومَةِ بَلَى لَيْكُمُ الظَّالِمُونَ أَضْرَابٌ  
 عِزَالَتُهُمْ بَيْنَ رَأْيَيْنِ لِلتَّحْقِيقِ الْقَبِيحِ وَلَا وَفَاءٌ  
 لِلتَّقِيهِمْ أَن رَأَيْتُمْ عَلَيْهِمْ أَيْدِيَهُمْ أَوْ فِي الْحُكْمِ وَالْأَمْرِ  
 أَمْ أَرَأَيْتُمْ أَن يَحْفَظُوا عَلَيْهِمْ أَوْ مَوْفِقًا وَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَنْصَبْ  
 سُوَيْدٌ وَفَرَطٌ أَمَّا بَيْنَهُ عَيْنُهُ فَتَحْنِ وَلَا وَفَاءٌ وَظُلْمُهُمْ بَعْدَ  
 خَلَلِ عَقِيدَتِهِمْ وَمِثْلُ نَفْسِهِمْ إِلَى الْحَيْفِ وَالْفَضْلِ  
 لَنَفِي لَكَ عَنْ غَيْرِهِمْ سَيِّئًا لَدَعُوا إِلَى حِكْمِهِ أَمَا كَانَ قَوْلُكَ  
 الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دَعَا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيُحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا  
 سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ عَلَى عَادَةِ اللَّهِ  
 فِي اتِّبَاعِ الْحَقِّ الْمُبِينِ وَلَا تَنْتَبِهْ عَلَى بَسْطِي وَقَرُّ قَوْلُكَ  
 بِالرَّفْعِ وَلِيُحْكَمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَعْقُولِ وَأَمَّا إِذَا دَعَا إِلَى الضَّرَرِ مُضِدًّا  
 عَلَى مَعْقُولِ لِيُفْعَلَ الْحُكْمُ وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَا  
 يَأْتُرِيدُ أَوْ فِي الْمَرِئِضِ وَالْأَسْنِ وَتَحْشَى اللَّهُ عَلَى  
 مَا صَدَدَ عَنْهُمْ الذُّنُوبُ وَتَبْقَى فَمَا بَقِيَ مِنْ عَمَلٍ وَقَرُّ  
 وَحَفِصَ بِأَسْكَانٍ كَقَائِدٍ يُؤَيِّدُ الْوَكْرَ وَالْعَمْرُودَ وَفَاءٌ وَتَقَبُّ عَنْهُ  
 وَقَالَ لَوْ بِاخْتِلَافِ سِرِّهَا وَرَأْيَا قَوْلَ بَصَلَتِهَا  
 فَنَبَتْهُ تَقَى يَكْتِفٍ وَخَفِيفٌ وَالْهَاءُ فِي الْوَقْفِ سَاكِنَةٌ  
 بِالْأَتْفَاقِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِرُونَ بِالنَّعِيمِ الْمَقْمُورِ  
 بِأَنَّهُ جَهْدًا يَأْتِيهِمْ لَنَكَارَ لَا مَشْتَاعٍ عَنْ حِكْمِهِ لَنْ أَمْرُهُمْ  
 لَخَرَجَ جَوَانُ رَدِّ قَسَمُوا عَلَى الْحَاكِمَةِ قَالَ لَا تَقْسِمُوا  
 عَلَى الْكُذِبِ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ أَيْ الْمَطْلُوبُ مِنْكُمْ طَاعَةٌ  
 مَعْرُوفَةٌ وَالْإِيمَانُ وَالطَّاعَةُ الْفَاقَةُ الْمُتَكَرِّرَةُ طَاعَةٌ

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

الحيف ببداء  
 كرهه

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

مَعْرُوفَةٌ أَيْ الْمَطْلُوبُ مِنْكُمْ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ وَالْإِيمَانُ وَالطَّاعَةُ  
 ان لَدُنَّ خَيْرٌ مِمَّا يَكْمُلُونَ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ سِرُّكُمْ قَالُوا طَاعُوا اللَّهَ  
 وَطَاعُوا الرَّسُولَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا خَاطَبَهُمْ اللَّهُ عَلَى الْحَاكِمَةِ مَبْنًى  
 فِي تَبْكِيَتِهِمْ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا عَلَيَّ غَمٌّ بِمَا عَمَلْتُمْ فِي كَيْدِكُمْ  
 وَعَلَيْكُمْ مَا كُنْتُمْ مِّنْ لَّدُنَّ مُتَنَالِينَ وَإِنْ تَطِيعُوا فِي حُكْمِهِ فَهُوَ  
 إِلَى الْحَقِّ فَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِذْ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنَ الْمَلِكِ الْبَيِّنَاتُ لِيُخْبِرَ  
 بِمَا كُفِّرْتُمْ بِهِ وَقَدْ دَخَلَتْ وَأَتَمَّتْ بَقِيَّةَ قَوْلِهِمْ فَإِنْ أَدْبَيْتُمْ فَلَكُمْ  
 وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَعَلَيْكُمْ وَعَدَ اللَّهُ لِلَّذِينَ اخْتَلَفْتُمْ وَعَمَلُوا  
 الصَّالِحَاتِ جُزْءًا مِّنْ رَّسُولِهِ وَلَئِنَّ أَوَّلَهُ وَلَمْ يَنْصَبْ  
 وَمِنْ لَّدُنَّ لَيْسَ تَخْلَفْتُمْ فِي لَدُنَّ رِضٍ لِّبَعَالِيَتِهِمْ  
 حُكْمًا مُّشْتَرِكًا فِي لَدُنَّ رِضٍ تَصْرِفَ الْمُلُوكَ فِي مَالِكِهِمْ  
 وَجَوَابَتُمْ خُصْمَ تَقْدِيرٍ وَعَدَهُمْ اللَّهُ وَأَقْسَمَ لِيَسْتَحْلِفْتُمْ  
 أَفَرَأَيْتُمْ فِي تَحْقِيقِهِمْ مِّثْرَ مِثْرَةٍ لِّلْقَسَمِ كَمَا اسْتَخْلَفْتُمْ  
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ بَعَثْنَا فِي سُرَابِيلٍ اسْتَخْلَفْتُمْ فِي مِصْرٍ  
 وَلِلشَّامِ بَعْدَ الْحَبَايِرِ وَقَرُّ لِيُكْرِمَ الضَّمَّ النَّاءُ وَكُسْرُ لَامٍ  
 وَإِذَا انْتَدَأْتُمْ لِلْقَوْلِ فَلْيَا قَوْلَ بَعْضِهِمْ وَإِذَا انْتَدَأْتُمْ  
 كَرُّوا أَوَّلَهُ وَلِيُكْمِلُنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى  
 لَهُمْ وَهُوَ لَا يَغْيِرُ فِيهِ شَيْئًا وَتَقْوِيَةٌ وَتَقْوِيَةٌ وَلِيُكْمِلُنَّ لَهُمْ  
 مِّنْ بَعْدِ حُكْمِهِمْ مِّنْ لَّدُنَّ عَدْلٍ وَقَرُّ ابْنِ كَيْزٍ وَالْوَكْرُ بِالْحَفِظِ  
 مِمَّا مَنَعَهُمْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَصْحَابُهُ مَكْنُوعًا بِمَكَّةَ  
 عَشْرَ سِنِينَ خَائِفِينَ ثُمَّ هَاجَرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانُوا  
 يَتَخَوَّعُونَ فِي الْمَدِينَةِ وَتَمِشُّونَ فِيهِ حَتَّى إِجْتَزَا اللَّهَ  
 وَعَدُّ فَأَظْهَرَهُمْ عَلَى الْعَرَبِ لَهُمْ وَقَعَّ لَهُمْ يَلَاوُكُشْرُ  
 وَالْعَرَبُ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى صِحَّةِ الْقَوْلِ بِالْأَخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ  
 عَلَى هَوَاهُ وَخَلَفَ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ إِذْ لَمْ يَخْتِجِ الْمَوْعُودُ

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان

انظر الى قوله تعالى  
 وقل يا ايها الذين آمنوا  
 اني قد جئتكم بالبينات  
 واني قد جئتكم بالحق  
 واني قد جئتكم بالرحمة  
 واني قد جئتكم بالنعيم  
 واني قد جئتكم بالهدى  
 واني قد جئتكم بالسنة  
 واني قد جئتكم بالبرهان



والمؤمنون عليهم لعنهم بالانجاء وفيما هم في العذاب ولا  
 منه في لاخرة يعبدونني حاله الذين لتقيد الوعدا لسيار  
 على التوحيد واسنأ في بيان المقصود لا يتخلف ولا  
 لا يتركون في شيء حاله الراوي يعبدونني غير ما  
 ومن كفر ومن ارتد او كفر هذه النعمة بعد العبد  
 او حصل الحلافة في ذلك هم الفاسقون الكاظمين في  
 حيث ارتدوا بعد وضوح ملاحدة ولا يا اذكروا تلك النعمة  
 العظيمة وافهموا الصلوة والذكر والطبوعا الراس  
 في سائر ما اتركتم به ولا يتبعوا عطف ذلك على طبوعا الله فان  
 القائل وعد على المأمود به فيكون نكرا لا يرتبطا عند الر  
 يثا كيد وتعلق الرعدة او المندرجة هي فيه يقول لعنكم  
 ترحمون كما علق به الهدي لا تحسن الذين كفروا  
 محجوزين في لا رخص لا تحسن باحمد الكفار محجوزين الله  
 عن ادراكهم واهلاكهم وفي لا رخصة محجوزين او لا  
 الكفار في لا رخصا حمد الله فيكون محجوزين في لا رخص  
 او لا تحسبوهم محجوزين في لا رخصا او لا رخصا المعجز  
 كشي واخذوا كشي بذكر اثنين عن كثلته وقر ابن عمرو  
 بالياء وهما لا قل في لا رخصا لا رخصا وما فيهم النار عطف  
 من حيث المعنى كانه قيل الذين كفروا البسوا محجوزين وما  
 النادر ان المقصود من النهي الحسبان تحقيق نفي الرخصا  
 والبسوا البسوا الماوى الذي يصرفون اليه بالاراد  
 امنوا ليست اذ انكم الذين ملكتم ايما لكم رجوع الى استم  
 الاحكام كسنا لفت بعد فراغ عن الهيات الدالة على  
 الطاعة فيها سكتهم الا حكام وعين ولا رخصا عليها  
 والوعيد المستلزم لغرضها والمواد به خطا الرجال

طالع العاصم من رخص بعض ان رخص الرخص  
 عطف على ما عطف الله واكسبه الرخص  
 قالوا ليس بعد ان رخص الرخص  
 والمعجز من رخص الرخص  
 رخص الرخص

في انساب اصحابنا اذ رخص الرخص  
 رخص الرخص  
 رخص الرخص  
 رخص الرخص  
 رخص الرخص

رخص الرخص  
 رخص الرخص  
 رخص الرخص  
 رخص الرخص  
 رخص الرخص

والنساء

والنساء عطف على الرجال لما روي ان غلاما اسما بنت ابي مرشد  
 وقال عليها في وقت كرهته فنزلت في رخصا رخصا الله عليه  
 السلام من رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 ليقر عوف رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 عمر لوددت ان الله عز وجل نبي ابا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 ان يدرجوا الهدي للساعات عينا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 عم فوجده وقد نزلت عليه رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 منكم ولصبيان الذي لم يبلغوا الحالم ايا لا حلاوة تغير عن  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 مرة من رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 وطرح ثياب النوم ولبس ثيابا ليقظة وحلة لثمة  
 من ثلث مرات والرفع خبر المحدث في اي هو من قبل صلوة  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 للمقبلين من الظلمة رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 العشاء لا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 ثلث عودا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 ان يكون رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 المكان ورجل عوف وقر رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 بذلك من ثلث ليلت عليكم ورا عطفهم جناح بعد رخصا رخصا  
 في ترك لا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 لا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 طوافون عليكم اي هم طوافون استينا في بياني رخصا رخصا  
 المرخص في ترك لا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 وفيه دليل على تغليل الاحكام وكذا في الفرق بين لا رخصا رخصا  
 وغيرها يانها عودا ان بعضكم على بعض بعضكم طاعة على بعض

رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا

رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا

رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا

رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا  
 رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا رخصا



في قوله لا يكون كراهة ان يكون كراهة ان يكون اذا علم رضا صاحب البيت  
 في قوله لا يكون كراهة ان يكون كراهة ان يكون اذا علم رضا صاحب البيت  
 في قوله لا يكون كراهة ان يكون كراهة ان يكون اذا علم رضا صاحب البيت

كذلك مثل ذلك القئين بين الله لكم الايات اعدوا حكام  
 والله علم حليم فيما شرع لكم واذا بلغ الاطفال منكم الحلم  
 فليستادوا نواكما استاذن الذين من قبلهم الذين بلغوا  
 من قبلهم في رزوقك كلها واستندلوا من وجلب ستدان  
 العبد لبالع على سبيل وجوب ان المراد بهم المعهودون  
 الذين جعلوا قسما للمال فلا يندرجون فيهم كذلك  
 بين الله لكم اياته والله علم حليم كرهه تاركها ومن  
 في الاقرب لا يستدان ولا لقوا عمن للنساء والرجال  
 التي قد عرفت عن الحضر والمال الذي لا يكون كراهة بطريق  
 فيه ليكرهه فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن  
 على انياب الظاهرة كالجلباب والفاو فيه لان الله في  
 لقوا عمن الذي اوصفها به غير متبرجات برية  
 غير مظهرات دينه ما امر باخفائه في قوله لا يبدن  
 ريشتهن واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى من  
 في لهن سقينة بارحة لا غطاء عليها ولا تبرج سعة  
 لوجهن بحيث يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يقي  
 منه شيء الا ان خفض كشف المرأة ريشتها وخصاها للرجل  
 وان يستعفف من لهن من الوضع لا ان يبدن لهن  
 والله سميع عليم لقالهن للرجال علم بمقصودهن ليس  
 على ان يخرجن ولا على ان يخرجن حجب ولا على المبرور  
 خرج نفي لما كانوا يخرجون من مواكلهم ولا صفا حذرا  
 من استقذارهم او اكلامهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح  
 ويسبح لهم التبسط فيه اذا خرج الى العزو وحلفهم  
 على المنازل مخافة ان يخرجوا من طيب قلبهم من اجابة  
 من يدعوهم الى بيوت بانهم او اولادهم واقاربهم كيطعمونهم

يلعبون  
 اللام

كراهة

كراهة ان يكون كراهة ان يكون اذا علم رضا صاحب البيت  
 باقية او قريب او كان في اوله او شلام ثم نسخ بقوله لا يكون  
 بيوت النبي لا ان يؤذن لكم الى طعام وقد نفي التخرج عنهم  
 في لقعود عن الجهار وهو لا يؤذن ما قبله وما بعد ولا على  
 انفسكم ان تاءكلوا من بيوتكم من البيوت التي فيها ارجلكم  
 وعيالكم فدخل فيها بيوتك ولا ولدك ولا بيت الولد كبيت  
 لقوله عالم للام انت وما لك يد بيد وقوله ان اطلب باكل  
 المأذون كسبه وان ولدك من كسبه او بيوت اباكم او بيوت  
 امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم  
 او بيوت عماتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او ما  
 ملككم مفاخه وهو ما كره تحت ايديكم ونظركم من ضيق  
 وما يشبهه كراهة او حفظا وقيل بيوت المال والفتح  
 جمع مفتوح وهو ما يقع بيد وقرئ مفتاحه او صدقكم او بيوت  
 صدقكم فانهم اوصوا بالتبسط في اموالهم واستر يد وفتح  
 على الواحد والجمع كالحلطة هذا كراهة ان يكون اذا علم رضا  
 البيت يا ذين روقية ولذلك خصص هؤلاء فانهم  
 كيتسطينهم او كان في اوله او شلام ثم نسخ بقوله لا يكون  
 الحنفية بد على ان لا قطع بسرقته مال المحرم ليس عليك  
 جناح ان تاكلوا جميعا او استأثرتا مجموعين او منفردين  
 فنزلت في بيت بن عمرو من كراهة كانوا يتخرجون ذين  
 الرق وقيل اوقوم من لا نصار او انزل بهم صيفرنا  
 لا رمة او قوم يخرجوا من ارجاع على الطعام امضوا  
 الطعام في القرارة واليهما فاذا دخلتم بيوت  
 من هذه البيوت فتسلموا على انفسكم على اهل البيت من غير  
 وثنا وقراءة تحنة من عند الله يا بنته يا قرة مشروعة

انما دخلت بيوتهم  
 على عداوة الصالحين كراهة  
 كراهة

في قوله لا يكون كراهة ان يكون كراهة ان يكون اذا علم رضا صاحب البيت  
 في قوله لا يكون كراهة ان يكون كراهة ان يكون اذا علم رضا صاحب البيت  
 في قوله لا يكون كراهة ان يكون كراهة ان يكون اذا علم رضا صاحب البيت



الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه

من الله ويحذر ان يكون صلياً للعبادة فانه طلب الحيرة وهي من  
ولا فتصبر بها بالمصدق لا تأبى التسلية مباركة لها  
تبرجها ذباقة الحيرة والنوا طيبة تقطع بها نفس المتع  
وعن اشهر انه عليه السلام قال من اقبلت احداً من امتي فستل  
عليه بطل عرك ولذا دخلت بيتك فستلم عليهم بكثر  
خبر بيتك وصلي صلوة للظهي فانها صلوة لا تزد ولا واد  
كذلك يبين الله لكم الايات كروا بالنية ليزيد انكم تقيم  
ولا حكام المحتمة به وفصل الا ولسن ما هو مقتضى ذلك  
وهذا ما هو المقصود منه فقال الحكم بغير قول اي الحق والخير  
فلا زور انما المرفوعون انكم املون في الايمان الذين امنوا  
بانه ورسوله في صميم قلوبهم واذا كانوا معه على امر جامع  
طاعة ولا عياد والحروب طاعة في الاوامر ووصف  
او قري بالجمع للثبات في قلوبهم فجميع لم يذهبوا حتى يستادوا  
نستأذنون رسول الله فبأذن لهم واعتبار في حال ذلك  
انه كما استأذني بصحبة المميز للمخلص فيه عن المنافق فان  
دريد نية التثابة والقرابة لتعظيم الحرم في لذهها عن جسر  
رسول الله بغير اذنه ولذلك اعادته مؤكداً على اسلوب  
البلغ فقال ان الذين يستأذنونك اولئك الذين هبوا  
بانه ورسوله فانه يقيد الاستاذن مؤمن لا محالة  
وان ذلك لا يغير اذني لغير ذلك فاذا استأذنتك لبعض  
شئ اياهم ما تعرض من الهام وفيه ايضا بالغة وتبصير  
فاذن لمن استأذنتهم ففرض لا مزال الى ان لا رسول  
ولاستدل به على بعض الاحكام مفضولة الى اذنه فان  
منع قيد المشقة بان كنت تابعاً لعلته بصديق وكا  
المعنى فاذن لمن علمت ان له عذراً ولا مستحق له الله

بين

التي هي  
التي هي  
التي هي

بعد اذن

بعد اذن فانه لا يستأذن ولو لم يجد فصور لا نهيم  
او مود الدنيا على امر الدين ان الله عفو رحيم لفرط  
العباد رحم بالثبوت للعبادة لا تجعلوا دعاء الرسول  
بينكم كدعاء بعضكم بعضاً لا تقربوا دعاءه اياكم  
على دعاء بعضكم بعضاً في جوارره وعراض المساهلة الا  
والرجوع بغير اذن فان المباداة الى اجابته واجبة  
والمراجعة بغير اذن محرمه وفيل لا تجعلوا نداء وتسميته  
كذلك بعضكم بعضاً باسمه ورفع الصوت بدو النداء واد  
الحج ولكن يلقبوا بعضهم ببعض يا ايها الذين آمنوا  
الذين يرون للنواضع وخفيض الصوت انهم يجعلوا دعاء ربه  
كدعاء صبيكم كبركم بحسب من وترده لخرى فان دعاءه  
مستجاب فديعالم الله الذين يتسئلون منكم يسألون  
قليلاً قليلاً من الجاهل ونظير تلك تدعى وتذللوا اذا  
ماره وده بان يستأذن بعضكم بعضاً حتى يخرج او يلوذ بهن  
بودن فينطلقن بعد كانه بعد ولا نصيبا على الحال  
وقرب بالغة فليحذر الذين يخالفون عن امر من مخالفتهم  
بترك مقتضاه وينقضون خلا سميته عن التعميم معق  
او يصدون عن امر دونه المؤمنين من مخالفتهم عن امر اذا صدر  
دونه وحذف المفعول ان المقصود بيان المخالف والمخالفة عنه  
والصبر به فان له موله في الحقيقة او لا رسول فانه المقصود  
باللهم ان نصيبهم في الدنيا او نصيبهم عذاب  
الليم في الآخرة واستدل به على ان امر الجواب فانه يدل  
على ان ترك مقتضى امر مقتضى له خالفنا بين قن ربه  
بالخذع عهده يدل على حيز الشرط بتمام مقتضى له  
وذلك يستلزم الى الجواب لا ان الله ما في السموات والارض

عليهم

دع النبي

المباداة الى اجابته  
واجبة والمراجعة  
بغير اذن محرمه  
فيل لا تجعلوا  
نداء وتسميته  
كذلك بعضكم  
بعضاً باسمه  
ورفع الصوت  
بدو النداء واد  
الحج ولكن  
يلقبوا بعضهم  
بعضاً يا ايها  
الذين آمنوا  
الذين يرون  
لنواضع وخفيض  
الصوت انهم  
يجعلوا دعاء  
ربه كدعاء صبيكم  
كبركم بحسب من  
وترده لخرى  
فان دعاءه  
مستجاب فديعالم  
الله الذين  
يتسئلون منكم  
يسألون قليلاً  
قليلاً من الجاهل  
ونظير تلك  
تدعى وتذللوا  
اذا ماره وده  
بان يستأذن  
بعضكم بعضاً  
حتى يخرج او  
يلوذ بهن  
بودن فينطلقن  
بعد كانه بعد  
ولا نصيبا على  
الحال وقرب  
بالغة فليحذر  
الذين يخالفون  
عن امر من  
مخالفتهم  
بترك مقتضاه  
وينقضون خلا  
سميته عن  
التعميم معق  
او يصدون  
عن امر دونه  
المؤمنين من  
مخالفتهم  
عن امر اذا  
صدر دونه  
وحذف  
المفعول ان  
المقصود  
بيان  
المخالف  
والمخالفة  
عنه والصبر  
به فان له  
موله في  
الحقيقة  
او لا رسول  
فانه  
المقصود  
باللهم  
ان نصيبهم  
في الدنيا  
او نصيبهم  
عذاب الليم  
في الآخرة  
واستدل  
به على  
ان امر  
الجواب  
فانه يدل  
على ان  
ترك  
مقتضى  
امر  
مقتضى  
له  
خالفنا  
بين  
قن  
ربه  
بالخذع  
عهده  
يدل  
على  
حيز  
الشرط  
بتمام  
مقتضى  
له وذلك  
يستلزم  
الى  
الجواب  
لا ان  
الله  
ما في  
السموات  
والارض

التي هي







اذ قلين ما سطر المتقدمون اكتبها كتبها البنية استكتبها  
 وقرء على البناء للمفعول لانه احيى واصلة اكتبها كانت له  
 فحذف اللام وافضى الفعل الى الضمير فصار اكتبها اياه  
 كانت ثم حذف الفاء وبقي الفعل للضمير فاستوفى فمضى  
 تعالى عليه بكرة واصيلا يحفظها فانه احيى رة بقدر  
 ان يكون من الكتاب ليكتب قل انزل الذي يعلم السر  
 في السموات والارض وانه انحر كم عن اخركم بفصاحتهم  
 وقصصهم اخبارا عن مغيثات مستقبله واشياء  
 مكنونية لا يعلم الا عالم الاسرار فكيف يجعلونه اساطير  
 الاولين انه كان غفورا رحما فلذلك لا يجعل في عقوبتكم  
 على ما يقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصيب  
 عليكم صيبا ولو ما لهذا الرسول ما لهذا الذي يرعاه  
 الرسالة وفيها تنهاية وتهكم باكل الطعام كما ان كل  
 ويمشي في الاشواق لطلب المعاش كما تشي والمعنى ان  
 صغ دعواه فبالله لم يحالف حاله حالنا وذلك لعجزهم  
 وقصور نظرهم على الحسوس فان تغير الرسل عن  
 عداهم ليس بموثر جسيمية وانما هو باخل انفسانية  
 كما اشار اليه بقوله نعم انما انا بشر مثكم نوحى الي  
 انما الحكم اله واحد لو انزلنا اليه ملك فيكون معه  
 نذيرا ليعلم صدقه بتصديق الملك او يلقى اليه كنز  
 فيستظهر به ويستغني عن تحصيل المعاش وتكون له  
 جنة باكال منها هذا على سبيل التنزيل اي ان لم يلق اليه  
 كنز فلو اقل ان يخرجه بستان كما لكها فيون والمياخير  
 فينتحيش بربعة وقال الظالمون وضع الظالمين موضع  
 ضميرهم مستحجاة عليهم بالظلم فيما قالوا ان تتبعون

او يقرء على غيره

الغالب

على ما يروي في بعض النسخ  
 انما الحكم اله واحد لو انزلنا اليه ملك فيكون معه  
 نذيرا ليعلم صدقه بتصديق الملك او يلقى اليه كنز

او يقرء على الكسائي

ما تتبعون

ما تتبعون اذ رجلا مسجورا سحر ففعلت على عقله ففعل  
 وهما كريمة اعبر انك انظر كيف ضربوا لك الامثال  
 قالوا فيك لا قول الشاذة واحترعوا لك لا حول الاذرة  
 فظنوا عن الطريق المهمل الى معرفه خواص النبي المتزينة  
 وبين المتبني فحبطوا حبط عشواء فلا يستطيعون سبيلا  
 الى التفرغ في بشوتك او الى الرشد والهدى بتارك الذي  
 ان شاء جعل لك في الدنيا خيرا من ذلك تمام لا ولا اخر الى  
 الى لا خرة لا نه خيرا وبقي خيرا بخير من تحتها الا ان  
 بدل من خيرا ويجعل لك قصورا عطف على محل الجزاء وفرد  
 وابن عامر وابو بكر بالرفع لا كثر اذ اكاها ماضيا جاز في جزائه  
 الجزم والرفع كقوله وان اياه خليل يوم مثله يقول  
 لا غايبة الى ولا حريم ويجوز ان يكون له غايبة يكون في اخر  
 وقربا لنصب الى انه جازا لو اوبل كذبوا بالساعة فقصر  
 انظارهم على الخطام اليدوية فظنوا ان الكرامة انما هي  
 بالمال فطعنوا فيك بفقرتك او ولدك كذبوك لما تحلوا  
 من المطاعين الفاسدة او كيف يلتفتون الى هذا الجواب  
 فيصدقونك بما وعد الله لك في الاخرة او فلو تجر بكم  
 اياك فانه اعجز واعجزنا لمن كذب بالساعة يستعبرنا  
 شديد ان يشهدوا وفيه هو اسم لجهنم فيكون صفة باعتبار  
 المكان اذ اراهم واذا كانت لم يراهم كقوله عليه السلام  
 لا تتراى نارها اى لا تتقاربا بحيث يجرى بها نيران  
 من الاخرة على الجاز والنايت بمعنى النار او جهنم من كان  
 بعد هذا قصي ما يمكن يرى منه سمعوا لها تخط  
 وزفير صوت تخط يشبه صوت غليانها بصوت المغناط  
 وزفير وهو صوت تسمع من جوفه هذا وان الجوع انما لم

في بعض النسخ

في بعض النسخ



لكن مشروطة عندنا بالبينة لئلا يكون ان يخلق الله فيها حيوانا  
 وتغيط وتزق وتزق في ذلك لئلا ينشأ ففسادها على حد  
 المضاوذا القوامتها مكانا في مكان ومنها بيان تقديم صان  
 حارة منقلا لزيادة العذاب فان الكرم مع الضيق والروع  
 مع البسعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها كعرض  
 ورزق مقررين مقررين قوت ابد لهم الى اغانقهم  
 بالسلام سل دعوا هذا في ذلك المكان بشورا هدايا  
 اعيشتمون الهلاك وينادونه فيقولون يا بشوراه تعا  
 وهذا حينئذ لا تدعوا اليوم بشورا واحدا ايضال لهم  
 ذلك وادعوا بشورا كثيرا وشعراكم انواع كثيرة كل نوع منها  
 بشور ليشربه اوله انه يتعدى لقوله تعالى كلما مضى جلودهم  
 بدلناهم جلودا غيرها لئلا يدقوا العذابا ولانه لا ينقطع  
 فهو كالوقت بشور قل اذ لك خيرا من الجنة الخلد التي  
 وعد المتقون ولا شأن الى العذاب ولا يستفهم والتفصيل  
 ولا ترد بديل التقريع مع التهاكم او الى الكبر والجنة  
 الى الموصول محذوف وايضا في الجنة الى الخلد الممدوح او الدائم  
 على خلودها او للغير عن جنات الدنيا كانت لهم في علم  
 الله ولا للوع او زنة ما وعد الله في تحقيد كالموقع جرد  
 على اعمالهم بالوعيد مصيرا ينقلبون اليه ولا يمنع  
 كذا جزاء لهم فيفضلهم على غيرهم برضاهم مع جواز  
 ان يراد بالمتقين من يتقى الكفر والتكذيب لا يظلم  
 في مقابلتهم لهم فيها ما يشاءون ما يشاءون من التبعين  
 ولعله يقصد بهم كل طائفة على ما يليق برتبته اذا نظر  
 ان لنا قرض لا يدرك شأوه الكامل بالتمسك وفيه  
 مبنية على المراد لا يحصر ان في الجنة خالدين

ما والعارضة القوم  
 وذكورهم

في الجنة

من اخذنا بمرهم كان على يدك وعدا مشكوكا القوم في كان لما  
 يشاءون والرقم بمعنى الموعود اي كان ذلك موعودا حقيقيا بان يشاء  
 ويطلب او مشكوكا سئل الناس في دعائهم مبتدوا وانا ما وعدهنا على  
 ذلك والملاكة يقولهم مبتدوا وانا ما وعدهنا على ذلك  
 والوعيد لا متنازع الخلف في وعده ولا يلزم منه اليمين الى لا يجاز فان  
 تعاقب الازادة بالموعود مقدم على الوعد المرجح لا يجاز ويوم يخبرهم  
 الجزاء وقرى بك والذين وقرى ان كثير ويعقوب وحقق بالياء  
 وما يعبدون من دين الله يعلم كل عبود سواه واستعملوا اما لان و  
 وضعه اعتم ولذلك يطلق كل شئ يرى ولا يعرف ولا تد اريد  
 به الوصف كانه قبل ومقبودهم وللقليب له صنم حقيقيا واعتنا  
 لغلبة عباده او يخضع للملاكة وعزيرا والمسيح بم لقرينة  
 لسواك والجلاب اول صنم ينطق بها الله تع او تكلم بلسان  
 الحال كما قيل في كلامه لا يدي وروى جعل فيقول اي للمعبودين في  
 على تلوين الخطاب وقرى ابن عامر بالتون انتم اضللتهم عبادي  
 هوذا انهم ضلوا والتبيل لادخلهم بالنظر الصحيح او لغيرهم  
 غلغلة الضمير وهو استغرام تقريع وتبكيك للعبادة واصل  
 اضللتهم ام ضلوا فغير النظم ليلى حرف لا يستغرام المقصود  
 بالسؤال ليعلم المتولي للفعل وانه لا يشبهه فيه وروى لما  
 العتاب وحذف صيغة مثل للمبالغة قالوا سبحانك تعبا فيما  
 قيل لهم لانه ايمان ملائكة وانبياء عليهم السلام معصومون او  
 جاد ان لا يعقد على شئ او اشعارا بانهم لموسومون بشيعة  
 وتوحيد فكيف يليق بهم اضلال عبيد او تزيين بان الله عز وجل  
 ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك اولياء للقصص  
 او لعدم القدرة فكيف يصح لنا ان ندعوا غيرنا ان يتولى احدا ذلك  
 وقرى ان يتخذ على البناء للفعول من اتخذ الذي له مفعول



كقوله تع واتخذ الله إبراهيم خليداً ومفعول الثاني من اولياء ومنه للتبعض  
وعلى الاول من رتبة التاكيد التي في ولكن متعلقهم واباء هم بانفسهم  
التي تع فاستغفروا في الشهوات حتى ينسوا الذكر حتى غفلوا عن ذكر  
او التذكير لا يذكرون او التذكير في اياتك وهو منسب للضلال اليهم  
من حيث انه يكسبهم واستأذله الى ما فعل الله تعالى بهم فلهام عليه وهو عتيت  
ما ذهبنا اليه فلا تتلهض في عينا المعتزلة فكانوا في قضاءك قوماً  
يؤاخذها لكن مصدر وصفية ولذلك يستوي فيه الواحد والجمع او هي  
بايبر كعادته وعود فقد كنونكم التفتان الى العتية بالاحاطة ولا يلزم  
على هذا القول والمعنى فقد كنونكم المعبودون بما تقولون في قولكم  
انهم الالهة او هؤلاء اضلونا والباء بمعنى في او هي الجوز بدار الضمير عن  
ابن كثير بالياء اي كنونكم بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا ان نستطيع  
اي المعبودون وقرء حفص التاء على خط العابدات من ضرفاد فعلا للعتاب  
عنكم وقيل حيلة من قولهم انه ليصرف اي يحال ذلك نصراً فيعينكم عليه  
ومن يظلم عياله اي المالكون برفق عذابا كبيرا هي النار والشرط وان غم  
كل كبر او فسق لكنه في اقتضاء الجزاء مقتيد بعدم المراهم وفاق وهو  
التوبة والخطايا الطاعة اجاموا بالعفو عندنا وما اسئلنا قبلك  
من المرسلين انهم لياكلوا الطعام ويمشوا في الأسواق الا وسئل  
انهم خذوا من قبل ذلك المرسلين واقمت الصلوة مقامه كقوله وما  
حيث ان له مقام معلوم وهو المحرم حاك اكتفى فيها بالضمير وهو جواب  
لغيرهم هذا المرسل يا اكل الطعام ويمشي في الأسواق وقيل  
يمشون اي يمشيهم حين يحلهم او الناس وجعلنا بعضكم لبعض  
لبعض فتنة ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاعساء والمرسلين بالاسئل  
اليهم ومنه استلهمهم العداوة عابدين لهم وهو شبيهة لرسول الله عليه  
عليه السلام قال بعد نقضه وفيه دليل على القضاء والقدر ان يصبرون على  
الحمل والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لتعلم انكم تصبرون ونظير قوله

وقيل ليس القضا

ييسلوكم

ييسلوكم انكم احسن عملا فثبت على الصبر على افسنوا به وكان ذلك بصبر  
لمن تقصروا او بالصبر فيما يستلزمه وغيره قال الذين لا يرجون اوابا ملوك  
لقضاء بالخير لكفرهم بالبعث ولا يخافون لقاءنا بالشر على لغة زبانية  
واصل للقاء الوصول الى الشيء ومنه الرؤية فانه وصول الى المزمى  
والمراد الوصول الى اجزائه وعما انزله به الرؤية على اول قوله هو  
انزل علينا الملائكة فصبرونا بصدق محمد عليه السلام وقيل فيكونون  
رسلا اليك او يرى دينافيا مرنا بصدقته واتباعه لقد استكبروا  
في انفسهم اي في شانها حق اراودوا لها ما يتفق له فرائد انبياء الذين  
هم اكل خلق الله في اكل اوقاتها وما هو اعظم من ذلك وعتوا وتجاوزوا  
الحديث في الظلم عتوا كبيرا بالغا لقصص مراقبه حيث عاشوا المعجزات  
البارحة فاعرضوا عنها واقتروا له انفسهم الخبيثة ما استدعت  
دونه مطامح النفوس القدسية والدم جوفهم مخدوف وفي  
الاستينافا الجملة حسن وانتهى بالتحج في استكبارهم وعتوهم  
كقوله فجاءه جناسا بآباء ناسا خطيبا غلت نايك كليب بواها يقيم  
يرقد الملائكة ملائكة الموتى والعذاب ويوم نصب باذكار اوباد عليه  
لا بشرى يومئذ للمجرمين فانه بمعنى ينعون البشرى وبعدهم  
وبومئذ تكبروا وخبروا للمجرمين شيبين او خبرنا ان او طرف لما يتعق به  
اللام او بشرى ان قدرت منونة غير منبئية مع فاتها لا تعمل  
والمجرمين ايا عام يتناول حكمهم من طرف البشرى ولا يلزم من نفي  
البشرى لعامة المجرمين حينئذ نفي البشرى بالعفو والشفاعة  
في وقت لغز واما خاض وضع موضع ضميرهم تشجيلا على جرمهم  
واشعارا بآهوا لما نفي البشرى والموجع بالقبالة ويقولون حجرا  
محمود اعطف على المداوى ويقول الكفرة حينئذ هذه الكلمة استغادة  
وطلبا لانتدع ان يمنع لقاءهم وهي كانوا يقولون عند لقاء عدو  
او هم مكرهه او يقولها الملائكة بمعنى حاشا لكم انكم الخبز او



او البشري وقوله فما بالضم واصلا الفصح غير انما اخضع لوضع مخصوص  
 غير كقولك وعمرك ولما لا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه ووصفه  
 بحجج التاكيد كقولهم مؤت مائت وقد عينا الى ما عملوا من عمل  
 فجعلناه صبا مشورا اي وعرضا الى ما عملوا في كفرهم من المحارم  
 كقري الضيف وصلة الرحم واعانة الملهوف فاحبطناه ليقفنا  
 من شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم واعمالهم بحال قوم استحقوا  
 سلطانهم فقدم الى انبيائهم فزقها وانظرها ولم يبق لها اثر والى  
 عباد يري في شعاع الشمس بطونهم من الكون في الهوى وهي  
 الغبار مشورا صفة تشبيه به حالهم المحبط في حقادته وعدم  
 نفعه ثم بالمشور عنه في انتمسان بحيث لا يمكن نظره او تفرقه  
 نحو اغراضهم التي كانوا يتوجهون بنحوها او مفعول فالتحججانية  
 كالحجج بالخير كقولهم كونوا قردة خاسئين اصحاب الجنة يومئذ خير  
 مستقرا مكانا يستقر فيه اكثر لا وفاقا للخالس والمخلون وحين  
 مفيدا مكانا يودى اليه ملاستروا ليج بالذولج والمفتحي يدين  
 بخود له في مكان القبول على التشبيه لولادته كالمخلوفا والاعيان  
 اذ لا يؤمن في الجنة وفي احسن رمو الى ما يتزين به مقيالهم حين  
 الصلوة وغيره من التماسين ويجعل الزيادة بلحدهما المصدر والزمان  
 اشارة الى انهما وزمانهم طيب ما يتصفيان الزيادة ولا رغبة  
 ولا تقصير الا لا رادة الزيادة مطلقا او بالاضافة الى المترفين  
 في الدنيا ودعائه بغير غير الحسب في نصف ذلك اليوم فيقبل اهل الجنة  
 الجنة واهل النار في النار ويؤمر تشقق السقاء اصل تشقق  
 فنفخا لتاء واذهما ابن كثير ونافع وابن عامر ويعقوب بالغام بسبب  
 طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور في قوله هل ينظرون الا ان  
 باء تيههم الله في ظلم في الغمام والملائكة ونزل الملائكة منزلا  
 في ذلك الغمام وهو الغمام بصاحبه اعمال العباد وقوله ابن كثير ونزل

وقوله

وقرا تنزل ونزلت ونزل ونزل الملائكة ونزلت الكلمة الملائكة  
 يومئذ الحق للرحمن الثابت له لا ينكسر كل ملك يبطل يومئذ ولا يبقى الا ملكه  
 فهو الخير والرحمة صليته او تشييعه ويومئذ معول الملك الحق لا رنة متناحر  
 او صفة الخير يومئذ والرحمن وكان يومئذ على الكافرين عسير استبداد  
 ويومئذ بعض الظالم على يديه من فطر الجنة وعرض اليد اكل اللسان  
 وعرق راسه سنان ونحوها كناية من الغيظ والخير لا زها من رواد فيها  
 والمراو بالظالم الجحش وقيل عقبه ابن ابي مغيط بكثرة جالسة النبي  
 فزع الى ضافته فاني ان باء كل طاعة حتى ينطق بشهادتين ففعل  
 وكان النبي بن خلفه ينفذ فاعا اليه فقال مبسما فقال لا ولكن ان لا ياكل  
 من طعامي وهو في بيتي فاستحققت منه فشهد له فقال لا رنق منك  
 لان ان تاتيه فقطاء قفاه وتشرق في وجهه فوجد ساجدا في دار الذرة  
 ففعل ذلك فقال لهم لا القائل خارجا من مكة لا خلوت واسدك بالسيف  
 فاسير يومئذ فامر عليا رضي الله بقتله وطعن ابيا باحدا في المبادرة  
 فربح الى مكة ومات يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا طيها الى جبا  
 النجاة او طيها واحدا وهو طريق الحق ولم يشعب في طريق الضلالة او في  
 وقوله بالياء على اصله ليتني لم اتخذ فلانا خليلا يعني من اضله وفلان  
 كناية عن ردة علمهم كما ان هذا كناية عن الجناس لقد اضلني عن الذم ذكر الله  
 او كتابه او وعظته الرسول او كلمة الشهادة بعد اذ جازي وتمكنت منه  
 وكان الشيطان بعقل الخليل المضل او بليسك نهج على مخالسته ومخالفة  
 الرسول وكل من تشبطين من جن وانس لا يسان خذوك بواليه  
 حتى يردك الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه فقول من الخذل وقال  
 الرسول محمد عليه السلام يومئذ في الدنيا بيا الهيا بيو تها يا رب ان قوتي  
 قد سبنا اتخذوا هذا القرآن مهجورا بان تركوه وصدا عنه وعنه عم  
 من قبل القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهد ولم ينظر فيه جاء يوم القيا  
 متعلقا به ويقول يا رب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه

البستان  
 خبايا

بيت معروف في الكعبة في رتبة الازهار  
 للث دة الفسدة

سورة البقرة



او هو اول لغوا فيه اذا سمعوه او زعموا انه هوى واساطير لا ولس  
 فيكون اصله هوى فيه فخذ الجار ويحذف من معنى البحر كالمخلوق  
 والمعقول وفيه تحريف لقوميه لان لا يشبه اذا استكوا الى الله فقومهم  
 على لهم العذاب وكذلك كل ينطق عدواهم المحرمين كما جعلناه لك فاصبر  
 كما صبروا فيد ليل على انه خالق الشئ والعدو يحتمل الواحد والجمع وكفى  
 بربك هاديا الى طريقهم ونصير الله عليهم وقال الذين كفروا والوا نزل  
 عليهم القرآن انا نزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بياقظ قوله جملة واحدة دفعة  
 واحدة كالكتب الثلاثة وهذا اعتراض اطاعكم تحت نزل العجاز لم يخالف  
 بنزول جملة او متفرقا مع ان للتفرقة فوائد منها ما لا شمار اليه بقوله كذلك  
 لينتبه به فواكه اعكلكما نزلناه متفرقا لتفري بفرقة فواكه على حفظ  
 وفهمه لان حال الحال موسى وداود عليهما السلام حيث كان ربيما وكانوا  
 يكتبون فلو انزل في جملة لعتي حفظه فلهذا لم ينسب اليه فان للتلفظ  
 لا ينال في شيا فشيئا ولا نزل في الحسب بل في الوقوع بوجوب مزيد بصير  
 وعوض في المعنى ولانه اذا نزل اجزا وينتضي كل نجم فيجوز ان يعاين  
 زاد ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبريل يوم حاله بغيره ينسب به فواكه  
 ومما يعرفه الناس في المشوخي ومنها انضمام القران الى الاله الى الاله  
 اللفظية فانه يعين على البلاغة وكذا لا صفة مصدر محذوف ولا شادة  
 الى نزاله متفرقا فانه مدلول عليه بقوله نزل على المراد جملة واحدة كجملة  
 ان يخرج غلام كلام الكفر ولذلك وقف على كونه عار ولا شارة الى الكتب  
 السابقة واللام على الجاهل من متعلق محذوف ورتلناه ترتيبا وقرأناه  
 عليك شيئا بعد شيئا على نوء دية ونزل في عشر من سنة او ثلث في سنة  
 ولصل لترتيب في رتلتان وهي فليها وكن بانوك يميل سؤل عجيب  
 كانه مثل في البطلان يربط بالقدح في شيوكة رتلتان بالحق الدامغ  
 له في جوابه وخبرنا بآياتهم من بياننا او معق سؤلهم او بانوك  
 بحال عجيبة يقولون هذا كان هذا حاله اعطيناه من الاله الحق لك

جعلناهم

اي الهديانه

جملت

في حمتنا واهل احسن كنفنا لما بعثت الذين يحشرون على وجوههم  
 الى جهنم اي مقلوبين او مستعوبين اليهم او متعلقة قلوبهم بالشفقة  
 متوجهة وجوههم اليها وغلبة ليلهم صغر الناس يوم القيمة على ثلثة  
 اصنافا صنف على الدواب وصنف على الازلام وصنف على الجن وصفهم  
 حنظل او ذم مرفوع او مبتدأ محذوف ولان بشر مكانا افضل سبيلا  
 والمفضل عليه هو الرسول وم على طريقة قوله قل هل ينسلكم بشركوا من قبل  
 عند الله فعنه انية وغضبه عليه كانه قبل ان حاملهم على هذه النشوة  
 تحقير مكانه وتفضيل سبيله وويلهم ليعلموا انهم شر مكانا وافضل  
 سبيلا وقيل انه متصل بقوله له بالجنة يومئذ خير مستقرا ووصف  
 السبيل بالضلال والاشغال المجازي للمبالغة وكذا تبا موسى الكتاب  
 وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا وازراه في الدعوة واعادوا لكلمة ولا يبا  
 ذلك مشاركتة في النبوة والانشاد كمن في الوعد متوازلا عليه  
 فقلنا اذ هبنا الى القوم الذين كذبوا بعتي فزعوز وقومه باياتنا فدمرنا  
 نقيرا اي فدمرنا اليهم فكذبوا فدمرناهم فاختصر على ما يشي  
 للقصص الكفا بما هو المقصود منها وهو الزام الحق بهعنة الرسل واستحقاق  
 التدمير بسكنهم والتعقيب عتبار الحكم والوقوع وقرء فدمرنا  
 فدمرناهم فدمرناهم على التاكيد لكون للثقبلة وقوم نوع لما  
 كذبوا الرسل كذبوا نوحا ومقبله ونوحا وحده ولكن تكذيب واحد  
 من الرسل تكذيب الكل او بعنة الرسل مطلقا كالبواهي اعرقناهم  
 بالطوفان وجعلناهم جعلنا اعراسهم او قصصهم للناس اية عبرة  
 واعتدنا للظالمين عذابا ليلما يحقق التعميم والتخصيص فيكون وضعا  
 للظالم موضع الضمير تطليما لهم وعاد او غود اعطف على هم في هم  
 او على الظالمين لان المعنى ووعدنا الظالمين وقرء وغود على تأويل  
 القبيلة والاصحاب الرسل هم كانوا يعبدون ولا صنم فبعث الله  
 اليهم شعيبا على السلام فكذبوا فبعثناهم حول الرسل وحي الاله

عنه في قوله



لغير المطوية فلما دلت فحسبناهم وبنينا بهم **و** **الروس** فورية  
 بفعل الهمامة كان فيها باقيا ثم دلت فحسبناهم بنينا فحسبناهم  
 وقيل لا تخذوه وقيل بربا بظا كية قتلوا فيها حبس الجوار وقيل  
 هم امما خنظلة بنصفون النبي هم ابتداء هم الله تع بطيعة كان  
 فيها من كل لون وسحق اعنقاء لطول عبقها وكانت تسكن جبلهم الذي  
 يقال له قنق او دمع وتنقيض على صنبانهم فحفظهم اذا اغوزها الصياد  
 ولذلك سميت مقربا فاعلمها خنظلة عم فاصابتها الصاعقة  
 ثم انهم قتلوا فاهلكوا **و** **قوم** كذبوا بنيتهم ورسولهم ورسولهم  
 في بيرو قد دنا دهل اعصار قبل القرن اربعون سنة وقيل سبعون  
 وقيل ثمانون سنة ذلك ما شارة الى اذ كثر ان يعرفوا الله تعالى  
 وكذا صبرنا له لا فقال بيتنا الى مثال ذلك قصص الجنية فقصص  
 ولا قولن انرا او اعذرنا فلما اصروا اهلكوا كما قال وكذا صبرنا  
 تنبيرا فقتلناه فقتلنا ونهنا لثبات الذهب الفضة وكذا  
 ولا قول منبج عباد الله صبرنا كما نذرنا ولا ثانيا صبرنا لا فاعلم  
 ولما نوا ابعق قربنا مر واوراد في متاجرهم الى الشام على المدينة  
 التي احطرت مطر التوت يعق سددوم عطس قري قوم لم يطعوا الله  
 احطرت عليهم الجحار اقلهم بكونوا بوزن في مرار مرورهم في حطون  
 بما يرون فيها من اثار عذاب الله كما بل كانوا لا يرحمون مشغورا بل كانوا  
 كفرة لا يتوبون مشغورا ولا عاقبة فلذلك لم ينظروا في امرهم كما امروا  
 وكانهم اذ كانوا مشغورا كما يامل الممنوع طمعا في الشيا والوجاهة  
 على اللغة الهمامة واذا اول ان يتخذ ذلك لا هو واما يتخذ ذلك  
 لا موضع هزوء او هزوء به هذا الذي بعث الله رسوله في معجزة الشليم  
 محكي بعد قول ضمير ولا شارة لا استحقاق واخرجه بعث الله رسوله  
 في معجزة الشليم بمجمل صلة وهم على غاية ولا فجار تركهم في شهرة اولاد  
 لقالوا هذا الذي دعي انه بعثه الله رسولا ان كاد انه كاد ليضلنا

اسم من اهل الجحيم

اي حكمة قريه بنيتهم  
واما جبارش بنيتهم

مستداه

عن القسطنطين

اي حكمة قريه بنيتهم  
واما جبارش بنيتهم

عن القسطنطين ليضربنا عبيدا بغير اجتهاد في الدماء الى التوحيد  
 فكثرة ما يؤيد دما سبق الى التوحيد او محجرات لولا ان صبرنا  
 عليها شتبتا عليها واشتمسنا بعبادتها ولولا في مثل يقيد  
 الحكم المطلق من حيث المعنى وفي اللفظ وسوف يعلم من يرون  
 العذاب من اصل سبيل كالحل ليقولهم اذ كاد ليضلنا في نية  
 نفيا يلزمه ويكون المصعب له وفيه وعبدوا لا على انه لا يملهم  
 وان امهم ارايت من اخذ الله هو بان اطاعه وبق عليه  
 دينه لا يسمع محبة فله يتصرف ليلا وانما قدم المفعول الثاني للعناية  
 افانت تكون عليه وكبر حفيظا تمنع عن الشرك والمعاصي وحال هذا  
 فان مستقرهم الا قول للتقريب والتعقيب والتأني كما رام محسب بل  
 ان لا كثرهم يسمعون او يعقلون فحسبنا لهم لا با والحق قتلهم  
 بسنانهم وتطعن في ايمانهم وهو اسند منقذ مما قبله حق بالاضاعته  
 عليه ومخفيين لا كثر له كاذب منهم من امن وضمهم من عقل الحق وكابر  
 استكبارا وخوفا على الرئاسة اثمهم ان كالا نعام في عدم انتفاعهم  
 بقرع لا يرا اذ انهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الداء لا كثر  
 بلهم اصل سبيل من لا نعام لا بها تنقذ من يتبعها وغير من يحسن  
 اليها من يسوق اليها وتطليق ينفعها ويتجنبها بصرها وهذا  
 لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه في ايسارة الشيطان ولا يطوبون  
 الثواب الذي هو اعظم المنافع ولا يتقون الحق الذي هو اسند  
 المقار ولا تها ان لم يعتقد حقا ولم يكن خيرا لم يعتقد باطلا  
 ولم يكن شرا بخلا وهو له ولا من جملتها لا تضربا لحيها لانه  
 هو كذا يودى الى هيبك الفتن وصمد للناس على الحق ولا تها غير ممكنة  
 عظم الحماك فلا تقصير منها ولا ذم وهو كذا مقصرون ومخفون  
 اعظم الحق على قصيرهم الم تولى ذلك الم تنظر الى صغر كيف  
 متد الظل كيف بسطها او الم تنظر الى الظل كيف مرقه ذلك فغير

اي حكمة قريه بنيتهم  
واما جبارش بنيتهم

اي حكمة قريه بنيتهم  
واما جبارش بنيتهم

اي حكمة قريه بنيتهم  
واما جبارش بنيتهم



النظم اشعار بان المعقول في هذا الكلام موضع برهانه وهو دلالة  
حدوثه وتصرفه على الوجه الذي لا يفيج باسما ممكنة على ذلك فعل الصانع  
الحكيم كالنبي اهد المرئي فكيف بالحسوس منه اولى ينته عليك الى ان ذلك  
كيف من الظل وهو فباين طلوع الخمر والنفس وهو الطيب حال فان  
الظلمة الحاصلة تنفّر الطبع وتستند للنظر وشعاع الشمس يستغن  
لجود ويظهر البصر ولذلك وصف الجنة فقال في ظل عرش روضه  
لجعله ساكنا ثابتا في السكون او غير متغير من السكون بان يجعل الشمس مقيمة  
على وضع واحد ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فانه لا يظهر للمعقول في تطلع  
فيقع ضوءها على بعض الاجرام او لا يبعد ولا يتفاوت ولا يسبب حركتها  
ثم قبضناه اليها اي اذ لنا بان مقام الشمس موقفة للمعبر عن احوالها  
بالمعنى ومعنى التغير غير ان الله بالقبحض الى نفسه الذي هو معنى الكف  
قبضا يسيرا فليدركه حركتها بما يرتفع الشمس انتظم بذلك مصالح  
الكائنات فيستحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق وتتم في المعنى لتفاد  
الامور والاعتناء بامدادها في اوقاف ظهورها وقبورها والظلم لا يفي  
التيما به لا يغير وقد حكي لا يرضى تحركها فالقت عليها ظلمة ولو شاء  
لجعله ثابتا على تلك الحالة ثم خلق الشمس عليها دليلا اي مستطاعا عليه  
مستتبعا اياه كما يستتبع الدليل المدلول او الدليل الطريق من بهديه  
فكذلك يتفاوتت حركتها ويتحول بتحولها ثم قبضناه اليها قبضا  
يسيرا اي ثباتا فيثبات الى ان يستتبع غاية نقصانه او قبضا سهوا عند  
الشاعة بقبض اسبابه من اجرام المظلمة والمطل على وهو الذي جعل لكم  
الليل ليلاسا شبيهة ظلامه باللباس في ستره والنوم سباتا داحية  
لذلك ان يقطع المشاغل واصل السبات المقطع او موتا لقوله وفي  
يتوفيك بالليل لانه قطع الحياة ومنه المشيوت للميت وجعل النهار  
سجودا اسلورا اي استغارا يستشرفه الناس المعاش ويعتبر من النوم  
بعث الاموات ولكن اشار الى ان النوم واليقظة المودع في الموت

وأيما تسخنة الشمس

خفية بتمتلك

الاستغفار والنور

والنور وعلم الخلق انهم يابى كما تنام فتوقف لنكاح موت فتشعر وهو  
الذي ادخل الرباع وقراءه بن كبر على التوحيد اداة للجيش شرا اناسيت  
للتعجب جمع شئور وقراءه ابن عامر بالسكون على الضيق وقراءه والكس  
به وبفتح النون على انه مصدر وصفه وقامه بشره تخفيف بشر  
جمع شئور بمعنى شئور بين يدي عتبة يعني قدام المطر وانزلنا من السماء  
ماء طهورا فطهر القلوب ليطهر ركن وهو اسم ما ينظر به كالقصور والوقوع  
لما يتوضأه وبوقداه قال علي بن ابي طالب طهورا من طهورا اياه  
احدكم اذ ادلغ الكلب فيه ان يغسل سبعا احديهم بالتراب قبل بلوغه  
في الطهارة وفعله وان غلبا لمعنيين مكنته قد جاء للمفعول كالصوبية  
والصدر كالقبول والاسم كاللأنب وتوصيف الماء به اشعارا بالنعمة فيه  
وتسميا للشيء في بعده فان الماء الطهور اهو ولا نفع مما خالطه مما يزيل  
طهر ركنه ونسبها ان طهرهم لما كانت مما ينبغي ان يطهر بها فبوا  
بذلك الى ان يصح به بذكر ميتا بالثبات وتذكر ميتا لا في البركة في معنى  
البلد ولا في غيرها على الفعل كايوانية المبالغة فاجري مجرى الحيا  
وسبقيد مما خلقنا ليعلموا وانا سقي كثيرا بعد اهل البراوي لان  
يعيشون بالحياة ولذلك تكرر انعام وانا سقي وتخصيصهم لانهم  
المدن والقرى يقيمون بقرى لا زرا والمنايع فيهم وبما حو لهم  
من انعام غنية عن سقيا السماء وسائر لطائف يتعد في طلال الماء  
قد يعينها الشرب عليها مع ان ساق هذا الابان كما هو المذكور على  
القدرة فهو لتعد انواع النعمة وانعام غنية لا في الدنيا وعاقبة  
منافهم وغلبة معايشهم منوطة بها ولذلك قدم سقيهم على  
سقيهم كما قدم عليهم احياء لا رضى فانها سبب لطوئها ونعيمها  
وقرء شقيقه وسقي ولا سقا لغنان وقبل اسقاه جعله سقيا  
وانا سقي بخدياء وهو جمع اسقي واسنان كظرائي في ظرائي عزاء  
اصلا انا سقي فقلت النون باء ولقد صرنا بشئهم صرنا هذا

بإيقاع الشعاع

طهرهم



والمصنف

[illegible]

رَوْنُ الْعَاثِ قُلْتُ إِنَّ كُنْتُ أَسْأَلُ قَائِلَ أَمْرٍ أَلَا الْعَقْرُ مَوْزَعُ الْعَطْفِ أَلَا  
 الرُّقَّةُ الْعَقْلِيَّةُ مَا لَوْنُ مَرْبٍ عَلَى خِلَّةٍ هَذِهِ (وَأَنَا أَلَيْتُمْ زُرْتُمْ كِتَابَهُ)  
 قَالُوا كَمَا ظَنَرْتُمْ بَرَّكَانَ لَمْ يَزَلْ يَلْعَلُ لَوْ لَوْ أَنَّ الْعَاثِ وَالْعَقْرُ مَرْبٍ  
 وَنَحْنُ مَعْ تَعَبُورُ أَنْ يُقَالُ كَمَا خُفِّفَ حَمَلُهُ عَطْفَتْ عَلَيْهِ أَحَدُ النَّاقِصِ  
 زَيْلٍ بَعْدَ بَعْضِ سَعْدٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ أَوْهَا السَّيْكُونُ عَلَى كَوْنِهِ  
 قُلْتُ لَوْ أَنَّ قُلْتُ أَنَّ كُنْ أَلَا الْبَرَجُ مَعْطُوفٌ عَلَى الْعَقْدِ كَمَا دَلَّ  
 عَلَى مَنَابِغِهِ وَأَنَّ مَرْبٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ  
 مَعَ شَرْطِ التَّقَارُبِ نَبَاهُ فَهَلَمْ سَعْدُ  
 قُلْتُ لَوْ أَنَّ قُلْتُ أَنَّ كُنْ أَلَا الْبَرَجُ مَعْطُوفٌ عَلَى الْعَقْدِ كَمَا دَلَّ  
 عَلَى مَنَابِغِهِ وَأَنَّ مَرْبٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ نَاقِصَةٍ  
 مَعَ شَرْطِ التَّقَارُبِ نَبَاهُ فَهَلَمْ سَعْدُ



ان امنوا وكفروا الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام  
ثم امس نوره على العرش الرحمن قد سبق الكلام فيه ولعله ذكره زيادة  
تقرير كون حقيقة بان يتكلم عليه فانه الخالق لكل والمختص به في بعض  
على الثبات والالتصاق في ذلك مرفقة كما في قوله وسرعة نفاد امره  
لكل امر خلق الاشياء على توددة وتدرج والمرحض للمذوقان جعلته  
مبتدا والمخزون ان جعلته صفة للمحي او بقاء المستكن في استوى وقراء  
بالجور صفة للمحي فاستل به خبرا فاستل عما ذكره الخلق ولا استواء عالم  
يخبرك بحقيقة وهو انه لا اوجر بل ام او من وجب في الكتب المتقدمة  
ليست كذبه وقيل الضمير للرحمن والمعقود انكروا الخلق على الله في شئ  
عنه من غير ان يسلل الكتاب ليبر فواجب ما يرد في كتبهم وهو هذا  
يكون انكروا الرحمن والجناب والاسماء كما يعنى بعن لضمته معق  
اللفظين يعنى بالباء لضمته معق لا اعتناء وقيل انه صلة خبر را  
واذا قيل لهم استجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انهم لم يكونوا اعلموا  
اولا ثم ظنوا انه اراد به غيره ولذلك قالوا استجدوا لنا اى للذي  
تأمرنا به يعنى تأمرنا بسجدة اولادهم كذا في غير قرآن وقيل انه كان  
مقربا لم يستمع وقوله يا مؤمنات بالياء على انه في بعضهم لبعض واد  
اي لا موب السجدة للرحمن فهو اعز ان يمان تبارك الذي جعل في السماء  
بروجا يعنى البروج لك نبي عشر سقته وهي المقصود العالية زتها  
لكم كمال بيادة كالمنازل المستكازها فاستيقا من البروج لظهوره  
وجعل فيه سراجا يعنى الشمس لقوله وجعل الشمس سراجا وقوله سراجا هي  
الشمس والكواكب الجوار وقمر امير امضيا بالليل وقوله وقرا اى  
ذا قمر وهو جمع قراء ويحتمل ان يحذف عن القمر كالرشد والرشد العرب  
والعرب وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه اى ذى خلفه جعله  
كل من اذ خزان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه وبان يعتقبا كقوله  
اختار الليل والنهار وهو المختار خلفه كالركبة والجلست ان اراد ان يترك

ان يتذكر

ان يتذكر الله الله ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا بد من صنائه حكيم وجليل الخبير  
على العباد واذا شكروا ان يشكر الله تعالى فيه من النعم وليكونا وقتين  
للمتذكرين والشاكرين فزاد واد في احد ما تذكرك فلا تفرقه عن ان يتذكر  
من ذكره عن تذكره كذا في قوله واذا وقفوا لذكره وعباد الرحمن متذكرون  
اولئك هم المفلحون والعرفة او الذين يمنون على لادى واصنافهم الى الارض للخصب  
والتفصيل ولا تتم الا شجرة في عبادته وقوله على اشياء على ما يجمع ما به كذا  
فيما دونها هيبتين او شيئا هيبتا مضمرة وصفية والمعقود انهم يمنون بسكنية  
وقوامه واذا اطعمهم الجاهلون قالوا سدا ما سئل عنكم ومناذركم ولا خبر  
بيننا ولا شرا وسدا اما لقله يسئل في ذلك بذلا ولا ثم ولا ينافيه اية  
القتال المتسعة لا شئ الا هو ولا غصبا الى غيرها وتترك مقابلتهم في الكلام  
والذين يمينون لربهم سقوا قياما في الضلعة ومختصا الميتة في العباد  
بالليل حمزا واجد على النوا وتاء خبر القيام للروى وهو جمع قيم ومضنة  
اجرى حمزا والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابا كان عذابا  
لا يذوقونه الغريم ملاذمة وهو ان يذوق باثم مع حسن محال عنهم في الخلق  
واجتهادهم في عبادة الحق ويحذرون العذاب فيشبهون الى الله في صفة  
عنهم لعدم اعتدائهم بالعلم ودون قوتهم على استمراء لاهلهم اناساء  
منقرا ومقاما اى يستسمنقرا وفيها ضمير منهم بغيره المميز  
والمختص بالذم ضمير محذوف في يربط بالجملة باسم ان او اخر مت وفيها ضمير  
اسم ان ومنقرا مال او غير والجملة تعديل للعللة كذا ولي او تعيل ثاب  
وكلاهما محذوران على ان لا يبدل من استسكن والذين اذا انفقوا لم يسرفوا  
لم يحاوزوا لعل الكرم ولم يفتروا ولم يضييعوا نصيب الشحيح وقيل  
لا يذوقوه لانه نفاق في المحارم والتفتير منيع الواجب وقوله ان كثير  
وا بوعر وبقية للباء وكسر التاء وقوله نافع وابن عامر والكوفون  
بضم الناء ولم يفتروا ما افتروا وقوله بالشديد والحل واحد وكان  
بين ذلك قواما وسطا وعدة ستمح لا مستقلة للطرفين كما سمي

مما لهم

ما يحل







ومنه انما قول الله تعالى **ما يصنع بكم عبادكم** الجبر اذا اصابته ولا يصنع  
لو ان فعلكم لو ان عبادكم فاشرف في الامانة وكراحتهم بالمرحمة والاطاعة  
ولا فيهم وسائر الجبر سواء وقيل معناه ما يصنع بكم لو ان فعلكم  
لا اله الا الله وان جعلتم **استغفرت** فاحلها الله تعالى المصدر كانه قيل  
اي هبوا بغيركم بكم فقد كنتم بما اخبركم بجهنم خالفتم وقيل  
فقد كنتم في العباد من قولهم كن باليقال اذا لم يبال فيه وقيل  
فقد كنتم كما في قولهم اهل الكافرون منكم لا توجب الخطاب الى الناس عامة  
بما وجد في جنسهم من العباد والتكذيب فسوف يكون لزاما يكون جزاء  
التكذيب بما يحق لهم كالحالة واثره لا يما بكم حتى يكتم في النار وانما  
اضيف خبره كالمتهول والتكذيب على انه لا يكتم به الوصف وقيل المراد قوله  
تبارك فانه لو لم يكن بين التفتي لزاما وقدر لزاما بعقول المزموم كالنات والفتنة  
على النبي من قوله سورة الفرقان لقي الله وهو مومن بان الشبهة انية  
لا رب فيها وادخل الجنة بغير نصيب سورة الشعراء مكية الآية  
**والشعر ان يتبعهم اخ وهو اتيان ويستاء** الجمع وعنده رتبة  
**سبح الله الرحمن الرحيم**  
طسم وقراءته وكسائي وابكر رضى الله عنهم لا مالة ولا نفوس كساية  
العود الى المياء المهر وبها والظهر بوزنه لانه في الزمان منفصل عما بعد  
تلك ايات الكتاب المبين للظاهر اعجاز وصحته ولا شذوذا الى السورة او القران  
على ما قد في ذلك البقرة لعلمك باخف نفسك قاتل نفسك واصطلح النجى ان  
ان يبلغ بالذبح الجلاء وهو في مستطير ليعقار ذلك القوي حيد  
الذبح وقدر باخف نفسك بالذبح لعل لا شفاقي اي يتفق على  
ان تقتلها ان لا يكونوا مومنين لئلا يؤمنوا وخيفة ان لا يؤمنوا  
ان يشاء ينزل عليهم من السماء آية ذلك له ملجأ الى ان لا يؤمنوا  
قاسر عليه فطلب عناقهم الى خاصين منقادين واصل فظلموا  
لها خاضعين فاقصرت ان عتالها موضع الخضر ونزل الجبر على اصله

الامر ان يخفى في الظاهر  
بالفقه  
الامر ان يخفى في الظاهر

وهو

وقيل ما وصفت له عنان بصفتها العقلاء اجبت مجازهم وقيل المراد  
الرواية او الامانة قولهم جاءنا عنك من الناس ليقول منهم وقيل  
خاضعة وظلت عطف على ينزل عطف وواكن على فاصدق لانه لوقيل  
انما بقوله لصح وما ياتيه من قوله هو عطف لوطا بغيره والفرار من الرحمن  
يرجيه الى بنيه محدث محدث لئلا له لتكرار التذكير وتنويع التكرير  
ان كانا عنه معنيين لانه جددوا امره صاعده واضرا على ما كانا عليه  
وقد كتبوا الى الله ليعلم امرهم واقنعوا في كذبهم بجهنم ادى بهم الى  
ان يستنزلوا به الجبر من عنهم ضمنا في قوله قسبا بينهم اي اقامتهم  
عذاب الله تعالى يوم يبداه يوم القيمة انباء ما كانوا به يستهزئون  
فانه كان حقا ام باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعظم قدرا  
او يكذب فيتحقق امره او لم يرد الى الله رضى او لم ينظروا الى العجايب  
كم انبتت اجفانهم كل زوج صيف كرم محمدي كبر المنفعة وهو صفة  
لكل ما يحمد ويؤذى وهذا محتمل ان يكون مفيدة لا يتفق له على لغة  
وان تكون مفيدة مستبينة على انه ما يشهد له وله فائدة اما وحده او مع  
وكل في خاطرة لا رولع وكما كثرت ان في ذلك ان في ايات تلك الامانة  
او في كل واحد كساية على ان مفيدة تام المقدرة والحكمة شايح النعمة  
والرحمة وما كان اكثرهم مومنين في علم الله تعالى وقصا فلذلك  
لا ينفعهم مثال هذه الا بالاعظام وان نيك له والعزيز العاقل  
لان شقام الكفرة **الرجيم** حيث امهلهم او العزيز في انتقامه كقول  
الرجيم لمن ابراهيم وادم وادنى قبل موسى مقدر باذكاره واطرافه  
ان ايتى احياتا وان ايتى القوم للظالمين بالكفر واستعباد بني اسرائيل  
وذبح اولادهم قوم فرعون بدارك قل اعطيتهم ولعل لا قصدا  
على القوم للعلم بانهم كانوا اولي به لئلا يتقون امنيتا انتبه  
ارسال اليهم لانه نذر نجيبا من اخافهم الظالم واجترأ عليهم  
وقر بالعلم ان لئلا اليهم زجرهم وغضا عليهم وهم واخافوا

طهنا

منفعة النبا



غيبا حينئذ اجروا على الحاضر في كل يوم المرسل اليهم من حيث انه مبلغ اليهم  
 واسماعه مبتدأ اسماعلهم مع ما فيه من الحجة على التقى المنة وتامل  
 مؤداه وقربك من النون اكتفاء عن اء لا ضما ويحتمل ان يكون معنى ان بان  
 اتقون كقول الله سبحانه وان اتقوا ان يكون وضو صدق  
 ولا ينطلق لسانه فاذنيل الله ركون رتبته عما حتم عليه اليه  
 واشركه في لا مر على الامم الثلاثة خوفا للتكذيب فيضيق القلب انفع  
 عنه واذنيل الحسية في اللسان بانقباض الروح الى باطن القلب فيضيق  
 بحيث لا ينطق لسانها اذا اجتمعت مشقة الحاجة الى معين يقوي قلبه  
 وينوب مناته متى يعجز حجة حق لا يختل عونه ولا يبرح حجة  
 ويسر ذلك فاعلم منه وتوقفا في تقى الامم طلبا لما يكون عونه على امته  
 وتمسك عن فيه وقرب يعق ووضو ولا ينطق بالضعف على كبريت  
 فيكون ذلك على مطلقا عنه ولهم على نيب اي نعمة ذنبه في الضم والتمسك  
 والمراد قتل المظفر وانما ساءه ذنبه على رءم وهذا اختصار قصته المبسطة  
 في موضع فافان يقتلون بمقتل الداء الرسالة وهو ايضا المسمى وانما  
 هو مستدفع للسلية المتوقعة كما ان ذلك استدعا واستطرا في امر  
 الدعوى وقوله قال كولا فاذنيل بانما اجابة له الى الطرفين بغير دفع  
 الا انهم ردوه عن الخوف وضيقه في الرضا والخطا في فاذنيل على تغليب  
 الحاضر انه معطوف على الفعل الذي يدل على كونه كما انه قيل ارتفع يا موسى  
 عما تظن فاذنيل في الرضا والخطا في فاذنيل على تغليب  
 وفروع مستحق سمعون لما يجري بينكم وبينه فاطلهم كما عليه مثل  
 نفسه عن حضر مجادلة قوم استمالا لما يجري بينهم وتوقفا لامر او لسان  
 منهم مبالغة في الوعد بالامانة ولذا يجوز بالاسماع الذي هو معنى  
 للسمع الذي هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو جريان الخرج  
 ومعكم لغو فاذنيل في قول انما ارسل رب العالمين افروده الرسول لانه  
 مصدر وصفه فانه مشترك بين المرسل والمرسل والمرسل والمرسل

ما جئت

ما جئت عندهم بسيرة ولا ارسلتهم برسول ولكنك تقى تارة وفرد  
 اخرى اوله تحو لها في لا خوف اوله المرسلة والمرسل اوله تارة اوله  
 واحد منا ان ارسل معنا بنو اسرائيل اي ارسل ليضم الرسول معنى لا لنا  
 المتضمن معنى القول والمراد بهم بنو اسرائيل معنا الى الشام قلنا اي فرعون  
 لم يسمهم بعد ما اتياه فقال لا لهم ذلك لم نريك فينا في منا لانا وليدنا  
 طفلا ستر به لغيره من الولاة وليت فينا من غير ستر قبل ليت  
 فيهم ثلثين سنة ثم خرج الى مدين عشرين سنة ثم عاد اليهم بعد  
 الى الله ثلثين سنة ثم بقي بعد الغرق خيرا وفعلت فعلتك التي فعلت  
 بعق قتل انبى على وحقه معظما آياه بعد ما عد عليه نعمته وقرا  
 فعلتك بالكسرة كما كانت فعلتها لو كز وانتم في الكافرين بنعتي حقي  
 عمدت الى قتل خواص اوقرت كفرهم الا ان فانه كان عم يما ينهم بالحقية  
 فهو حال من احدى التاتين ويحتمل ان يكون حكما مبتدأ عليه بانهم الكافرين  
 بالهيمية او بنعمته لما على عليه المبالغة او في الذين كانوا يكفرون في دينهم  
 قال فعلتها اذن وانما الضالين من الجاهلين وقد قربه والمعنى  
 الجاهلين فعلوا الى الجاهل والشفقة اذ في الجاهلين لانه لم يتعد قتل  
 او التاهلين عما بر عليه لو كز لانه اذ به التكذيب او التامين فويله  
 ان تفعل احدها ففردت منكم لما خفتكم فوعدت لي بي حكما حكما  
 وجعلني من المرسلين واذ اوله بذلك ما وحقه قد ما في نبوته ثم كز على  
 عدو النعمة ولم يصح بوجه لانه كان حيا في فادع في دعواه بل بنة  
 على انه كان في الحقيقة نعمة لكونه مبيها عنها فقال فاذنيل نعمة  
 على ان عبثت بنو اسرائيل اي وذلك التسمية نعمة منها على اظهرا  
 وهي في الحقيقة تعبدك بنو اسرائيل وقصدتهم بنو ابناءهم في المشية  
 في دعوى اليك وحصولي في تربيتك وقيل انه مقدرهم مرة او ثارة  
 اي او تلك نعمة منها على وهي ان عبثت وحمل ان عبثت الرقي  
 على انه جرحه فاذنيل في نعمة او الجرح باصاها الباء والضم بحرفها

خرج ابو دبله



وقيل ان هذه الاشارة الى حقيقة شهادته وان عتبت عطفها بالحق  
تعبيرك بناسرائيل نعمة عندها على دافعا وحملها على غيرها وخرجها قبله  
لان النعمة كانت منه وحده والخوف والفرار منه وخرجته قال فرعون ومارت  
العلماء لما سمعوا بها لم يصدقوا فيه ودأى انه لم يدعوا بذلك شرع ولا غيره  
على دعوى خياله بالامتناع عن حقيقة المرسل قال رب المستحيل  
ولا ريب وما بينهما عرق باظهر خواصه واذا لمال متبع بغير ذلك فاد  
ولا ينكر الخواص ولا فعاله والله شانه قوله ان كنتم موقنين ان كنتم  
موقنين لا تشاء تحقيقه علمتم ان هذا لا يخرجكم المحسوسة ممكنة لا تكون  
وتعدها وتغير احوالها فلما مبداء واجب الوجود لذاته وذلك المبدأ لا يتبدل  
والكنز من ذلك لا يبرهن كنهها كما يمكن ان لا يكون له ولا لازم لتعده  
الحاجب او استغنا بعض الممكنات عنه وكلها على ثم ذلك الواجب كين  
تدبره لا بل لا يبرهنه الحاجة لا متناهي التدبر في نفسه وبما هو داخل فيه  
لا محالة للتركيب ذاته قال المرحوم قوله لا تشك في جوابي لانه  
عن حقيقة وهو بغير افعاله او بغيره ان الله تعالى وهو واجب متحركة  
لنواها كما هي من هذه البرية او غير معلوم افتقارها الى مؤثر قال  
ديكم ورت ابايكم لاولين عدوكم الى ما يمكن ان يتوهم فيه مثله  
ويك في افتقاره الى مصوره حكيم ويكن اقر الى الناظر واضع عند  
المقابل قال ان رسولكم الذي ادسلكم اليكم بختون اسئل عن  
حقيقته شئ وبجيبني عنكم وسماء رسولك بالسترة قال رب  
المشرق والمغرب وما بينهما شاهدون كل يوم انه باي يمشي  
في المشرق ويحضرها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها  
الى المغرب على وجهنا في بنظم به اورد الكتاب ان كنتم تعقلون  
اي ان كان لكم عقل علمتم ان جوابكم فوق ذلك لا يتوهم اذ كنتم لما  
دأى بشدة شكيتهم وخشاستهم عارضهم بمقامهم قال  
ولن يجتذوا اليها عني ان جعلتكم من المسجونين عدوكم الى التهاد

على الحجة

عن المجتهد بعد ان نطق به كذا بين المعاني المحجوز واستدل به على  
ادعاء الاربعية وانكاره الصانع وان تجبه بقوله لا يستمعون من  
نسبة الربوبية الى غيره ولعل كان فرعون ذهريا اعتقاد من ملك قطر  
وتولى امره ببقية طالعي استحق العبادة من اهل والداه من المسجونين  
للهمداي من عرف عالمهم في سجور في فانه كان بطرحهم في هوة عميقة  
حتى يموتوا ولذلك جعل ابلغ من ان سجنك قال اولو جئتكم بشئ يسير  
ما تفعل ذلك ولو جئتكم بشئ بين صدق دعوى الحق في الحق فانه الى  
لما لا على وجه الصانع وحكمته والدلالة على صدق دعوى بنوته فالواو  
الحال فليها الهمزة بعد حذف الفعل قال فاذت به ان كنت من الصادقين  
في ان كذبته او في دعوى كذبك فاقم على كذبك لا بدله من حجة قال في خط  
فان شئنا ان مبين ظاهر بغيانته واستشقا في النجاة فبعث  
الما فاستعب اذ اخذته فالفجر ونزع يد فاذ هي بيضاء للناظرين  
دوى ان فرعون لما رأى كذبة رآه فقال فاهل فيها فخرج يد قال  
فان فيها فادخل في بطنهم نزعها ولها شعاع يكا ويغشى لا يضيء  
ويستدل في قال للملوك بحوله منقر من حوله فهو ظرف وقع  
موقع الحال ان هذا الساهر علم فابو في علم السحر يريد ان يخرجكم  
من ارضكم بسحر فاذا انا مرون بفترة سلطان المعجزة حتى حطت  
عن دعوى الربوبية الى مواهمهم فابتمارهم وتغيرهم عن ربهم  
واظهار ذلك مستعارة عظيمة واستلزامه على ملكه قالوا ارجه  
واخاه اخرها وقبل الجبينة ما وانعت في المدين حائرين شرطا  
بحشرون السخرة بانك بكل سحر عليم يفضلون عليه هذا الفجر  
وقر بكل ساحر لجمع السخرة لم يقا به يوم معلوم لما وقت به ساعة  
يوم معين وهو وقت الضحى يوم الرتبة وقيل للناس هل انتم  
مجمعون فذا مستطاه لهم في الاجتماع حيثما على مبادرتهم اليه  
كقول قلاطش اهل انت باعته دينار لما جئنا او عتد ريت

اي جوبنا

وإذا كان هذا السحر على ما ذكره في كتاب السحر من أن السحر هو تغيير صورة الأشياء في الخيال لا تغييرها في الواقع فليس هو ما ذهب إليه هؤلاء من أن السحر هو تغيير الواقع نفسه بل هو تغيير الخيال فقط وهذا هو الحق



اخذون بنحو ان اي ابعث احدكم الينا نبينا لعلنا نسمع من الله  
 وان كانوا هم الغالبين لعلنا نسمعهم في دينهم ان غلبوا والترجي  
 لا اعتبار الغلبة المقتضية لا يتبع ومقصودهم الوصول الى ان يتبعوا  
 موسى ثم لان يتبعوا الشريعة فصاروا الكلام حقا الحكاية لانهم  
 اذا التفتعوا لم يتبعوا موسى فلما جاء الشريعة قالوا لفرعون انك  
 لا تحب ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذن لم تسمعوا من الله  
 لهم ولا جرحا لفرعون عند زيادة غلبه ان غلبوا فان على ما يقتضيه الحق  
 والجور وقرينهم بالكره والحقان قال لهم موسى المقوا ما استم  
 حلقون اي بعد ما قالوا له ايا ان تلقى واما ان تكون الملقين ولم يرد  
 افرهم بالشريعة والقوية بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه ونحو  
 توسلوا الى اظهر الحق بالقوا احبالهم وعصيتهم وقالوا  
 يعز فرعون اننا نحن الغالبون اقسوا بعزته على الغلبة  
 لهم لفظا اعتقادهم في انفسهم واثباتهم باقص ما يمكن ان يكون  
 من الشريعة في حق موسى وعصاه فاذا هي تلقف ما يابا فيكون  
 يتبع وفرحهم بلفظ القصف ما يابا فيكون ما يغلبون وعصيتهم  
 يتمويهم وترويتهم فيعتلون جبالهم وعصيتهم انما كانت  
 شتى واقلهم شعبة للما قول به حباله والحق الشريعة  
 ساجدين لعلهم بان من لا يتاثر بالشريعة فيه دليل على ان  
 منتفها لستعزومية وترويت حيل بناء لا حقيقة له وان الشريعة  
 في كل فن نافع واثباته بالخروج بالحقا ليشك كل ما قبله وبدا  
 على انهم لما رآوا ما رآوا لم يتبالوا انفسهم كأنهم اخذوا فطروا  
 على وجههم وانه تكا القاهم بما خولهم من التوفيق قالوا امتنا  
 بوبل لعلين ببلد التي بدلا لستمال احوالها ضار قد ريت  
 موسى وهرون ابدال للتوضيح ودفع التهم ولا يتسعار على ان  
 المعجب لانهم ما جلا على ابيها قال امستم له قبل ان اذ نكم

انه لكبيركم

انه لكبيركم الذي علمكم الشريعة فحكمكم شياء دون شئ ولذا غلبكم  
 او فواوكم ذلك وتواطأتم عليه وارادوا بالتبعية في قوسكم ويعتقدوا  
 انهم منوعين بصيرة وظهور حق وقرينة والكثا وابحر ورفع امنتم  
 بهن من فلسوف يظنون وبالا فاعلم وقوله لا قطع ايديكم واذ جعلكم  
 مخرج في واصلينكم اجمعين بيان له قالوا لا صبر ولا صبر علينا في ذلك  
 اينا الذي انا من الغالبين بما اتقعدنا به فاننا للقبيلة محارم للذين من حب  
 للموايا واللقب فرائضة تكا او بسبب ذلك بسبب الموت لو قتلنا انفسنا  
 واوجهاها انا نطع ان يغفر لنا خطايانا ان كنا لا نلزمه كذا اول  
 المسلمين من اتباع فرعون او من اهل المشرك الجدة في المعنى اخبر ان لقي  
 القبر او لغيل للعدة المتقدمة وقر ان كما على الشرط ليهضم النفس  
 وعدم الثقة بالجماعة او على طريق المبدأ ما مر بان احسب ليلك فلا شئ  
 حتى واوجيتا الى موسى ان اسير بعبادتي وذلك بقصص اقام بين  
 اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الايات فلم يزد بها الا اعتوا  
 وفسادا وقره ابركثرونا فاعان اشركك والنون ووصلوا لعد  
 من سر او قره ان سر من الشكر انكم متبعون يتبعكم فرعون  
 وجود وهو على انه موباه سواء اي اسيرهم حتى اذا اتبعكم مضحين  
 كان لكم يقدم عليهم بحيث لا يترككم قبل وصولكم الى القدر  
 بل يكونون على انكم حين ملحون البحر فيدخلون من تحتكم فاطبق عليهم  
 فاعزهم فاسل فرعون حين اخبر بسواهم في المداين حاشرين العاكر  
 يتبعوهم ان هؤلاء الشريعة فليكون على ارادة القول وانما استقام  
 وكانوا استمانه وسبعين الفا بالحقا لجهوده اذ روى انه خرج  
 وكانت مقدمة سبع مائة للف والشرمة للطائفة القليلة  
 ومنه شرازم لما ياتي ويقطع وقليلون باعتبار انهم اسباط كل سبط  
 منهم قبل وانهم لنا الغالبون لفاعلوا ما يغضبنا وانما ليج حذرو  
 وانما ليج من غلاتنا الحذر واستعمال الحزم في الامور اشار اذ اني

في قوله لا قطع ايديكم  
 اي لا تقطع ايديكم  
 اي لا تقطع ايديكم  
 اي لا تقطع ايديكم

في قوله انا انما نطع  
 ان يغفر لنا خطايانا  
 اي اننا انما نطع  
 ان يغفر لنا خطايانا



عدم ما يمنع اتباعهم بشركهم ثم الى تحقيق ما يدعون اليه من قطع عداوتهم  
 ووجوب ما يقتضي في شأنهم جثا عليه واعتدائهم الى اهل الملوك  
 كيداً بظن به ما يكسر سلطانية وقره ابن عامر ولا كوفون حادرون  
 وراد للملوك والكتا للفرقة وقيل الحاذر المودى في المنابر وهو ايضا  
 من الحذر لان ذلك لما يفعل حذرا وقره حادرون بالمال الى اقرباء قتل  
 اخيه الصبي المشرد من اجل امه ولا يفضيه من بفضها وهو جاز او تاحوا التبريد  
 فان ذلك يوجب حذرا في اجسامهم فاحسنهم بان خلقنا داعية الخوف في  
 التسبب فلتهم عليهم من خيانت وعيون وكنوز ومقام كريم يوق المنازل  
 الحنة والمجاسة السببة كذلك في ذلك لا يخرج ارجحنا فهو مصدر في كل  
 ذلك المقام الذي كان لهم على انصفه مقام اوله من كذا فيكون خبر الحذري  
 واورثنا هابو اسرائيل فاشعورهم وقره فاشعورهم شرفين داهلين  
 في وقت شروق الشمس فلما اتوا الجمعان تقاربا بجندى كل منهما اذ حذر  
 وقره ثرايت للفتنان في الامم مقام موسى يا لمد يكون المحققون وقرى  
 لم يركب من اذرك الشوق اذ تتابع فغنى اى كنتا بعون في الهوى كعلى  
 ايديهم قال كذا ان يندكهم فان الله كما وعدهم الحامض منهم ان معي بني  
 بالهجرة والحفظ سير بين طريق النجاة منهم رفعت مومن الى رفعت  
 كان بينهم خدس في ابن اميرت فهذا الجور امامه وقد غشيتك ارجح  
 قال اميرت بالبحر ولعل او فرما اصنع فاوحينا الى موسى ان اميرت  
 والبحر لقلزوم اول النيل فانتلق رى فطير فانطلق وصار ان يشر  
 فرقا بينهم امسالك فلان كل فرق كالطود العظيم كالجبل المنيف الثابت  
 في مقرة وقد خلوا على ارضهم مدخلهم وانجبت موسى ومن معه اجمعين  
 بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا ثم اغرقنا ارضهم باطباة عليهم  
 ان ذلك لانية وانية لانية وما كان اكثرهم مومنين وما تبت عليها  
 اكثرهم اذ لم يومن يا اخيهم في مقير القبطا وبنو اسرائيل بعد ما  
 تجوار بالوابرة يبعدون واخذوا العجل وقالوا ان نؤمن لك حتى

روي عن ابن عباس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

روي عن ابن عباس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

روي عن ابن عباس

في شعاع كل سبط في شعبة واحدة  
 وقرناهم الا في وقت وقته  
 حتى يظنوا

نرى الله

حق نرى الله جله وان ربك لهو العزير المستقيم اعلمه الرحيم  
 بادليابه وانل عليهم على شركي الكفر بآية ابراهيم اذ قال ابيه  
 وقومه ما عبدون سلاهم ليرهم ان ما يعبدونه لا يستحق  
 العبادة قالوا يعبد صنما فنظلمها عاكفين فاطا لواجبهم  
 وشرع حالهم معه بتجابه وافتخار فنظلمهم شامعني  
 تدوم وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل قال هل سمعواكم  
 يسمعون دعاءكم او يسمعونكم يدعون في ذكرك ليلك لانه  
 اذ تدعون عليه وقرى يسمعونكم اى يسمعونكم الجواب من عابكم  
 ومجيبه مضاد عامع اذ على كاية الحال الماضية لاستحضار  
 او ينفعونكم على عبادتكم او يضرون من اعرض عنها قالوا بل وجدنا  
 آباءنا كذلك يفعلون اضربوا ان تكون لهم سمع او يترفع منهم  
 ضرب او نفع والتجوال الى التقليد قالوا قرانتم ما كنتم تفعلون  
 انتم واباءكم لا قد يكون فان التقدم لا يدل على البصيرة ولا  
 ولا ينقلب الباطل حقا فانهم عدوا في بيديهم اعداء لبعادهم  
 من حيث انهم يتضررون من جهنم فوق ما يتضرر من جهنم عدو او  
 ان المعري بعبادتهم اعدى اعدائهم وهو الشيطان كمنه صوابا  
 في نفسه يعرفهم فانه انفع في النصيح من النصيح واشهادا بآية  
 نصيحة بآية نفسه ليكون افي الى القبول وافراد العدى  
 لانه في اول مبدء او يعقو الشيب راد راد العالمين استنشاء  
 منقطع او متصل على ان الضمير لكل معبود عبيد وكما في آياتهم  
 من عباد الله الذي خلقني فهو يهدين فانه يهدي كل مخلوق  
 بما خلق له امور المعاش والمعاد كما قال والذي قد يهدي  
 هداية مدحمة مبدء ايجاده الى منتهى اجله يتمك في من خلقها  
 ودفع الضاد مبدءا بالشيء الى لاث هداية الخبيث الى  
 اقتصاص دم الطم من الرحم ومنتهىها الهنة الى طريق

روي عن ابن عباس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

روي عن ابن عباس

روي عن ابن عباس

روي عن ابن عباس



الجنة والنعيم بلزائنها الفاء للشيء ان جعل الموصى عليه  
 ان جعل صفة للعالمين فيكون الحق لا ينظم لتقدم الحق  
 المحمدية والذوق يطعم في يسبقين على لا واسد المحذوف غير  
 لولا ان قبله عليه وكذا اللذان بعد وتكرار الموصى على المحذوف للذوق  
 على كل واحد من الصلة مستقلة باقتضاء الحكم فاذا امرضت  
 فهو يسبقين عطف على يطعم ويسبقين لانه من ذوا ذوقهم حيث  
 ان الصفة والمرض في الاء على يتبعان الماكول والمشروب وانما  
 لم ينسب المرض اليه لان مقصود تقدير النعم ولا ينقص بانسداد  
 لولا بقاء اليه فان الموت في حياته لا يحسن له ولا ضرر فيه فانما  
 الضرر في مقتدته وهي المرض ثم انه لا هل الكمال واصله الى نيل  
 المحارب التي تستحق وزا الحق والذوقية وحده من انواع  
 المحن والبلية ولا من المحض في غالبه من انما يحدث بتفريط  
 من لوان في مطامعه ومشاربه وبما بين ذلك ولا كان  
 من التثافي والتنافر والصحة انما تحصل بان تحفظ الجمل  
 ولا غنى المحصور عليها فها واذ لك بقدره والعزير الحكيم  
 والذوق بميتي ثم يحسن في اخره والذوق الطمع ان يقص في  
 خطيئتي يوم الدين ذكر ذلك هضم النفس فيه وتعلمها لامة ان  
 يحسن من المعصية وتكونواع الى حذر وطلب ان يعفر لهم  
 ما يفرط منهم واستغفار لما عصى يند من الصغار قبل  
 الخطيئة على علمه بالثانية التي سقيم بل فعله كسرهم وقوله  
 اخي ضعيف لانها معاد بضع ولينست خطايا دستهم حكما كالا  
 في العلم والعمل استغديه خلا الحق ويرياسة الخلق والحقني  
 بالصالحين ووفقني للكمال في العمل انتظم به في عداد الخالين  
 في الصلاح الذين لا يشوق صلاهم كبر ذنب ولا صغير وعمل  
 في ليلتي صدي في لا حزن جلاها من صيت في الدنيا يبقى اثره

هو

في ذوقه

اي المحب والمحبود

اليوم الدين

انما ذوقه

اليوم الدين ولذوقه لامة لانه وهم محبون له مننون عليه وصنادقا  
 من ذوقه بحدته اصل ذوقه للناس الى ما كنت ادعهم اليه  
 وهو محمدهم واخلاقه في ذوقه جنة النعيم في اخره وقدره معنى  
 لوراثته فيها واعرفه في بالهداية والتوفيق لانه كما كان في  
 الضالين طريق الحق وان كان الدعاء بعد الموت فلعلة كان لظنه  
 انه كان يخفي الايمان تقية من غرور وذللا وعنه به لولا انه  
 لم يمتنع بعد من الاستغفار للكفار ولا تخزي بمعايشي على  
 ما فرطت وبمقصي ما شئ عزيمة بعض الوردنا واستعذب لظنا  
 العاقبة وجوار التقدير بغيره واستعذب والدي او يبقونه  
 في عباد الضالين وهو الطري بمعنى الهدى او من الخزانة بمعنى  
 يوم يبقون الضمير للعباد لانهم محليون اول الضالين يوم  
 لا ينفق مال ولا ينون لانه ان الله بقلب سليم لا ينفق احدا  
 ولا مخلصا سليم القلب الكفر وميل للكا وسائر افايته اول ينفق  
 لانه مال من هذا شان ويقو حيث نفق ما في سبل البر واذ شد  
 بنيه الى الحق وحسنهم الى الخير وقصدهم ان يكونوا عباد الله تعالى  
 مطيعين شفعاء له يوم القيمة وقبل الاستثناء مما دل على المال  
 والبنون اي لا ينفق غنى لا غناء وقبل منقطع والمعنى وكسر  
 من ان الله بقلب سليم شفعه واذلفت الجنة للمتقين بحيث  
 يرونها من الموقف فيستريحون بانهم المحشرون اليه وبرزت بحجم  
 للعاوين فيرونها مكشوفة ويحتدون على انهم المسوقون  
 اليه وفي اخذوا الفعليين ترجموا لما بين الوعد وقبل لهم انما كانت  
 تقيدون مردد الله ابن اليه كتم الذين ترجموا لانهم شفعاء لهم  
 هل ينصرونكم بدفع العدا عنكم او ينصرون بدفع انفسهم  
 والهناءم يرضون الناد كمال فكذلكوا فيها هم والغاوي



اعلا لله وعندهم والكعبة تكبر من الكعبة تكبر معنا كما في  
النار يترك في بعض حق يستقر في قوتها وجنود ابيسين متقون  
من عظام الثقلين او مشياطينة جمعون ناكبا للجنود ان يحمل مناد خيرا  
ما بعد او للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنفصل وما يدخل اليه  
في قوله قالوا وهم فيها يحضرون تا الله ان كما في ضلوا بسبب  
على ان الله ينطق لا صنام فيتخاصم الضيق ويؤثر الخط في قوله  
ادشوقكم برقب العنبر اي في استحقاق الصلاة ويجوز ان يكون الضمير  
للعبدة كما في قوله والخطا للبالغة في التضرع والندامة والمحق لهم  
مع تخاصمهم في مناد ضلوا لهم معترفون بانهم اكرم في الضلوة متغير  
عليها وما اضلنا الا المجرمون فالناظر شافعين من الملوكة وازاد  
ولا صديق خيم اذ لا ضلوا يومئذ بعضهم لبعض عدوا ولا المتقين  
او فالناظر شافعين ولا صديق غير نفعهم شفعاء واصلة او دفعا  
في مهلكة لا يخلصنا من شافع ولا صديق وجميع النافع ووجه الضيق  
لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديقين ولا الضيق الواحد شفعي  
اكثر ما يشفي الشفعاء او لا طرد الصديق على الجمع كالعدو ولا نه  
في ذلك صديق كالحسين والصفير فلوان لنا كرامة على  
الرجعة والقيم فيه لو مقام ليست ليد فيها في معنى التضرع او شرط  
حذو جوبه فنكون من المومنين جوار التقي اعطف على كرامة اي لو ان لنا  
نكر فنكون ان في ذلك فيما ذكره قصة ارجيم لانه لوجه وعطية ارجيم  
ان يبتصر ويغير فانها جارية على انظم تربيت الحسن تقرر فيقطن  
المتأمل فيها لغزارة على لما فيه من راحة الى اصل العلوم الدينية  
والثبته على ذلك ولا تخشع دعوة للقدم حسن محاسبة عظمهم  
وكالشفاعة عليهم ونصير الى مرفعة نفسه واطلوا الرعدة والوعيد  
على سبيل الحجابة تعريضا وابقاط لهم ليكون ادعى لهم الى استتباع

الضمير  
في محضه

المعنى

والقبول وما كان اكثرهم اكثر فزومه من مدين به ولان ذلك هو احد  
القادر على تحمل الازمات في مقام الرجيم بالذم الى يومئذهم واولئك هم  
كثرت قوم نوح المستبشرين القوم مؤمنة ولذلك تصغر على قومه وقدر  
الكلام في كذبهم المسلمين اذ قال لهم اخذهم نوح لانه كان منهم الا تنفوا  
الله فتتركوا عبادته غير اني لكم رسول مبين من اياته فانه فيكم  
فاثقا الله واطيعون فيما امركم به من التمسك بالطاعة لله وما  
اسئلكم عليه على انا عليه الدعاء والتضرع من اجازة اخرى لانه على رب  
العالمين فاقوا الله واطيعون كمن ملنا كيد والنتية على لانه كل  
واحد من اهل الله في شمس طمعه الى طاعة في ما يبعثهم اليه فكيف  
اذا اجتمعوا وقرأنا في ابن عامر وانعمرو وحفص بنع الميا في اخرى  
في ذلك الحين قالوا انؤمن لك واستعناك لانه يكون لانه يكون  
جاءوا وما جمع ذلك على الصفة وقراء يعقوب واتباعك فهو جميع  
كشاهد وشهاد او يتبع كبطر وابطال وهذا من سخافة عقولهم  
وقصور دأبهم على الخطام الدينية جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا  
عن اتباعهم واما انهم ما يبعثهم اليه دليل على بطالة واثباتها  
بيننا الى ان اتباعهم ليس على نظر وبصيرة وانما هو لتوقع ما لا يدرك  
فلذلك قال وما علمي عما كانوا يعملون انهم عملوا لخدو صا او طمعا في طمعة  
وما على ان اعتبار الظاهر ان حيا بهم ولا على ربي ما حيا بهم على  
بباطلهم ولا على الله فانه المظلم عليهم لو شئتم لعلتم  
بينكم ولكنكم تخجلون فتقولون ما تعلمون وما انا بباطل او لا  
جواب لما اودهم قولهم من استعد عاظمدهم وتوقف ايمانهم عليه حيث  
جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله ان انا لا بد مني كالعبد الذي  
ما انا الا رجل معيوب لا يذم المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانا  
اعزاء او اذلة فكيف يلين في طرد الفقراء واستتباع الاغنياء  
او ما على لانه انما اريد ان يثبت بالبشرى والواضح في ان اطلوهم

في قوله

ما لا يدرك

من شفاء او ناس



لا سترضايكم فالولدين لم تنته يا نوح عما تقول لتكون من المؤمنين  
 من المشركين والمضروبين بالمجادة قال رب اني ارجو ان يكون  
 اظهارا يا نوح اعلهم له جله وهو كذب الحق لا تخونهم له ولا تخافهم  
 عليه فافرح بنبي وبنيهم ففحا فحكم بيني وبينهم من الفتاحة  
 وبجني ومن معي من المؤمنين من قسدهم او شوم علمهم فاجنبنا ومن معه  
 في الغل الشكوك الملوحة اعرفنا بعد بولجاء اليها من مروج  
 ان في ذلك لآية لتأمنوا وتوكلوا وما كان لكم من عند ربك  
 لهو الغر الحريم كنيت على المرسلين آية فاستبوا بالقبيلة وهو اول  
 اسم ابائهم اذ قال لهم انهم هم هذه لآية تنفون اني انكم رسول الله فاقبلوا  
 واطيعون وما اسلككم عليه من ارجان اخرى ولا على رءس العالمين تصيب  
 القصاص بها ولا له عسى ان لا تبغضه فقصص على الناس ولا في معرفة  
 الحق والظلم فيما بقر المدعى الى نوابه ويصدق عرقا وكان راسيا  
 متفقون على ذلك وان اختلفوا في بعض النقاوي مبرون غمط  
 الدينيت ولا غرض التنوية لا يتوب كل دليج بكل كان مرتفع ومنه  
 دليج لا رضى لا دفاعا اية على المارة تقتون بسبابها اذ كانوا ابره  
 بالقوم في اسفارهم فلا يجنبون اليها او يروى في الحام او يبايحه  
 اليها للخبث بمن يجر عليهم او قصور فيفخرون به وسخرون  
 مصابيح ما خذلنا وقيل قصص اميتة وحضرنا لعلمكم تخذلون  
 فتكلمون بنياها واذا بطشتم بسوطا وسبيلكم تم جبارين  
 متمسطين غاشمين لا رافذ ولا قصدا ونب ونظرة العاقبة  
 فانقوا الله بترك هذه الاشياء واطيعون فيما ادعوك اليه فانه  
 رنفق لكم وانقوا الذي اعدكم بما تعملون كرم مرتبا على امد الله  
 يا هم بما يعرفون من انواع النعم تغلبوا وتبشروا على العبد عليه بتمام  
 لا يقدري ولا لعبد على تركه باله لفظا في نعم فضل بعض تلك النعم  
 كما فضل بعض ما اوتوا من المملوك عليها اجمالا باله كاد في لآية تنفون

المكره

كالناس

اي تنفون محلة

نعمه

انما نأمنه اذ راجع

مبالغة في ذلك يقاض والحث على التقوى فقال اعدكم يا نوح وبسبب  
 وجنات وعيونهم اعدكم فقال اني انا فاعلمكم عذاب يوم عظيم  
 في الدنيا والدار الآخرة فانه كما قدر على الا نعام قد علم على لآية تنقام قالوا  
 سوا علينا او عظيم ام لم كرم الواعظين فاننا لا نرعى عما نحن فيه  
 عليه وتفسيره في التقوى عاقتضيله لمقابلة للمعاقبة اذ اعتداهم  
 بن عظيم ان هذا لا خلق الا ولين ما هذا الذي جنتابه الا كذب  
 الا ولين او ما خلقنا هذا الا خلقهم بحج ونفوت منهم ولا يفت  
 ولا حبا وقرنا فاع و ابن عامر وعاصم وخرق خلق بعضهم الى ما الذي  
 جنتبه لآية عاوة الا ولين كانوا يلقيقون مثله او ما هذا الذي نحن  
 من الذين لا خلق الا ولين وعادتهم ونحن هم مقتدون او ما هذا  
 الذي نحن عليه من الجور والموت لآية عاوة قديمة لم يزل الناس عليها  
 وما نحن بمعدلين على ما نحن عليه فكل يوم فاهلكنا هم بسبب الكذب  
 يروح صبر ان في ذلك لآية وما كان اكرم مؤمنين وان ربك  
 للمو العز والرحيم كذبت غود المرسلين اذ قال لهم انهم صالح  
 لآية تنفون اني انكم رسول الله فاقبلوا الله واطيعون وما  
 اسلككم عليه من ارجان اخرى ولا على رءس العالمين ان تتركوا فيما  
 همنا امين انجاد و شير كوا كذلك اذ تكبر بالنعمة في محلة ذلك  
 اياهم وامسب ان نعمهم امين ثم فتره بقوله وجنات وعيون  
 وزروع ونخل طلعها هضيم لطيف لآية للطف الامراء والنفيل  
 اني وطبع انابنا الضل لطف وهو ما يطلع منها كنصل المتلف  
 في جوفه شداوخ القينوا ومبدل متكثرة في كثر الجراد افراد النخل  
 لفضله على بر استجار الجنات لآية من المارد رعيها من الاشجار  
 و شتخون من الجبال ابونا فابهي بطين او حاد قين من الضراحة  
 وهي الشطاط فان الحاد في بعل شطاط وطيب قلب وقرنا فاع  
 ولين لبروا وروع ورحمهم وهو ابلغ فانقوا الله واطيعون

منهم

اي انهم فيهم  
 اي انهم فيهم  
 اي انهم فيهم

اي انهم فيهم  
 اي انهم فيهم  
 اي انهم فيهم



فصل فی الجغرافیہ و احوال و قیاس

۱۰۰ جلد

عمر کاظم  
رو فی مقام نقیہ  
۲

محمد المصطفى

وَبَطْنُ

۱۳۰۲

و لا يرجع عليكم

الْبَقِيَّةُ

مجلس  
عالمی



كذلك مفتوحة على أنها ليكن وهي اسم بليد واما كنهها وفي ص  
 بعز لا لها ابتاعا للفظ التي تكلم رسول الله فاتفق الله وطق  
 وما استلهم عليه امران اخرجي اذ على رب العالمين او فوا  
 اعموه واذ تكونوا في الحس من حقوق الناس بالنظير  
 ودونها بالظلمة سليم بالمبران والسوي وهو كان غنيا  
 فان كان في القسط ففعله من تكبير العين واذ ففعله  
 وقراءه ولكن في وحض بكره لا ولا يتعصبوا الناس  
 اشياء هم ولا تنقصوا شيئا من حقوقهم ولا تعنى في الارض  
 مفيد بالقتل والغارة وقطيح الطريق وانقوا الذي  
 خلقكم والحيطة لا والين وذوي الخلق وذوي الخيلة واذ  
 بعينهم تقدمهم من الخلق في لواء الله في المستحقين وما  
 انت اذ بت رمتنا لا تولى لوالدك له على جامع من صفين  
 متافين للرسالة مباركة في تكريمه وان نظنك في الكاين  
 في دعواك فاسقط علينا نساهم الشاه فطوعه منها ولعله  
 جواب لما اشعره اذ مر في التقوى من التهديد وقراءه حفض  
بفتح البين ان كنت في الصادقين في دعواك قال رب علم  
 بما تعملون وبعزابه منزل عليكم مما اوجبه لكم عليه وقته المقد  
 له لا محالة فكذبوا فاحذهم عذاب يوم الظلة على نحو اقترعوا  
 بان سلطان الله عليهم الحرس شيعه ايام حتى غلت افرارهم فظلمهم  
 الشحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحرقوا الله كما  
 عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان لكم يوم مؤمن وان ربك  
 لهو العزير الرحم هذا اخر القصة للشيخ المذكور على  
 ولا خضار سكتة لرسول الله ومقريرا لمكتبين ويطراد  
 نزول العذاب على تكذيبهم بعد انذار الرسل وقراءتهم  
 استهزاء وعدم مبالاة به برفع ان يقال انه كان يسبق لآية

اسلمة تكلم بنقص الرسل في كبر

السه السه في الظلمة

انما في هذا الكتاب من انما في هذا الكتاب

فليكن

فليكن اذ كان استواء لهم لا ملجأ على كذبهم واية لتبريد  
 نزل به روح الامين على قلبك تعرف الحقيقة تلك القصص ونبه  
 على عجاذا القرآن ونبوه محمد م فانه من جبار عناء في لم يعلم  
 لا يكون ان وخيا من الله تعالى والقلبان اذ اذ به الروح فذاك  
 وان اذ به العفو فقصصه لا المعاني الروحانية انما تنزل  
 اولا على الروح ثم تنقل من الى القلب ليشهدا من التعلق ثم  
 يتصدق منه الى المباح فتتقش في لوح المتخيلة للروح  
 لا من جبر بل فانه امين الله على وجهه وقراءه من عامر وابو  
 وخرقة وذكسان في تشديد المرء ونصير الروح ولا من ليكون  
 من المندرين عما يؤد الى عذاب من فعل او ترك بلسان عربي مبين  
 واضح المعنى لا يقولوا اما نصيحه عامه نفهم فهو متعلق بنزل  
 ويجوز ان يتعلق بالمندرين ان يكون من انزلوا بلفظ العرب  
 وهم هود وصالح واسماعيل وشعيب محمد عليهم السلام وانه لفي ذر  
 لا قليل وان ذكره او غناه في الكتب المتقدمة او لم يذكر له  
 على صفة القرآن ونبوه محمد م ان يعلمه على اني اسر في معرفة  
 نبعت المذكور في كتبهم وهو غير يكون دليله وقراءه من عامر  
 تكن واية بالرفع على انها لا سم والظهر لهم ولا يعلمه بل اذ قل  
 ولهم حال وان لا سم صفة القصص واية جنان فعله والجله جبر  
 ولو نزلناه على بعض السجين كما هو ذبارة في اعجازه وابلغة العجز  
 فقراره عليهم ما كانوا به موثقين لفظ عنادهم واستكبارهم لعدم  
 فهمهم واستكنا فيهم من ارباع العجم ولا عجز عن اعجز على  
 التعصيف والذليل يجمع مع سامة كذلك لكانه اذ دخلناه في يد  
 الجرمين والضمير للكفر المذلل عليه بقوله ما كانوا به موثقين فذلك  
 لآية على انه يخلق الله وقيل للقرآن اي دخلناه في ففرقوا مع  
 واعجازهم لم يؤمنوا به عذابا لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم

انما

من انما في هذا الكتاب من انما في هذا الكتاب

تعنى

كنهها

انما في هذا الكتاب من انما في هذا الكتاب



المحج الى ايمان فيايتهم بغنة في الدنيا وادارة و هم لا يتعدون  
 بابتائهم فيقولوا اهل عن منظور تجشروا وناستفادوا فغدا  
 يستجلبون فيقولون امطر علينا حمادة فيتنازعنا وناستفادوا  
 عند نزول العذاب طلب المنقذ افزيت ان مستعناهم سينزعهم  
 ما كانوا يمدون ما اعنى عنهم ما كانوا يمنعون لم يخن عنهم  
 المتطاول في دفع العذاب و تخفيفه و ما اهلكنا من قرية الا لها  
 سندرون انذرها اهلها الزاما للحجة ذكرى تذكره و جعلها  
 لتتبع الى العلة او المصدر لانها في معنى لا نذار او لا نرفع  
 على انها صفة من ذرية باضمار دوا و جعلهم ذكرى في معانيها  
 في التذكير و جعله ذوق و الحلة اعتراضية و ما كانا طامنين فهاك  
 غير الطامنين و قبل لا نذار و ما سئل به الشياطين كاذبون  
 المشركون لانه قيل ما يلقي الشياطين على الكهنة و ما ينبغي  
 لهم و ما يصلح لهم ان ينزلوا به و ما يستطيعون و ما يقدرون  
 انهم عز الشيع لمعدلون لانه مشروط بمشادة في صفاء الذوات  
 و قبول فيضان الحق و لا يتقاسم بالصور الملوكية و نفوسهم  
 خبيثة ظالمة شريفة بالذات لا يقبل ذلك و الفرقان مشتمل على  
 خفايق و مغيبات لا يمكن تلخيصها و لا في الملة بكنة فلا تتبع مع الله  
 و لها افر فكلوا من المعذبين فليسبحوا و نادوا و نادوا و نادوا  
 لسائر المكلفين و انذروا ربكم لا قربين و لا قرب منهم  
 قالوا قرب فان لا هتاهم شيئا لهم اقم روى الله لما نزلت صعد  
 الى صفا و ناداهم خذوا خيرون احيى اجتمعوا اليه فقالوا خيرونكم  
 ان يفيج هذا الجبل خيلا كنتم مصدق في قالوا نعم قال فاني نذير  
 لكم بين يدي عذاب شديد و اخفض جناحا لمن ارسلنا من  
 المؤمنين ليبين جانبك لهم مستعار و خفضوا ليطاير جناحه  
 اذا اراد ان يخطو و للبين لا تفر من ابتغى اعم و لا يتبع

ليرى

ليرى و غيره او لا يتبع على الخ و المومنين المشارقون لا يبارون  
 المصدقون باللبث فان عصرك ولم يتبعوك فقل اني بري بما عملوا  
 مما تعلمونه او مما علمكم و توكل على العزيز الرحيم الذي يقدر على  
 قهر اعدائه و نصر اوليائه بكفك شره يعصيك منهم و غيرهم  
 و قرأنا في و ابن عامر فتوكل على الله بدل جواب الشرط الذي يرد  
 حين تقوم الى التوحيد و تعليك في الشاكرين و تزدرك في  
 تصفح احوال المتجدين و روى ما انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف  
 تلك الليلة ببيت اصحابه ليظروا يصنعون فوصا على كثرة طاعتهم  
 فوجدها كغير الزنا يبرئنا سمع لها و ديتهم بذكر الله و التوبة  
 او تصفك فيما بين المصلين بالقيام و الركوع و السجود و الوقوف  
 اذا اقمتم و انما وصفه الله تعالى بعلمه صالحة التي يستاهل و لا  
 بعد وصفه بان من شانه قهر اعدائه و نصر اوليائه تحقيقا للشر و  
 لقلبه عليه انه هو السميع عاقله العليم بما تشوبه هل انتم على من  
 شئنا الشياطين منزلة على افاك انهم لما بين ان القرآن لا  
 ان يكون منزلة الشياطين اكد ذلك بان بين ان محمد عليه السلام  
 لا يصلح ان ينزلوا عليه و حين احدهما الله انما يكون على شئرك  
 كثيرا ثم فان لا يقال لا نسان بالاعيانا باسمهم التماسا للتواد  
 و حال محمد على ذلك ونايتها قوله بلقون السمع و اكرهم كاذبون  
 اي لا فاكتر بلقون السمع الى الشياطين فيتلقون منهم ظنونا و اما  
 لنقصنا علمهم فيضقون اليه على سبب خبيثاتهم انباء و يطاير كرها  
 كما جاء في الحديث الكلمة يحطفها الحي فيقهرها اذ في و لينة فيزيد  
 فيها مائة كنية و لا كذلك محمد فانه عم اخبر عن مغيبات كثيرة  
 لا تحصى و قد طاب لها و قد تراء كزود بالكل لقوله كل افاك  
 و لا ظهر ان لا كنية با عتاد اقول لهم على معوا ههنا قلتم تصيد  
 منهم فيما يحكي عن الحي و هذا الضابو للشياطين اي بلقون السمع الى الله

سعد بن زيد  
البحر في الفتن  
الدينية

بصر السمع

شبه الغائبين  
من الكافة و غيره  
و غيره

الخطبة في قافون

جاءه الداعي



منقول

اى ينقلب ينقلبون من الايمان وهو النجاة والمعقاة للظالمين  
 يظهر ان ينقلبوا من غير الله وسيعلمون ان ليس لهم وجه  
 وجوه ولا نقابات غير الله على الدوام من قرأ سورة الشعراء كانه  
 من ارجع رخصا بعد من صدق بوعدهم وكذب وهو صالح  
 وشعبا لهم وبعد من كذب بعيسى وصدق محمد على الدوام  
 سورة التيسير **وَيَقُولُ اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُءُوسٌ** **وَيَقُولُ اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُءُوسٌ**  
**بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**  
 طس تلك ايات القرآن وكتاب مبين لا شان الى اى لتو  
 وكتاب المبين اى اللوح واما الله اية خطفهم ما هم ابن فلو  
 يسيبه المناظر فيه وتأخير باعتبار تعلق علمنا به وتقدير باعتبار  
 الوجه والقلب واما الله لما اودع فيه الحكيم ولا احكام الله  
 باعجازه وعطفه على القارئ كعطف احدى الصفتين على الاخرى  
 وتشكر للتوطين وقراء كتاب الرفع على حد المصفا وارقام المصفا  
 مقامه وهى وينرى المؤمن حاله من الايات والاعمال فيها  
 معقولا لا شان او بلاء منها او جزاء او جزاء او جزاء او جزاء  
 يقين الصلوة ويورث الزكوة الذين يعملون الصالحات والصلوة  
 والزكوة وهم باوحد هم يومئذ من تتمة الصلوة والاولى  
 والمعطف وتبين النظم للذلة على قوت بقينهم ونباته وانهم  
 لا وحيد يوحى لوجه لاعتراضه كانه فيل وهؤلاء الذين يوحى  
 ويعملون الصالحات هم الموقفون لا حرة فان تحل المشاق انما يكون  
 لغير العاقبة والوقوف على المحاسبة وتكرار الصبر الاختصاص  
 ان الذين لا يوقفون لا حرة ذنبنا لهم اعمالهم زين لهم اعمالهم  
 والقبحة بان جعلها متنها للطبع بحبوبة النفس اورد اعمال  
 الحسنة التي وجبت عليهم ان يعملوها بترتيب المتوفا عليها فقام

این کتاب در دسترس است و در دسترس است

مجموعه المراثيه وغيره

عقب از زیر کعبه

مع الكف



يعلمون عنها لا يدرك ما يشتمل من ضرا ونفع او ليك الذين لهم نسوة  
والعذاب كالقفل ولا يدركون ما يشتمل من ضرر وهم لا يعرفون  
شدة الناس شرنا ليقوت المشقة ولا يحفظ العقوبة وانك لست على  
القرآن لتوتاه حذرك حليم عليم اي حكم اي علم والمجرب منها من العلم  
ادخل في الحكمة لعموم العلم وذلك لانه الحكمة على انتقال الفعل ولا يشعأ  
بان علوم القرآن منها ما هي حكم كالعقائد والشرايع ومنها ليس كذلك  
كالقصص والادب والخيال والتمثيل في بيان بعض تلك العلوم بقوله  
اذ قال موسى لهؤلاء اني استنت ناد اذ اذكر قصته ويجوز ان يتعلق بعلم  
استانيكم منها ما يحير اي حال الملقين لا يدركه عقله وجميع الضمير في حق انه لم يكن  
مع غيره من ان لا يكون عنها اذ هو والسبب لذلك على قوله اذ والعبد  
بالانتيان وان ابطاء وان انكم منسحقين شغلته نار عيشة واصفا  
والشبه بالهية لا يدركه قيسا وغير قيس فتدرك الكفرية ويعقب على النفس  
بذلك منها ووصفه لا يدركه العقل والاعتناء على سبيل الطريق والملك  
غير عنهما بصيغة التبرج في طه والترك ببلد لا على انه ان لم يظفر  
بهم لم يعلم احدهما بناء على ظاهره لا مردقة بعبادة الله تعالى لا يدركها  
عجف على ما يتن على عبيد اللهكم تضطلون رجاء ان تستغفروا  
والصلاة والنار العظيمة فلما جاءها نودي ان يورك اي يورك فانت  
لذلك فيه معنى القول او بان ذلك على انها مبهمة او محففة من الثقل  
والتحقيق وان لا يقض التوفيق بل هو اوقد والستين اوقد بكنه  
دعاء وهو يحيا الفخر في احكام كثيرة من النار ومن هو الام في كمالها  
وهو البقعة المبادكة المنكرة في قوله تعالى نودي في ساطع الودى لا يدرك  
في البقعة المبادكة من جعل مكانها والظاهر ان عام في كل من تلك الودى  
وخلو ليراهم ارض الشام الموصى بالبركا الكفر ما بعثه له نبيا فكما انهم  
احياء وامواتا وخصم تلك البقعة التي كانت فيها امسى وم قيل

استغفروا  
نار الله  
البركة  
القصص  
المنهم

الاد

المراد منسى والمادة بكة الحاضرون وقصد الخطا بذكره بانه في  
له اعظم ينشئ بركة في قطار الشام وسبحان الله والعلم  
من تمام ما نودي به ليدلهم من سماع كونه شجرة او للتجسس عظمة ذلك  
ولا مراد منسى من ليدلهم من سماع كونه شجرة او للتجسس عظمة ذلك  
وانا لست بجملة عفة له او لست بجملة وانا خيرة والله بيا العزير الحكيم  
مصفان يتبع ممره ثمان لما اراد ان يظهر بريانا للقيوم القاري على ما  
يبعد من ذلك وفهام كقول العصا حبة للفعل كما يفعل بحكمة وتبهر  
والق عصا عطف على يورك اي نودي ان يورك في النار وان القوم  
وبذلك عليه قوله وان القوم عطف على قوله ان يورك اي ان الله يتكلم  
فلما رآها خلعت ستورها باضطرابها جان حبة حقة حقة  
وقرى جان على لغة حبة في المهرج من التقاء الساكنين وفي صدر  
ولم يعقب ولم يرجع من عقيل الحق اذ اكره ان يلفظ واغمار على لظنه  
ان ذلك مراد منه وبذلك عليه بامس لا تحف من عذري ثقة بي في  
مطلقا القول اني لا اخاف لذي المرسلون حين يوحى اليهم من  
لا استغفر فانهم اخوف الناس اي الله او يكون لهم سوء عاقبة  
بخافون منه اذ من ظلمتم بملكنا بعد سوء فاني عفو رحيم منتبها  
منقطع استندرك به ما يحتج في الصدر من خوفهم وفيهم من  
فيه صفة فانهم وكن فعلوها ليتعوا فعلها ما يبطلها وسبغون  
من الله مغفرة ورحمة وقصد عرض موسى بذكره للقبلي وقيل من  
وتم بذلك متأنف معطوف على محذوف اي من ظلمتم بذلك بنبه بالتوبة  
وادخل بلك في جيبك لا تدرك كان مدبرة صوف لا كره وقيل الجيب  
القبيل من الجبابرة يقطع حرج بيضا غير سوء اذ كبر من شجرة  
في جملتها او مع على الشيع هي الفلق والطرق والجراد والقمل  
والصفاد والدم والطشة والجذب في بواديهم والنقص



في مزارعتهم ولئن عدل لعضاد الدين في التبع ان يعتدلا خير من واحد  
ولا يعتد الفلق لانه لم يعتد به الى ذواته اذ هب في شمس يا علي ان شئت  
باله ربك فتعلق به الى فخره وقومه وعلى اذ ولين يتعلق بنحو مبعوث  
وقرنته انهم كانوا قوما فاسقين قليل لاو رسا فلما جاءهم اياتنا  
بان جاءهم موسى بميصرة مبيته اسم فعمل الطلح المفعول اشعارا بآياتنا  
لفظ اجتهاد بها لا بصفا بحيث كاد يتصرف في المكانت مما يتصرف  
تتصرف حيث انها تدرى والعنى لا تدرى فضاء ان يهدي او مضى  
كل من نظر اليه وتامل فيها وقراء ميصرة اي مكانا يكثر فيه التتبع فالو  
هذا مستحسن واضع سبحانه وتعالى وحده والو كذا والو واستيقنتها  
انفسهم وقد استيقنتها لا تلو والو والو ظلم لا نفسهم وعلوا  
ترفعهم لا بما وانصبا على المعلة من محمدا فانظر كيف كان عاقبة  
المفسدين وهو الرغاف في الدنيا ولا فرق في ذلهم ولا في ولقد اتيت  
داود وسليمان عليهما الصلوة من العلم وهو علم الحكم والشرائع اى علم  
وقالوا الحمد لله عطفه بالو واشعارا بان ما فاقوه بعضا لاسبابه في  
مقابله هذه النعمان كانه قال ففعلوا شكر الله ما فعلوا وقالوا الحمد لله  
الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين يعني من لم يوت علما او مثل علم ما في  
وفيه دليل على فضل العلم وشره اهل حيث شكر الله على العلم وجعلوا سائر  
الفضل ولم يعتبر ادونه مما لو تباين الملك الذي لم يوت غيرهما من غير  
للعالم ان محمد الله على ما اياه من فضل وعلى ان يتواضع ويقتصد  
انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير ووردت سليمان داود النبي  
لداو العالم والملك بان قام مقامه في داودون سائر بنييه وكانوا  
تسعة عشر وقالنا انزلنا الناس علمنا منطلق الطير والو تباين كل  
شيء تشهير النعمة الله وشوهرها وادعوا للناس الى التقدير بذكر  
التي هو علم منطلق الطير وادعوا في عظيم ما لو تباين في المنطق والمنطق

تفسير  
تفسير

في التعداد

في التعداد فكل لفظ يعبر به عما لا يصير حرفا كما هو مرجا وقد يطلق لكل ما  
يصور به على التشبيه والتشبيح كقولهم نطق الحامة وعنه الناطق  
والصامت للصوت والجارف في الصور الحيوانية من حيث انها تبتعد  
للتخيلات منزلة منزلة العبادات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف  
مخيلتهم ما من جنسه ولعل سليمان م ما سيع صور حيوان علم بقوته  
القدسية والتخيل الذي صورته والعرض وقواه به ولم ذلك ما على انه  
ببيل يتصور ويتصور فقل يقول اذا اكلت نصف عمره فعلى الدنيا  
والعفاء وصاحت فاحسنت فقال انما يقول لنت الحق لم يخلقوا فلعلى  
كان تصور البليل من شبح وقواغى بال وصياح الفاحشة عفا شاشير  
وتألم قلبه في الضيق علينا واوسنا الذي به اوله من على عاكة الملوك  
للمعارة قواعد التباينة والادوم كل شئ كثيرة ما لو في قوله فله يقصد  
كل احد ويعلم كل شئ ان هذا هو افضل المئين الذي لا يخفى على احد وسر  
وجع سليمان جنوده من الجن والانس والطير هم يورعون بحسن بحسن  
اولهم على اخرهم ليتواحقوا اذ انواعهم وادخلوا بالاشام كثير  
للتباعد وتعدى للفعل اليه على ايا ان لتباينهم كان من على اوله المارة  
قطعة من قولهم اى على الشئ اذا انقضى وبلغ اخره كأنهم ارادوا ان ينزلوا  
اخرها الى الوادي قالت علة يا ايها الملوك اذ خلوا امساكنكم كآزها لما دارتهم  
من جهنم الى الوادي فترت الخلة عنهم مخاف عظمهم فتعرا عنها  
فصاحت حينئذ تنهت بها محضتهم اى التمل فتعنتها فبنته ذلك الخلة  
والعقود ومناصحتهم ولما كادوا يخرجوا عنهم مع انهم لم يمتنع خلق الله في  
العقود والمنطق لا يحيطونكم سليمان وجنوده منى لهم عن الخط والماد  
زبيها عن التوقف بحيث يحيطون كقولهم اذ اريدت منى هو اسبب اوله  
من ذلك مراد جى بان النون لا تلي في السبعة وهم لا يشعرون انهم  
يحيطونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كما انها شعرت عصفرة زوا نبياء في الظلم

في



اولا نداء وقبل استئناف ايهم سليمان والقوم ان شعروا فبشتم  
ضاحكا في قولها فبشتم حذرها وحذرها واهتدائها الى فصلها  
او سرورها ما خصه الله تعالى من ان لا يحسبها وفهم ففرضها ولولا  
سئل يوفى شكره قال ربي او زعمى ان اشكر نعمتك اخلط في ادعي  
شكر نعمتك عندي اى الكفة وادنى ثبته لا ينقل عنى نعمتك انقل  
عنه وقراء البراري ودرى بفتح باء او زعمى الى انفت على وعلى والى  
اذن فيه ذكر ولله تكثر المنعمات وتغيبها فان المنعم عليها  
نعمه عليه يرجع نعمها اليها استبانا للثبته وان اعمل صالحا تزدده  
تماما لشكر واستدانة للنعمت وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين  
في عباد الجنة وتفقد الطير وتعرف الطير فلم يجد فيها الصفة  
فقال ما لي لا ادى الحمد ثم كان من الغائبين ام منقطعة كانت  
لما لم يظن انه حاضر ولا يراه لسانه او غير ذلك ما لي لا اراه ثم احتاط  
فادع لانه غايضا بظن عذرك وحينئذ هو غايضا كانه يسئل عن  
ما زعم له ثم لا عيبه عنيا شيئا كشفه يشبه والقائه في  
الشعر او يقول حيث لم يار كذا وجعل مع ضيق في فضل او  
لا يحنه ليعتبر بنائه جنة او ليا يبنى سلطان جنة بحجة  
شبه عذر والخلف في حقيقة على احد له ولين تقدر علمه  
كنا اقصى ذلك وقوع احدا له هو الثلثة ثلث الخلو في العطف  
عليها وقراء ابن كثير ولبا يتفق بنونين ولا ولي مقصود  
فقلت غير بعيد زمانا غير بعيد يريه الله له على عترة دعي خوفي  
منه وقراء عامهم بفتح الكاف فقال اخطت بما لم يخط به يعنى  
سبأ وفي مخاطبة اياه بنكته ليعلم انه في اوفى علق الله  
احاط علما بما لم يخط به ليتحاذر اليقظة ويتصاغر له على وقراء  
بادعام الطاء في التا باطيان وبغير طيان وحينئذ من سبأ وقراء

ابن كثر

ابن كثير برواية البرزى وابو عمرو وغيرهم على تأويل القبيل والبلد  
والقراش من سبأ سكنة بنيها يعنى بحجج روى انما اتم بنا  
بيت المقدس بفتح الميم فواقي الحرم واقام ما شئت من حلاله فخرج  
من مكة صبا حافوا في شعاع طهير فاجتنبه ثم نراه لرضاه  
فنزله ثم لجبا الماء وكان الصبي هذا راى ان لا يتجسس طلع الماء  
فتفقد لذلك فلم يجد اذ خلق حين نزله لئلا يراه هذا واقعا  
فاخطأ اليه فواصفا وصافه ليظن ما وصفه ثم رجع بعصره الى  
حكي ولعل عجايب قدر الله وما خفى من خاصته عبادا اعظم من ذلك  
يستكثرها في بيوتها الى وجدنا من ملكهم يعنى بلقيس بنت شرجين  
مالك الدنيا والفضل لهنسباء اولاهها واوتيت من سبأ بحاج  
ولها الملك ولها عز وعظم عظم بالنسبة اليها والى عروسة امثالها  
وقيل كان ثلثين ذراعا في ثلثين عرضا وسما او ثمانين في ثمانين  
من دهره فضة مكللة بالجوهر وجدتها وقومها يسجدون للشمس  
دون الله كأنهم كانوا يعبدونها وبن لهم الشيطان اعمالهم عبادة الشمس  
وعبرها من مقام افعالهم فصدتم عن الميسل بسيل الحق والضرر فيهم  
لا يمشدون اليه ولا يسجدوا لله فصدتم انك يسجدوا ووزن  
لهم ان لا يسجدوا على انه يدل اعمالهم اولاه يمشدون الى ان يسجدوا  
بزيادة لا وقراء الكسائي ويعقوب روى بالتحقيق على انها للثبته ويا  
للثبته وعناداه محمد اعد له يا قوم اسجدوا وكفوا وقالت له يا  
اشمع بظلمة بخطه فقلت سبعا فانطق واخيبني على هذا  
ان كنت استبافا لله او سبعا والوقوف على بهتدرون ويكون امرنا  
بالسجود وعلى له وقل ذما على ذكره وعلى الرحمن يقتضون وجوه السجود  
في الجملة لا عند قرائتها وقراءه هذه بقليل المهمه هاء ولا تسجدوا  
وهو تسجدون على الخطا الذي يخرج الخبث في السموات والارض

فيها من سبأ

من يعرفها ويستكثرها

لفظها  
سبأ  
فيها من سبأ  
فيها من سبأ



وَيَقْلَمُ مَا يَحْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ وَصِفَ لَهُ بِمَا يُوجِبُ خِيَابُ صَاحِبِهِ  
 بِاسْتِحْشَانِ التَّحْقِيقِ مِنَ التَّقْرِيبِ بِكُلِّ الْقَدْرِ وَالْعِلْمِ حَيْثُ عَلَى  
 سُبُوحِهِ وَرَدَّ عَلَى مَنْ يَسْتَحْدِثُ غَيْرَهُ وَالْحَيْثُ مَا خَفِيَ فِي غَيْرِهِ  
 وَأَخْرَجَهُ أَظْهَرَ وَهُوَ يَحْتَمِلُ عَلَى بَشَرٍ أَوْ كَوْنِهِ وَلَا تَزَالُ الْأَقْطَابُ  
 وَأَبْنَاءُ النَّبَاتِ بِإِلْهَامٍ فَإِنَّهُ أَخْرَجَ مَا فِي الشَّيْءِ بِالْقُوَّةِ إِلَى  
 الْفِعْلِ وَلَا يَدْرِي فَإِنَّهُ أَخْرَجَ مَا فِي لَدُنْكَ مَكَانٍ وَلَا لَدُنْكَ إِلَى الْأَوْجِ  
 وَالْجَوْجِ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ يَخْتَصِرُ بِالْوَحْدَانَةِ وَقَدْ خَفِضَ وَالْكَسَائِي  
 مَا يَحْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ بِالْمَاءِ إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ  
 الْعَظِيمِ الَّذِي هُوَ أَوْلَى الْأَجْرَامِ وَأَعْظَمُهَا وَالْحَيْثُ بِطَبَقَاتِهَا قَبِيضٌ  
 الْعَظِيمُ يَوْزُ عَظِيمٌ قَالِ سَنَنْظُرُ سَنَعْرِفُ مِنَ الْمَنْظَرِ عَلَى الْمَعْرِفَةِ  
 أَصْدَقَتْ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَادِبِينَ أَيْ أَمْ كُنْتَ وَالْقَبِيلُ الْمَالِغَةُ  
 وَمَحَافِظَةُ الْفَوَائِلِ أَذْهَبَ كَيْفَ يَهْدِي هَذَا قَالَهُ لِيْلَهُمْ ثُمَّ تَوَلَّى  
 عَنْهُمْ ثُمَّ خَرَجَ عَنْهُمْ إِلَى كَانَتْ قَرْيَتُهُمْ تَتَوَارَى فِيهِ فَانْظُرْ مَاذَا أَرَى  
 مَاذَا أَرَى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ مِنَ الْقَوْلِ أَيْ يَقْدِرُ عَلَى الْقِيَامِ قَالَتْ  
 يَا أَيُّهَا الْمَلَكُ أَيْ إِلَى الْقِيَامِ كَرَّمَ لَكُمْ مَقْصُودُهُ أَوْ مُرْسِلُهُ أَوْ لَدُنْهُ  
 كَانَ مَحْضُومًا أَوْ لَغْرَابَةً شَائِبَةً كَانَتْ مَسْتَلْقِيَةً فِي بَيْتٍ مَخْلُوقَةٍ  
 أَوْ بَوَابٍ فَتَحَ الْهَدْيُ فِي كَوْنِهِ وَالْقِيَامَةُ عَلَى نَحْوِهَا نَحْبَتْ لَمْ تَشْعُرْ  
 أَنَّهُ مَسْتَلْقِيَةٌ أَمْتِنَافٍ كَانَتْ قَبْلَ الْهَدْيِ هُوَ وَمَا هُوَ أَوْ مَا هُوَ فَقَالَتْ أَنَّهُ  
 أَيْ أَنَّ الْكِتَابَ وَالْعُرْوَانَ فِي سِلَاقِهَا وَأَيْ أَنَّ الْمَكْتُوبَ وَالْمَقْصُودَ وَقَدْ  
 بِالْقِيَامِ فِيهَا عَلَى الْأَنْبَاءِ كَمَا أَنَّ التَّعْلِيلَ لِكَرَمِ نَبِيِّهِ الْأَكْرَمِ الْأَكْرَمِ  
 لَدُنْ تَعْلَمُوا عَلَى أَنْ مَقْصُودُهُ أَوْ مَقْصُودِيَّةٌ فَيَكُونُ بَصَلَتُهُ خَيْرٌ مَخْذُوفٍ  
 أَيْ هُوَ أَوْ الْمَقْصُودُ أَنْ تَعْلَمُوا أَوْ بَدَلَهُ كِتَابُهُ أَوْ تَوَلَّى مَسْئَلَهُ مَقْصُودُهُ  
 مَقْصُودِيْنِ وَهَذَا كَلَامٌ فِي عَايَةِ الْوَجَارَةِ مَعَ كَلَامِ الْمَلَكِ لَتَعْلَمُ الْقَصُودُ  
 لَوْ شِئْنَا لَعَلَّ السَّيِّئَةَ الدَّالَّةَ عَلَى الْمَصَانِعِ وَصَقَائِمِهَا أَوْ التَّوْبَةَ

لَا تَزَالُ

يُقْبَلُ

وَالشَّيْءُ

بِقَوْلِ الْأَعْلَى

وَلَاشَيْءَ عَنِ التَّرَفُّعِ الَّذِي هُوَ أَمُّ الرُّذَالِ وَلَا مَرِيَّةَ لَدُنْ الْجَامِعِ لِغَيْرِهَا  
 الْقَضَائِيَّ وَالْجَوَابِيَّ مَوْجِبَةً بِالْإِقْبَالِ قَبْلَ أَقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَى مَنْ يَلِيقُ بِكَ  
 اسْتَعْدَا لِلتَّقْلِيدِ فَإِنَّ الْقَوْلَ بِالْجَوَابِ الْمَرْغُوبِ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ أَعْظَمُ الدَّلِيلِ  
 قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَكُ لَقَدْ تَوَلَّى فِي مَرِيَّةٍ لِحَيْثُ وَفِي أَمْرِ الْفَتَى وَأَذْكَرُهَا  
 مَا شِئْتَ صَوْبَهُ فِيهِ مَا كُنْتُ فَاطِعَةً أَمْ مَا أَتَيْتُ لِمَا رَأَيْتُ شَيْئًا  
 أَوْ لِمَا عَصَيْتُكَ أَسْتَغْفِرُكَ بِذَلِكَ لِيَمَّا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ رَأْيٌ قَالُوا نَحْنُ أَوْلَى  
 قَوْلُ بِالْأَجْسَادِ وَالْعَدَّةِ وَأَوْلَى بِالْأَشْيَاءِ شَدِيدٌ بِخَوْفٍ وَشَجَاعَةٍ وَلَا يَزَالُ  
 إِلَيْكَ مَوْكُولٌ فَانْظُرْ مَاذَا أَنَا مَوْجِبٌ مِنَ الْمُقَاتِلَةِ وَالْقِتْلَةِ نَطْعًا  
 وَنَبْتًا قَالَتْ أَيْ لِلْمَلِكِ إِذَا دَخَلُوا أَرْضَهُ أَوْ قَبِيلَهُ أَوْ قَبِيلَهُ  
 لِمَا أَحْسَنَتْ لَهُمْ فِي الْمِيلِ إِلَى الْمُقَاتِلَةِ بِأَدْعَائِهِمُ الْقُوَى الدَّائِمَةَ وَالْمُغْنَى  
 وَلَا شُعَارَ بَارِئًا تَرَى الْقِتْلَةَ مَخَافَةً أَنْ يَنْخَطِطَ لَهَا حُطُّهَا إِلَى الْفَيْدِ  
 مَا يَصَادُ فِيهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَعَادَاتُهُمْ غُلَّتْ لِحَيْثُ سَبَّحَ لَا يُدْرِي عَاقِبَتَهَا  
 وَجَعَلُوا أَعْرَ أَهْلَهَا أَدْلَةً بِنَفْسِ أَمْوَالِهِمْ وَنَحْبِهِ بِأَرْهَمِ إِلَى غَيْرِ  
 ذَكَرَهُ لَدُنْ هَانَةِ وَلَا يُسِيرُ وَلَكِنْ يَفْعَلُونَ تَأْكِيدًا وَصِفَتْ لَهُمْ  
 وَتَقَرُّ بِأَنَّ ذَلِكَ مَعْلُومٌ أَنَّهُمُ التَّائِبَةُ الْمُسْتَمِرَّةُ وَتَقْبَلُهَا مِنْ أَيْدِي  
 وَأَيْ مَسْئَلَةٍ لِيْلَهُمْ بِسَبِّهِ بَيِّنَاتٌ تَرَى تَقْدِيمَهُ فِي الْمَقْصُودِ وَالْمَقْصُودِ  
 مَسْئَلَةٍ دَسَّاءَ بِهَيْئَةٍ أَوْ قَعْبَةٍ بِهَا عَمَلُكَ فَنَظَرُهُ بِمَنْ يَرْجُو الْمَسْئَلَةَ  
 مِنْهَا حَقًّا عَلَى عَمَلِهِ دَرَى لَهَا بَعَثَتْ مُنْذِرَ عَمَلٍ فِي وَفْدِهِ وَاسْتَأْذَنَ  
 مَعَهُمْ غُلَامًا عَلَى زِيَّ الْجَوَارِي وَجَوَارِي عَلَى زِيَّ الْعُلَمَانِ وَخُفَّاءَ  
 وَرَدَّ عَنْهُمْ أَوْ جَزَعَهُمْ عَوِجَةُ الشَّقْبِ وَقَالَتْ أَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا  
 بَيْنَ الْعُلَمَانِ وَالْجَوَارِي وَتَقْبَلُ الْمَدَّةَ تَقْبَلُ مَسْئَلَةً وَسَلَّ الْحَرْزَ  
 خَيْطًا فَلَمَّا وَصَلُوا إِلَى مَعْرَكِهِ وَرَوَّاعِيَّتُهُ شَائِبَةً تَقَاصَدَ إِلَيْهِمْ  
 نَفْسُهُمْ فَلَمَّا وَقَفُوا بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَدْ سَبَقَهُمْ جَيْلُهُمْ إِلَى أَوَّلِ الْحَرْزِ  
 وَأَخْرَجَهُمْ فَايْتَرَدُّ لَدُنْهُ فَجَزَعَتْ شَعْرُهُ وَنَفَذَتْ فِي الْمَدَّةِ

يُزِيلُ الْفَتَى وَتَوَلَّى الْبَطْنِ

فَيَسْرِعُ

أَيْ هُوَ



وَأَمْرٌ دُونَ بَيْضَاءَ فَخَذَ الْحَبِطُ وَفَقَدْتُ فِي الْحَرْمَةِ وَدَعَا الْمَاءُ  
فَكَانَتْ الْجَادِيَّةُ تَأْخُذُ بِيَدَيْهَا فَفَقَعَتْ فِي لَوْحِي ثُمَّ تَضَرَّعَتْ وَجْهًا وَالْقَدِيرُ  
كَأَيَّ خِذَ بَضْرِبٍ بِهِ وَفَقَدْتُ غَرَضَ الْهَدْيَةِ فَلَمَّا جَاءَ سَلِيمَانُ إِلَى الرَّسُولِ  
أَوْمَأَ الْهَدْيَةَ إِلَيْهِ وَقَرَأَ فَلَمَّا جَاءَ أَقَالَ أَعْدُو وَنَفَى عَنِ الْحَطَايَا لِلرَّسُولِ  
وَفِيهِ مَعَهُ أَوَّلُ الرَّسُولِ وَالرَّسُولُ عَلَى تَحْلِيلِ الْجَنَاطِ وَفَرَّاهُ عَمْرًا وَبَعَثَ بِهِ أَعْلَمَ  
وَقَرَى بَنُو فِرْعَوْنَ وَبَنُو نِينَ وَحَنَفَ الْمَاءُ فَأَمَّا بِي اللَّهُ مِنَ الْبَنِيَّةِ وَالْمَلِكِ  
الَّذِي لَا مَوَدَّةَ عَلَيْهِ خَيْرٌ مِمَّا أَنْتُمْ فَارْتَجَا إِلَى هَيْدَتِكُمْ وَلَا وَقَعَ لِإِعْزَازِي  
بَلَا أَنْتُمْ يَهْدِيكُمْ لَكُمْ خَيْرٌ مِنْكُمْ لَا تَقْلَمُونَ وَلَا تَظَاهَرُ الْحَيَاةُ وَالْأَنْبِيَاءُ  
فَتَقَرَّجَتْ حَامِلُ الْبَنِيَّةِ إِلَيْكُمْ خَيْرًا لِرَبَايَةِ أَمْوَالِكُمْ وَأَمَّا تَهْدِيَةٌ فَتَقَرَّجَتْ  
عَلَى أَعْمَالِكُمْ وَلَا ضَرْبَ غَرَضٍ خَارِجًا وَلَا مَدَادًا لِلْمَاءِ عَلَيْهِ وَتَقْلِيدًا لِلْمَاءِ بِأَنْ  
مَأْمُولٌ عَلَيْهِ وَهَدْيٌ عَلَيْهِ عَلَى أَلَمٍ فِي قُصُودِ الرِّهَةِ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالرَّبَايَةِ  
فِيهَا أَدْعَى إِلَيْهَا إِلَيْكُمْ إِلَى بَلْقِسٍ وَقَوْمِهَا فَلَمَّا نَبَتْهُمْ بِمَجْدُورٍ قِيلَ لَهُمْ  
لَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ عَمَّا وَمَتَّهَا وَلَا قُدْرَةَ عَلَى مَقَابِلَتِهَا وَقَرَى بِهِمْ  
وَلَمْ تَخْضَلْهُمْ مِنْهَا مِنْ بِلْدَةِ سَبَاءٍ أَذَلَتْ بِنْدَهَا مَا كَانَ فِيهِ مِنَ الْعِزِّ  
وَمِمَّ صَاعِدُونَ أَسِيرًا مَرَّاهُمْ نَوْشَ قَلْبٍ بِأَلَيْهَا الْمَاءُ أَيْكُمْ بِأَيْتِي  
يَعْرِضُهَا إِذَا دَبَّكَ لِيَانِ يَرَاهَا لِبَعْضِ أَحْقَلِهِ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ الْعَجَائِبُ  
لِلدَّالَةِ عَلَى عَظِيمِ الْقُدْرَةِ وَصِدْقِهِ فِي دَعْوَى الْبَنِيَّةِ وَبِحُجَّتِ عَقْلِهَا  
بِأَنْ يَنْكَرَ عَرَضُهَا فَيَنْظُرَ مَعْرِضًا أَنْ يَنْكَرَهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ بِمَلِكٍ  
فَاتَّهَا إِذَا أَنْتَ مَكْمَلٌ لَمْ يَحِلْ أَحْضَاهَا وَلَا يَرْضَاهَا قَالَ الْعَرَبِيُّ خَيْرُ  
مَادٍ مِنَ الْجَنِّ بِنَالِهِ لَا تَقَالُ لِلْمَلِكِ الْجَنِّتِ وَالْمَنْكَرُ الْمُحْفَرُ أَقْرَابُهُ  
وَكَانَ أَسْمُهُ ذِكْرًا لَوْ وَصَحْنَا إِنْ أَلَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ  
مَجْلِسًا لِلْحُكْمَةِ وَكَانَ يَحْكُمُ لِي لِبَعْضِ الشَّهَادَةِ وَالْفِي عَلَيْهِ عَلَى حِلِّ الْقَرَى  
أَمِينٌ لَا اخْتِلَافَ لَهُ شَاءَ وَلَا لَيْتَهُ قَالَ الَّذِي عَمِدَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَجَائِبِ  
أَصْفَقِينَ بَرَحِيًّا وَزَيْرَهُ أَوَّلَ الْخَضِرَاءِ وَجَبْرًا أَوْ مَلِكًا أَيْدِيَهُ لَللَّهِ تَعَالَى

طال الزمان

ایک سال

او سلمها ولم نفسه فيكون البقية من ذلك المدة له على قدر العلم وان هذا  
 الكرام كانت سببه والخطاب انا التبد به قبل ان يرتد اليك قوله  
 للغير بكائية استبطاه فقا له ذلك او اراد اظهار معجزة في نقل  
 فقتلهم اوله ثم انهم اذ به في له ما ز يتربى له لعصاره الحق فضاء  
 عن غيرهم والمراوبه كفاي من الكتب المنسلة والاربع والاربع في الموضع  
 صالح للمفحمة والاربع سبعة والاربع في محرابك الاربعة في النظر فوضع  
 موضعها وما كان الناظر يوصفها وسال الطرف كما في قوله وكنت اذا  
 ادسلت طرفك رايت لقلبك يوما انقلبك لمناظره وصفه  
 الطرف والاربع بالاربع والاربع في محرابك ترسل طرفك في محرابك  
 فقتل ان توده لخصه منها بينه لك وهذا غاية في الاربع وسريع ومثله  
 فقاما راي العرش مستقر اعند حاصد بني يديه قال لقلب البقية  
 بالاربع على شاكله ثم عبدا الله هذا من فضل ربي بفضل علي من غير حق  
 والاربع الى التكرار احضار العرش في مرة اذ تدار الطرف من غير  
 شهور بن بنفسه وغيره ولا كلام في محرابك من له قدر في آية الاربع  
 ليلو في اء شكريان راء فضله ثم الله به حلال حتى ولا قوة وارقوم  
 بحقه ام لكربان اجب نفسي في البين والاربع في راء مواجهة في محرابك  
 في النفس في المبدأ في المبدأ ومن مشكروا بما ينكر لنفسه لانه يستحيل  
 له اذ وام النعمة ومن ربهها ويحيط عنها عين الواجب ويحفظها عن  
 الكفران ومن كفر فاني ربي عني عزمكم كرم بالعام عليه ثانيا قال  
 نكرانها بتغيره في شدة وشكوه تنظر محرابك في راء بالاربع  
 على الاربع مستيناف لست تدري ام تكون في الدنيا لا يمتدون الى محرابك  
 او المحراب المحراب وقيل الى الدنيا بان الله ورسوله اذا دانت تقدم  
 عرشها وقد حلفت مخلقة والاربع موكلة عليه الحراس فلما  
 قيل اهكذا عرشك فشبها عليها زيادة في امتحان عقلا اذ ذكرت

مع التدقيق لا يفرقونه، الفاعل هو



عنه يستغفره للعقل لكانه هو ولم يغيره من احد الا كما يشاء  
 وذلك من كمال عقلها وادبها والعلم من قبلها وكما سلك من تسمية كل  
 كائنها ظنت انه اراد بذلك اختيار عقلها واظهار معجزاتها فقال له العلم  
 بكمال قدره الله تعالى ومحة نبوته قبل هذه الحالة والمعجز بما تقدم  
 من لادبها وقيل انه كلام سليمان وقومه عطفون على جوارحها فيها  
 من لادلة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشا  
 يجوز ان يغالبوا احضاره ثم المصنف الذي لا يقدر عليه غير الله وتظهر  
 لادلة على ان نبيا اى وادبها العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من  
 عنده قبلها وكما سلك من الحكمة لم تنزل على ربه وبجسدهم فيه القدر  
 بما انعم الله عليهم من التقدم في ذلك شكره وصدها ما كانت  
 تقدره وادبها اى وصدها عبادتها الشمس التقدم الى كلام  
 وصدها الله عن عبادتها بالتوفيق لايمان انما كانت من قوم كافرين  
 وقرب بالحق على لادبها فاعلمت على لادبها اى صدها شوقها  
 بينا ظلم الكفار وادبها لادبها اذ دخل المصنف القصد وقيل عرسه  
 المذبح فلما دانه حبه حبه وكيفية ساقية روى انه من  
 امره بقره ودمها فبني قصره المصنفه من زجاج ليعرض في تحته  
 الماء والحق فيه حيوانا من البحر ووضع سرجه في صدره فجلس عليه فلما  
 ابيضته ظنت ماء ذلك فكشفت عن ساقية او قرا بر كبر رواية  
 قبل ساقيةها لفرقة على عبيد سوق واسوق قال انه انما  
 تظلمت من حرج ممره فمات من قوا بره الزجاج قالت رب اني ظلمت  
 نفسي بعبد الله الشرف وقيل يطق سليمان فانها حبست ان يعجزها  
 في الحج والاسلمت مع سليمان في دنيا العالين فيما به عبادة وقد اختلف  
 في انه تزوجها او تزوجها من ذي شبع ملكهم في ولقد اسلمت  
 الى نورا اخاهم صالحا اعبدوا الله بان اعبدوا وقد اختلف في

على انما

صلى الله عليه وسلم

على اتباعها الياء فاذا تم في بيان مجتهد من فاجوا الفرق وان خصام  
 فامن فريق وكفر فريق والواو المجموع الفريق قال قوم لم يثبت محلول  
 بالاسم بالعبودية فتقولون لا يثبت بما تقدمنا قبل الحنة قبل الية  
 فتخرجونها الى نزل العقاب فانهم كانوا يقولون ان مثل دعاه شيا  
 حينئذ لو استغفروا الله قبل نزول لعلمهم نزولهم يقولون فانها حينئذ  
 قالوا ليطربنا شيا ثيابك ومن بعدك اذ تنابعت علينا الشدايد  
 وقع بيننا ولا فراق من اجترعتمكم فيكم قال طائفة من سبكم الذي  
 جاء عند شريك عند الله وهو قدره او علمكم المكتوب عن بل انتم قوم  
 تقتنون تحسروا من تعاقب الشراء والضرار والواو ضارح ساطع  
 الذي هو مثله ما يحق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه وكان في المديونة  
 متبعة هي تسعة انفس واما وقع تغييرا للتسعة باعتبار المعنى  
 والفرق بينه وبين التسعة فيكون في لادبها وادبها التسعة الى العشرة والتفر  
 من التسعة الى التسعة فيكون في لادبها وادبها التسعة الى التسعة  
 لادبها في المصنف في المصنف قالوا اى قال بعضهم لبعض  
 تقاسموا بانه اى يقول او خروجه في يدك او حال باضمار قد لبيت  
 لتباغتن من صبا ليله وادبها ليله وفراغ من والى كى بالتأعلى خطاب  
 بعضهم لبعض وفراغ بالمار على ان تقاسموا خروجه يقولون فيه القرات  
 الثلث لوليه لوى دمية ما شهدنا مهلك اهل فضله ان تولينا اهل  
 وهو بحال المصنف والزمان والمكان وكذا مهلك في قواة حفرة  
 فان مفعول قد جاء مصدره كرجوع وفراغ بكونه مفعول دانا  
 لصادقون ويخلف ان المصادقون لادبها المصادقون فيما ذكرنا ان  
 الشاهد المثلث غير المبادىء لادبها انما شهدنا مهلكهم وقد بل  
 مهلكهم ومهلكهم كقولهم انما شهدنا مهلكهم ومهلكهم  
 المواضع ومهلكهم كقولهم انما شهدنا مهلكهم ومهلكهم

والا فالظاهر انهما مختلفان

هم لا يجوز انما يثبت

فيه ان المعين لا يجوز انما يثبت

طائفة عطفوا القصة على القصة



بذلك روي في الصحيحين في الحديث في قوله فقلوا نعم انه نوح  
 هذا الى ثلاث ففهم منه ومن اهل قبل الثلث فذهبوا الى الثلث ليقولوه  
 فوقع عليهم حجة جيا لهم فتطيق عليهم في الحديث في قوله  
 وهكذا الباقون في ما كنتم بالصبيحة كما اشار اليه فانظر كيف  
 عافية مكرهم نادى مناهم وهوهم جميعين وكان ان جعلت باقصة  
 فجزها كيف وانا وقرناهم ستنافا وجزها في لا جز كان لعدم العايد  
 وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ الكوفي في يعلق انا وقرناهم  
 بالفتح على انه جزها وقرأ وابدل اسم كان او جزله وكيف حال  
 فتلك بيوتهم خاوية خالية من خوى البطون اذ اخذوا وساقطة شهيد  
 من خوى النجم اذا سقط وهو حال على فمعا لا شارة وقرأ بالفتح  
 على انه جزها من جندنا على سبيلهم ان في ذلك لآية لقوم يعقلون  
 فينقصون واجتنبوا الذين امنوا صالحا ورجعة وكانوا يتقون  
 لكم ولتلكم فلذلك خصوا بالنجاة ولو طاد اذ كر لوطا لاله لقيده  
 ارسلا عليه اذ قال لقومه بديع على الا ولا ظف على لسا انا نون القيا  
 وانتم يصرون تعلمون فشرها من بعض المقلب وقرأ في القيا في العالم  
 يقبحها لقيح او يصبرها بعضهم في بعض لانهم كانوا يعلمون  
 فيكون لغش انكم لتاؤنوا الى الله لشيء بيان لا تباينهم الغش  
 وتقليلنا لشيء الله لانه على قبحه والكتبه على الحكمة في المواقع  
 طلب الشيل لا قضا الظرف في الدنيا الذي خلقن لذلك لانه  
 قوم يحسنون تفعلون فمما يجعل فيهم او يكون فيها او غير ذلك  
 والفتح لا تجزئ العاقبة والثناء فيه كقول الموصوف في معنى المحط  
 افا كان جيا فيه ان قالوا اخرجوا الى لوط من بينكم انهم اناس  
 يتصرفون فيهم هو عاقلها او عاقل قدره ويعتد في فعلنا قدرا  
 فاجنبناه واهله لانه امرة قدرنا هاهنا الغايرين قدرنا كرام الباقين

انصرف  
الكسب

النبخ

النجاة

من المعذرين

في القصة

في العذاب واعطنا عليهم قسطا ففساء مطر المنع من منعه في الحديث  
 وسلام على عباده الذين اصطفى امرة الرسول لم بعد ما قس على  
 القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسلا من  
 الكبري وادنى نعتهم العدى يستجيبون ولا تلتزم على المنطوقين  
 شكرنا على ما انعم عليهم وعلمناهم من احوالهم وعرفنا الفضل لهم  
 وحققتهم واجتهدناهم في الدنيا ولوطا بان يحمد على كونه قومه  
 وسلم على من اسطقا بالحققة من الفاحش والنجاة في الحديث  
 الله خير مما ينسب لهم الزام لهم وتكبرهم وشيخه لراهم اذ في المعلوم  
 ان لا خير فيها انكره واسأ حتى يوازي بينه وبين من هو مثله على خير  
 وقرأ ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء ام من بل ام من من خلق السموات  
 والارض التي هي امورا الكائناات ومبادئ المناهج وقرأ امن بالتحقيق  
 على انه مائة وانزل لكم لاجل كم وانزل من السماء ماء فانبثنا به  
 حياين ذات برحمة على من الغيبة الى النكاح لنا كيد اختصا من الفعل  
 بذاته والفتية على انهن المدايق البهنية المختلفة او انواع المشا  
 الطبايع من المواد المتشابهة لا يقد عليها غير كما اشار اليه قوله  
 ما كان لكم ان تنبتوا شجرها شجر الحياين وهي البستانية من الواح  
 وهولك حاله له مع الله اعجز يقرب ويجعل الشربا وهو المتفرق  
 بالحق والتكوين وقرأ الزا باضمار فعل مثل انفع او يشركون  
 ونسب من بين المهن تميز واخراج الثانية بين بين بل هو قوم نوح  
 الحق الذي هو الخب راء من جعل له رضاء اربابهم من  
 خلق السموات وجعلها قرا اربابا بعضها من الماء ونسبوا بها بحيث  
 يتا في استقرار الانسان والدوا عليها وجعل خلاء لها او سطر  
 اهدا حادية وجعل لها دواي جيا لا يتكفر فيها المعلقين وينسج  
 من حضيضها المنايع وجعل بين النجس العذب والمالح او خليجي



فادرس الروم حاجزا بين رجا وقد برهانه في الفرقان اذ لم يمتع الله  
 بل انما هو يعلم الحق فيكون به ام من يحيط بالمضطر اذ ادعاه  
 المضطر الذي اوجبه مشقة ما به الى الجاه الى الله عز وجل المضطر  
 وفعل من المضطر واللام فيه المحذور لا سيما في قوله لا يفر من  
 اجابه كل مضطر ويكشف الله ويدفع عنه ان ما يستوه و جعلكم  
 خلفاء لا رضى خلفاء فيها بان وركم سكناتها والحق في حق  
 قبلكم اذ لم يمتع الله الذي خلقكم هذه النعم العاتية والماتة قليلا  
 ما تدرك اي تدرك في ذلك فكم اقله وما من يدع والماء بالقلية  
 لعدم او الحفارة المرحية للفايدة وقراءه في عمره ودفع بالسياء  
 وتشد يد الماء وخرجه والكسائي وحفظه كذا وبصحة هذا  
 ام من يهديكم في ظلمات البر والبحر الى النجى وعلا ما لا يرضى الظلم  
 ولتكن اضاقتها الى البر والبحر الى رب لا مشبهات بالظلمة  
 طريفة ظلماء لا عتباء للقياد مناديا وفيه يرسل الرياح بشارا  
 نبيا رحمة ينفق المطر ولو من انزل السحاب كثيرا في تكميل الخلق  
 ولا دخنه الصاعدين من الطبقة الباردة ولا تكسب جهنم  
 والهمم فلا شك ان الله سبحانه والفاصلة والقابلية ليدرك خلق الله  
 والفعال المستيقظ للمستيقظ اذ لم يمتع الله بقدر على مثل ذلك تعالى الله  
 عما يشركون تعالى العباد والمال والعشاة والعاجز الخلق ام من  
 يتبداء الخلق غير العباد والكفرة وانكره الا عبادهم محجوبين بالبر  
 والاداء عليها وخرجه من السماء ولا رضى اي بابا سبأ وبه وارضيه  
 اذ لم يمتع الله بفعل ذلك فلها توارى بها عنكم الى غير بقدر على  
 شئ من ذلك ان كنتم صادقين في ايشراككم فان حال القدح من الام  
 ولا لهية فلان يعلم من في السموات والارض من الغيب ذلك الله  
 لما بين اخصا بالقدح والقامة لا يتبع ما هو كاللازله وهذا

الاستغراق

بالمعنى

الغاية العاصم

يعلم الغيب ولا استثناء منقطع وودع الميثاق على اللغة التي هي بين الله  
 علمه فكان في السموات والارض فيها لم يعلم الغيب بالغة في انفسهم  
 او متعلق على امره او في السموات من تعلق عليه واو اطلع عليه الا على  
 الحاضر فيها فانه يعلم الله ولا لولا العلم من خلقه وهو من اوله وعرف  
 وما يشعرون بان يفتنون متى يشرون من جهة فرائي وان وقوا  
 بكسر الهمزة والفتحة وقيل للكفرة بل اذ ادرك علمهم في اخره كما  
 علمهم على الغيب وكذا ذلك ينفي بعدم شعورهم بما هو ما لهم لا محالة بالغ  
 فيه بان لا يفر عنه وبين ما استغنى وتامل فيه اي علمهم من اوله ولا  
 وهو ان القناعة كائنة لا محالة لا يعلم كما ينبغي بل هم في شك من الحق  
 في امره لا يجد فيه وليد بل هم منها عيون لا يدركون ولا يخلو بصيرتهم  
 وهذا ان اخفى المشرك في السموات والارض من شئ لم يجمعهم كما يشاء  
 فعل البعض الى الكفر والجهل انما كانت تتنزل على علمهم وقيل لا ولا من  
 عن نفي الشك بوقت القدر عليهم ووصفهم باستحسان علمهم في وقت  
 لا خرة تركها لهم وقيل اذ ذلك بعق استناده او احتمال قولهم ان كسر الهمزة  
 لا نهائية التي عندها القديم وقراءه نافع وابن عامر وعزة والكسائي وحفظ  
 بعق شئنا على حق استحكم علمهم او تدارك شئنا على حق لا يقطع من يد الله  
 فلا اذا استأبغوا لله في ذلك ولا يكره اذ ذلك واصلت فاعلوا فاعلوا وقروا  
 اذ ذلك بهر شئ واء ذلك بالقبضينها وبل اذ ذلك وبل تدارك وبل اذ ذلك  
 وبل اذ ذلك وام اذ ذلك وام تدارك وما فيه استغناء صريح او مضمر  
 من ذلك فاعلوا وما فيه بل فانيات ليشعروهم وتقبل له باله في ذلك على  
 والتمسكم وما بعد اضمار عن القيسر بالغة في نفيه ودلالة على شئنا  
 را انهم شاكنه من اهل انهم من شئنا اوردوا وانما الخجوش كالبيان لغيرهم  
 والاعمال في اذ اما دل عليه اي بنا الخجوش وهو مخرج لا يخرج من كماله

استغراق







او قلها ان الله على كل شيء قدير وقراء الكفر ان الناس بالحق وتؤمن بحكم كل  
امية فوجاهت يوم القيمة كذبها باياتها بالحق والحق اي حقا كاذبين  
ومن الاول المنع من ان لا تملك كل شيء واهل كل قرية من شاكلتهم من  
والكذبين فلهم يوم القيمة كذبهم على انهم لم يصدقوا حق الله  
عبارة عن كذبهم وبتأنيدهم وطرافهم حق اذا جاءوا الى المحشر  
فان الكذب باياتي ولم يحيطوا بها علما للواد للخال اي كذبهم باياتي  
الرائي عن طائفة من طائفة علمهم كذبهم باياتي حقا كاذبين  
او الكذب او العطف اي اجتمع بين الكذب والحق وعدم اللقاء  
لانها لا تحققها اما اذا كنتم تعلمون ام اي شيء كنتم تعلمون بعد ذلك  
وهو التاكيد ان لم تفعلوا غير الكذب في الجمل فلا تفعلوا غير ذلك  
فعلنا غير ذلك ودفع القول عليهم حالهم العبد الموعود وهو كذبهم  
في النذر بعد ذلك بما ظلموا بسبب ظلمهم وهو الكذب بايات الله  
فهم لا يظفرون باعتدائهم بالعباد المبروا ليتحقق لهم  
التوحيد ويؤمنوا الى تجوز الحشر وتبعثه الى رسل الله تعالى  
لتنوروا للظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا تكتم ان يقدروا  
فاهية وانهم قد روي ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قد علموا  
الموت بالحياة في مواد لا بد ان وان جعل الله ليعرفوا فيه شيئا  
استبعا فيهم لعله لا يحل ما هو منا جميع مصالحهم في معاشهم و  
معادهم انا جعلنا الليل يسكنوا فيه بالنوم والقرارة والليل  
فان لعله ليسوا فيه فلو لم يخلق فيجعل الله ليعرفوا فيه شيئا  
عليها بحيث لا ينفع عنها ان ذلك لا يبان يقوم بوقوعه لانه  
على انه هو النور وتؤمن بنفع في الصور والقرارة وقيل ان تيسر  
الموت في بايعات الجيش اذا نفع في البوق ففزع في السكون والقرارة  
من الموت وعبر عنه بالحق لتحقق وقوعه لانه من شاء ان لا يفرق

كذب بايات

بان يثبت

بان يثبت قلبه قبلهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحشر  
والخزنة وحمل العرش **وقيل** الشهادتين وقيل موقوف على الله تعالى  
قرعة ولعل المراد ما يقيم ذلك وكل اية حاضرة في الموقف بعد النسخة  
الثانية او الخزانة الى امره وقراءه وحفظه انزه على الفعل وقراء  
تاه لتوحيد لفظ الكل في صاغين وقراءه في صاغين وكذا في الجبا  
تجسبها بايات قاطبة في مكانها وهي تمر من السجدة في الشجرة وذلك  
لان جرام الكبار اذا تحركت في سقته واحدة تكاد تبتين حركتها  
صنع الله مصدر مفكك لفظ وهو لفظ الجمل المتقدمة كقولها  
وعداته وعدا الذي انشأ كل شيء احكم خلقه وسواءه على ما ينبغي ان  
حيثما يفعلون عالم بطوا له لا فعال ونواظرها فيجازيهم  
عليها كما قال الله تعالى بالحسنة فله خير منها اذ ثبتت لغيرها بالحق  
بالفان وسعانية واحدة وقيل خير منها اي خيرها من جنتها وهذا  
الجنة وقراءه بكثر ولا يعرف وهو شام خير ما يفعلون بالياء  
ولما فون بالنا وهم من فرغ يومئذ ايمن يعني به خير من العاقبة  
يوم القيمة وبان ذلك الحق لان من التفتت لما يرى في الآخرة  
والعظيم ولذلك يعم الكافر والمؤمن وقراء الكفر من المستور لان  
المراد فرغ واحد من افرغ ذلك اليرم والامن بقدر الجبار وبنته  
كقوله افاضوا امراته وقراء الكفر من فرغ يومئذ بغير الميم والياقوت  
بكرها وقراءه بالسنة قبل ان تترك فكنت وجوههم في النار  
فكتبوا فيها على وجوههم ويحذر من ان يقرأوا في النار  
بالا يري في قوله تعالى ولا تظنوا بانكم هل تحزونا ان ما كنتم تعملون  
علما لتفقا او باضمار القول اي قبل انهم ذلك انما امر شامع بعد  
هذه البلية الذي حرموا ان يقرأوا في النار بان يقولوا انهم بعد ما  
بين المبدأ للعاقبة وشرح احوال القيمة لشجارها بان قد اتم

عقلا

فهم من رويها











بحري الحسين عليهما السلام ودخل المدينة ودخل مقرا انما قد عرفنا  
وقبل من منقلا وخاتين لا في التمس نواحيها على حين غفلة من اجلها  
في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قبل كان وقت القبلولة  
وقبل من العنابين فوجد فيها رجلين يقتتلون هذا من بني نضلة  
وهذا من بني عدو احدهما من بني ابي عبيد بن جراح وهو من بني اسير  
من بني النضير وهم القبط ولا يشان على الحكاية فاستغاثه الذي من بني نضلة  
على الذي من بني عدو فاستغاثه بالادعاء ولما كان على وقراة  
استغاثه فوكره موسى بن جعفر القبطي بجميع كبره وقرأ فلكن ايضاً  
فحضر عليه فقتله واصله فانتهى حيواته من قوله وفضيت اليه لكرار  
فان هذا من عمل الشيطان لانه لم يورثه من قبل الكفار ولا كان مأموناً  
فيهم فلم يكره ان يغتالوا به ولا يقدح ذلك في عقوبته لكونه خطا وانما عد  
من عمل الشيطان وسماه ظملاً واستغفر عنه على عادتهم في الشيطان  
محقرات فوطت منهم لانه عدو مبغضين ظاهر العداوة قالوا  
ظلمت نفسي بقتله فاعترف في ذنبي فغفر لي استغفاره ان  
هو العفو له بعباده الالهيهم قالوا بيا نعمت على قسم محذوف  
الجزاير اقسام بانعاما على المغفرة وغيرها لا ترون قلن انكم  
للمحرمين لا استغفارا عن انعاما على اعصماني فلن اكون معصياً  
لمن اذنت معاومته الى حرم وعمر بن عباس انه لم يستثن فاستثنى به  
مرة اخرى وفي معناه ما لا نعمت على القوة لا عين اولها انك فلن  
استغفرا في مظاهرة اعدائك فاصبح في المدينة خائفا يترقب  
لا مستغفرا فاذا الذي استغفرا لا من يستغفرا يستغفرا  
مشق من الصرايح قاله موسى انك لغوي بمير بين الغرابة لا  
نسبت لقتل وصر وقتا لفر فلما كان اذ ادركه شيطان بالذي هو عدو  
لها لم يورثه لانه لم يورثه على دينها ولا من القبط كانوا اعداء بني

اسير

اسير قال موسى بن ابيان فعلى كما فعلت بقتلها من قبل قاله ان  
لا تفتا سماء قبطيا ظن انه يظن عليه او قال القبطي كانه تهمه  
وانه الذي قتل القبطي قاله من هذا الا شرا لي ان تدينما تريد ان  
تكون حيا والى ان ترضى تطاول عليه ولا تنظر العواقب وما تريد ان  
من المصلح بين الناس فترفع التخاصم بالحق والحق ولما كان هذا  
اشتد الحديث وادفع الى فرعون ماله فانه ما يقتله في حج من  
من الدرعين وهو ابن عمه ليغير عما كان له جاء رجل اقصى المدينة  
يسرع صفة رجل وحل منه اذا جعل في اقصى المدينة صفة له  
لجاء لا تحصى صفة بها يلحقه بالمعادف قال يا موسى اني املا  
يا عتدون بك ليقتلوك ويستأودون بسبك وانما سمي الشا  
ايتياد لا تكلوا من المشاودين يا مورا لا خروبا عروفا خرج الى  
لك من الناصحين للام للثنا وليس صلة للناصحين لا تعلق  
الصلة لا يتقدم المصالح في من المدينة خائفا بتره في حق  
طالب قال ربي يحيي من العوم والظالمين خلصني منهم واخفظني  
من الحوهم ولما توجه بلفاء مدين قباله مدين قرية شعيب سميت  
باسم مدين ابنهم ولم يكن في سلطان فرعون وكان بنوها وبين  
مصر مدين غاب قال عيسى بن ابي اسير بن سواه السيل  
على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطريق فوجئ له ثلث طرق  
فاخذ في وسطها وجاء للطلول عقيبها فاخذوا في الاخذ  
ولما ودعاه مدين وصل اليه وهو يتركانوا يسقون منها  
وجعل عليه مشقة هاروي وجب فوق شقة هاروي ثم النام من مشقة  
جامعا كثيرة مختلفين مواليتهم ووجدته دولهم في مكان  
من مكانهم لم يراين تروا ان من كان اعنهم من الماء كبره  
تحتلط باعنائهم فاليه خطبكم ما شئكم تروا ان اعنائهم قالوا

سار زور

مفعول ليقال

ليريقين

سار زور







از مؤسسه الطب الباطنی

ذلک تجلداً وضبطاً لنفسه وقراءه ابن عامر وعنه والکتابي وابو بکر  
 بضم الميم والراء وسكون الهمزة وقراءه بضمها وقراءه حفص بالفتح والسكون  
 ولكل لغات فذلک اشاراً الى العشاء واليد وسندرده ابن كثير  
 وابو عمرو وورش برهانان حجتان وبرهان فعله لقولهم انزه  
 الرجل اذا جاء باليهان مقولهم بزه الرجل اذا البس وبقال  
 بزهاء وبزهة المرأة البيضاء وقيل غدا لقولهم بزهه  
 من ذلک مرسلهما الى فرعون وماله من ذلک كانا فاسيهن وكان  
 احقاء بان يرسل اليهم قال رب اني قتلت منهم نفس فاخاف  
 ان يقتلوني بها والحي هم من هو انضج مني لسانا فارسل معي  
 رداً معيناً وهو في اصل اسمها يعان به كالرفق وقراءه رداً  
 بالتحفيف بصديق يتخلف من الحق وقيل الحجة وتربيع المشقة  
 اني اخاف ان يكذبوني ولساني لا يطاوعني عند الحاجة وقيل  
 المراد بقصديق القوم لتقره وتوضيح كنه السند اليه اسناداً للفعل  
 الى السب وقراءه عامم وعنه بصديق بالرفع على انه صفة والجواب  
 محذوف قال سند شد عضدك باخيدك سنفويك به فاشعره اخيد  
 بسندك اليد على مزاولة لا مودة ولذلک يعتبر عنه باليد وسندتها  
 بسندك العضد ويجعل لك اسطناً غلبة لا حجة فلا يميلون اليك  
 باستبدادك وجحاج بابا سنا متعلق محذوف اي اذهب بابا سنا الى يجعل  
 اي سيطر كما راو جمعوا يميلون اي يمتنعون منهم او قسم جوابه  
 لا يميلون او بيان للغالبون في قوله انما ومن استعما الغالبون  
 بعفوانه صلة لما بينه او صلة له على الام فيه للتعريف بمعنى الذي  
 فلما جاءهم موسى باياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى سحر  
 مختلف لم يفعل قبل مثله او سحر تغلب ثم تقويه على الله او سحر  
 بالافتراء كابر الزواجر اليهم وما سمعنا بهذا يعنون السحر او

اسی سلطان و بہادر



اوداعا النبوة في ابائنا اولادنا في ابائهم وقالوا في  
 اعلم ومن علم بالهدي فليعلم الله اني محقق وانتم مبطلون  
 وقراء الذين كبروا بالهدي واولادنا في ابائهم وقالوا في  
 ان المراد حكاية العقولين ليوازن في المناظر بينهما فيمتر و من كثر  
 له عاقبة الدار والعاقبة المحمودة فالمراد بالولد الدنيا عاقبتها  
 ولا مصلحة في الجنة لانها خلقته مجازا الى الاخرة والمقصود من الدنيا  
 هذا التوازي للعقلاء فما قصد بالعرض وقراءه والكتابي بكنهه  
 انه لا يطلع الظالمون لا يفوزون بالهدي في الدنيا وحسن العاقبة في  
 العقبى وقالوا في عجزنا لانها الملاء ما علمت لكم من الهدي نفي  
 علمه بالهدي غيره دون وجوده اذ لم يكن غيره ما يقتضيه الجرم بقية ذلك  
 امرين بالهدي الصريح ليقتضيه عليه ويطلع على الحال بقوله فاوداعا  
 ياها مان على الطين فاجعل في هذا لعل في اطلع الى الهدي كما انه  
 قد هم انه لو كان لكان جسمنا في السماء ويكر الهم في الهدي ثم قالوا في  
 لا ظنة من الكاذبين واولادنا في ابائهم فصدقت بصدقها في  
 الكواكب فيرى هل فيها عاقبة على جنة رسله وتبذل ذلة وقيل  
 المراد بنفي العلم نفي المعلوم كقوله استنوتون الله بما لا تعلمون والسموات  
 ولا في الارض فان معناه بما لا يفهم وهذا هو اصل العلوم العقلية  
 فانها لا زمة لتحقيق معلوما بها فيلزم فيها استغناءها عن شفاؤها واولادنا  
 كذلك العلوم الا العقلية فيلزم قلة العلم اتخذوا جرمهم في ذلك  
 رقبوا بتجاهه على وجه يقتضيه تعليم المستمعين مع ما فيه من تعظيم ذلك  
 نادى هاهنا باسمه بينا في وسط الكلام واستكبر هو وحجوده  
 في ذلك من غير الحق بغير الاستحقاق وظنوا انهم الميسر يرجعون  
 بالانشور وقرءنا في وعده والكتابا بفتح الياء والكسرة فاختاره في  
 فبذلناهم في الهدي كما امرت يا وفيه فقامة وتعظيم لشارع خذوا حذركم

رواله  
 جرابه

اي قول رسله وقول الله

لما خذ من

من في الدنيا من  
 من في الدنيا من

لما خذ من كائنه اخذهم مع كثرهم في كثرهم في الهدي ونظيره وما قدر  
 الله حق قدره ولا رضى عينا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات  
 بعينه فانظر يا محمد كيف كان عاقبة الظالمين حين قومه وعملهم  
 وجعلناهم امة قدوة للفقهاء في الحلال والحلال وقيل في الهدي  
 وجعلوا الملائكة الذين هم جبال من الرحمة انما اودع في الهدي  
 عنه بغير الهدي الى اوجها من الكفر والكفر والكفر والكفر  
 بفتح الهدي عنهم وانما سمعوا في هذه الدنيا لعنة طاعة الهدي واللعنة  
 في عينين بلعنهم الملائكة والمؤمنين ويوم القيامة هم من المقنوعين  
 في المطر ودين روم في وجههم ولعننا بينا موسى الحجاب للذين هم في  
 ما اهلكوا الكفر في الهدي لاقوام نوح وهود وصالح ولوط يصيرون للناس  
 اقرارا لقلوبهم تتبصر في الحقايق وتعتبر في الحوادث والبلل والهدي الى  
 الشرايع التي هي سبل الله كما ورحمة انهم لم يعلموا في نالوا رحمة الله لعلمهم  
 في كبرهم لم يكونوا على حال يرضي منهم لئلا تذكر وقيل راية رادة وفيه  
 ما عرفت وما كنت بجانب لغوي يريد الهادي والظهور فانه كان في شقي  
 والغريب مقام موسى والجانبا لغوي منه والخطاب لوليت الله يوم ايها  
 كنت حاضرا اذ قضينا الى موتك اذ لو كنا اولى الهدي لا مراكب اودنا  
 بعريفه وما كنت من الشاهدين للهوي الهدي وعلى المرحى الهدي ومن المتبعين  
 المختارون والحققات والمراد لذلك في علمنا اننا اخذنا من ذلك في الهدي  
 عن المقتضى الذي لا تعرفه بالوحى ولذلك استندك عند بقوله ولكن  
 انشأنا فرعون فتطاوع عليهم الغمر اي ولكننا اوجبتا اليك اننا انشأنا  
 فرعون مختلفا بعدك فتطاوع عليهم المرد في قوتك في خوار وتغيرت  
 والشرايع وانما استندت العلوم فخذوا المستندك وانما سبب عقابهم  
 كنت ثابوا مقبلا في اهل مدبر شعيت المؤمنين به تتلو عليهم تغار عليهم  
 تعظماهم ابائنا التي فيها فيهم ولعننا كما امرت يا محمد وخير من ذلك

في كبرهم لم يكونوا



وما كنت بجانب بطور اذا نادى بنا ولعل المراد به وقت اعطائه التوراة  
وبالاول حينما استبناه له تهما المذكوران في الحقيقة ولكنهم لم يتركوا  
ولكن علمناك دحمة وقرارة بالرفع على هرة دحمة لتندفقا متعلقا  
المحذوف ما ليس لهم من تبارك قبلك لوقوعهم في فترة بينك وبين  
وهي كناية وحسن سنة لا بينك وبين ربك على انهم قد غفروا  
موسى وعيسى مختصة بنفوس ابراهيم واسحق ويعقوب لعلكم تتذكرون  
يتعظون ولولا ان تصيبهم مصيبة ما عرفتم ايديهم فيقولوا  
ربنا لو انزلنا رسولا لسو لنا لولا ذلك امتناعية ولان الله  
تخفيفية ورافعة في سائر آياته ما اجبت بالفاء تيسرها لها  
باله مفعول يقولون المعطوف على تصيبهم بالفاء المعطية معنى  
التمية المنبهة على القول هو المقصود بان يكون سببا لانتفاء ما يجاب  
به ولانه لا يبعد عنهم حتى تلجئهم للعقوبة والجزاء واللعن  
لولا قولهم اذا اصابهم عقوبة سببهم ومعاصيهم وبنهاهم  
ارسلت اليك رسولا يبينون آياتك فينبهونك وان لم تكن المصيبة  
ما ارسلناك لى انما ارسلناك قطعاً لعدوهم والزاماً للمؤمنين عليهم  
فنبههم بانك بعقول الرسول المصديق بنوع المعجزات وتكون المنبر  
فلما جاءهم الحق عندها قالوا لولا انزلنا موسى من السماء  
ولا ليدركهم الموتى او ليعتقوا اولم يكفوا بما روي عن موسى  
يعني ابناء جنسهم في الراي والمنهج وبهم كفر زمان موسى وكان فعله  
عزيماً فاولد دعاء قالوا سحرنا يعنون قودها وروح محمد تطاها  
نعاونا باظهار تلك الحقائق وبتوافق الكتابين وقران الكوفيين  
سوان بتقديره فقتل وجعلها سحر من لغة او اسما تطاهاها  
الى فعلها لولا على سبيل عجاذ وقرأ اظاها على الاءغام قالوا ان كل  
كافر من اي جنسها او لكل الاءنبيا هم قوادرتنا كما عسى الله حق

اهدى

اهدى منها ما نزل على موسى وعلى اضرادها لئلا المعنى وهو يبين الحق  
بالساحرين موسى ومحمد عليهما السلام اتبعه ان كنتم صادقين  
انا ساحران مختلفا وهذا من الشرط الذي يراودها لالزام اليك  
ولعل مجي حرف الشكر لشرهم فان لم تحسبوا الكد عال الى ان تبا  
با كتاب لا تفتي فخذوا المفعول للعلم به ولا تفعل ولا استجابة  
يعنى بنفسه الى الدعاء وباللزم الى الداعي فاذا دعاه اليه خذ  
الدعاء غالباً كقوله وداع دعانا من محب الى الهدى فلم يشجبه  
عند ذلك محب فاعلم انما يتبعون اهواءهم اذ لو اتبعوا حجة  
لا تواروا ومن اضل من اتبع هواه استغفهم يعق النبي بعد هدى  
فراية في موضع الحال للتاكيد والتعجب فانه هدى للفقير قد يوفق  
الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالآيات  
في اتباع الهوى ولقد وصلنا لهم القول لنتبعنا بعضهم بعضا في  
الاول الى متصل التكرار وفي التنظيم ليقرب الدعوة بالحق والموعظة  
بالمواعيد والنفياح بالعباد لعلهم يتذكرون فيؤمنون وبطريق  
الذين اتيناهم الكتاب في قلوبهم يرمون نزلت في موثق اهل الكتاب  
وقبل في اربعين من اهل الايمان ثمان وثلاثون جازدا مع جعل الصلوة  
من الحيشة وثمانية من الشام والضمير في قوله للقران كالمستكر في  
واذا يتلى عليهم قالوا لعنانه اي بانه كلام الله انه الحق من ربنا استين  
ليان ما اوجبناهم به انا كما امر قبل من استيننا لقران ذلك لن  
على ان ايمانهم به ليس مما احدثوا من واما هو امر تقادم عهد ياروا  
ذكره في كتيبة مقدمة وكونهم على بن لا سلام قبل نزول القران او  
تدوية عليهم باعتقادهم صحتهم في الجملة اولئك يؤمنون اخرهم من  
مرة على ايمانهم بكتابهم وقرع على ايمانهم بالقران بما صيروا بصيرهم ونبأهم  
على ان يابن ادعوا بان بالقران قبل النزول وبعد وعلى ذي الشكر

لا حقا قولكم انما سحر

طالع

بكل



حارم من اجل دينهم ويبدون بالحسنة السيئة ويضعون بالطاعة المعصية  
 لقوله عم لا تتبع الحسنة السيئة تحبها وقاد رقتا سم ينفقون في سبيل  
 الخير واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه فكم ما وقوا الا الذين لنا  
 اعمالنا وكم اعلمكم سددكم عليكم ميتا دكم لهم وتوديعا ودعاء لهم  
 بالسداد عمام فيه لا يقتضي الجاهلين لا تطلب محبتهم ولا تودعهم  
 انك لا تهديهم اجبت لا تقدر على ان تدخل في ذلك سددم ولكن الله  
 يهدي من يشاء فيدخله في الاسلام وهو علم بالله تدين بالمستعين  
 لذلك والجهنم على انزلت في اوطاب فانه لما اخضر جارس الله  
 عم قال يا عيم قل له لا الله كلمة اخرج لك عند الله قايما بين  
 احي قد علمنا ذلك لصادق ولكن الكره ان يقال خرج عتيل موت  
 وقالوا ان يتبع المصدي بعدك ستخطف في ارضنا يخرج منها  
 نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبدمنان الى النبي عم فقال نحن  
 نعلم ولكننا نأف ان نبعثناك وحالفنا العرب واما نحن فكلنا نراهم  
 ان يتخطفونا من ارضنا فزاد الله عليهم بقوله ادم يكن لهم حرم  
 اينا ادم يجعل محارم حرام اذا اقر بحرمه النبي الذي فيه يتفاجأ العرب  
 حوله وهم آمنون فيه محبتي اليه بمجاليه ويجمع فيه وقرانه فوج ويعقب  
 في رواية بالناس عزاء كل بني فكل اوب رذائلنا فاذا كان هذا  
 حالهم وهم عبيد الا ضياع فكيف بعرضهم الخوف والتخطف اذا اقول  
 الى حرمه البيت حرمه التوحيد ولكن انهم لا يعلمون جهلة لا يتفكرون  
 ولا يتفكرون ليعلموا ومن انه متعلق بقوله من لنا اي في انهم يتبعون  
 فيعلمون ان ذلك من من عند الله اذ علموا كبر ما فواخبروا الله  
 ودقا على المصدر من عوفي محققا والحال في الفرات لخصمهم بالارضا  
 ثم بين ان لا مورا لعن فانهم احقا بان يخافوا من الله على انهم  
 عليه لقوله دكم اهلكنا من حرمه بطرت معيشتها اي دكم من اجل حرمه

انك على الحق

كانت

كانت حالهم كما لكم في الا من وحضر العيش حتى اشروا فدم الله القربة  
 عليهم وخرجت قيارهم فذلك مساكنهم ما وية لم تكن من عبيد  
 من السكينة اذ لا يسكنها الا الكارة بها او بعض يوم اولا يبقى من  
 يسكنها اذ قبله في شوم معاصيهم وكما نحن الواو بين منهم  
 اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر منصرفاتهم و  
 وانصبايت عيشتها بنزع الخافض او يحكمها طرفا بنفسها كقولك  
 ذبيحتي فقيم او باضار زمان مقنا اليه او مفعوله على تقدير  
 معنى كغرت وما كان ذلك وما كان عاونه مهلك القرى حتى يبعث  
 في امرها في اصلها التي هي اعمالها لا اصلها يكون اظن واشتد يسود  
 يتلو عليهم اياتنا لا لزوم الحجة وقطع المعذرة وما ظاهرا ملكي القرى  
 اذ واهلها ظالمون يتكذبون بالرسول والعقوبة الكفر وما اوتيتهم  
 من شيء من ايمان الدنيا متاع الحيرة الدنيا ورثتها يشتمعون  
 ويتزبون به من حقكم المنقضية وما عند الله وهو خير  
 في نفسه من ذلك لانه لانه خالصته بيمينه كاملة ولا يبقى له ابقي اذ لا  
 تعقلون فتبينون هو اذ في الذي هو خير وفرا اذ عمر وبالبار  
 ابلغ في المعظن افرع عذناه وعدا حنا وعدا بالجنة فافسح الرعد  
 بحسن الموعود فلهذا وفيه فذكر كمال محال لا متاع الخلف وعذ  
 وللك عطفه بالقاء المعظية معق السبيته كمن تعناه متاع  
 الحيرة الدنيا الذي هو مشوب بالارهم مكذب بالمتاع عيب متعقب  
 للثبوت على الا بقطاع ثم هو يوم القيمة من المحضر للحرب او  
 القلاب ثم للثبوت في اللتان لاول الرتبة وقرانا فوج وقا لوفي  
 رواية والكسائي ثم هو يسكنها ما وشبهها المنفصل المتصل  
 لاية كالتجربة للثبوت قبلها ولذلك دنت عليها بالقاء ويوم يبا  
 عطف على يوم القيمة او منصرفا ذكر فيقول ان من كان في الدين

مجازا

م



الذين كنتم ترعون اى الذين كنتم ترعونهم شركا في خذل المفعول  
لذلك لانه لم عليهم اى الذين حق عليهم المفعول بشيئ مقتضاه و  
حصل مواده وهو قوله لا ملأون جهنم من الجنة والجنة جهنم وغيره  
ابا قلوبهم وبنا هولا الذين اعوتينا اى هؤلاء الذين اعوتينا  
فخذوا الرجوع الى الموصو اعوتينا اى اعوتينا اى اعوتينا فخذوا  
عنا من اعوتينا وهى شيئا للدلالة على انهم عوتوا باختيارهم ثم  
لم يفعلوا بهم رية ونسوة وشيئا ويجوز ان يكون الذين اعوتينا هولا  
واعوتينا اسم الجند جلا اتصل به فافاده زيادة على المتقدمة وهى  
وان كانت فضلة لكنه صادرة التوهم تبتونا اليك منهم ومما  
اختاروه من الكفر هوى منهم وهى تفر الجمل المتقدمة ولذلك جلت  
للعاطف وكذا ما كانا ايانا يعبد من اى ما كانوا يعبدوننا وانما  
يعبدون اهلهم وقبلا مصلية متصلة بتبنا عبادتهم  
وقبلا دعوا شركاءهم فخذوا من فخذوا الميرة فخذوا من اهلهم  
فخذوا جانية والنسوة فخذوا العباد لا يبايعهم لو انهم كانوا يشهدون  
لوجه من الجبل يدعون العباد والحق لما رواه العباد قبل  
للحق اى عتوا انهم كانوا هم الذين ويوم يناديهم فيقول ما ذا  
اجبتكم الميراث عطف على لا وفاته لها يسأل اولاد عن اهلهم  
ثم عن كنيسهم لا نبيا فعميت عليهم لا نبيا يومئذ فصادق الله  
كالعبي عليهم لا يلهي اليهم واصله فعموا عن النبيا لكنه عكس  
ودلالة على اننا نحضر الميراث ويورث عليه انما يفيض خارج فاذا  
اخطأ لم يكن حظه الى استحضاره والماد با لا نبيا يا اجابا الى الرسول  
او ما بقى واذا اكلوا الرجل يستعجبون الجنب عن ذلك من الرسول  
فيعتصمون اليهم لا فاطنك بالفضلا عن اهلهم ونقدية الفعل  
يعلى لتضمنه معنى الحفا فاهم لا يتسألون لا يسأل بعضهم بعضا

الذين اعوتينا

الذين اعوتينا

الذين اعوتينا

الذين اعوتينا

لعل

لعل الدفعة لا راد عليها فاما ما قرب من الشك واحد وعمل  
الحاوي جمع نبيا لا يبايع العمل الصالح ففسى انكر من المطيع عند  
وعسى يحقق على عاكة الكرام لا ترجع من التائب فليتوقع ان يفسخ  
وربك يحل بنبيا ويختار له موث عليه ولا ما يقع له ما كان لهم  
الخير اى المختار كالطيرة بعق الشيطان وظاهره نفي الاختيار  
عنهم راسا وروا كذا عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق با  
الله كما موط بديل لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس له اختيار  
خلقهم ان يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويورث ما روى له  
نزل في قولهم لو لا انزل هذا القرآن على خير من القريتين عظم وقيل ما  
فوصله ليضاد والراجح اليه محذوف والتعق واختار الذي كان لهم  
اى الجند والصلح سبحانه اى تبتونا اليك ان بنا دعه احد اهلهم  
اختياره واختار وتعالى عما يشركون امشركم او مشاكره ما يشركون  
به وربك يعلم ما تكلم به وروى كذا رسول الله وحقه وما يعلم  
كالطعن فيه وهو الله المحقق للعبادة لا راد له هو لا احد يستحق  
لا هو له الحمد في الاولى ولا حرة لانه لكون النعم كلها عاجلا ولا  
يحمد المؤمن في الاخرة كما حمد في الدنيا بقوله الحمد لله الذي  
عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجا بفضل ولا لئلا اذا  
يجوز ولا تحكم القضاء النافذ في كل شئ ولا ليه ترجعوا بالشعور  
قل ارايت ان جعل الله عليكم الذليل سرفدا اياهم المشرقة والميتة  
والهم مزبور كيم دله مقرر الى يوم القيمة باسكان المشركين الا من  
او حركها حول الا فى العائيرة من الله غير الله باء بكم بنبيا كافي  
هبل له قد كثر على راعهم اعمى الهدى وعمر ابن حفيرة بنبيا وهم  
افلا سمعتم سماع تفرقوا بنبيا قل ارايت ان جعل الله عليكم  
النها وسرفدا الى يوم القيمة باسكانها في وسط السموات واختارها

الذين اعوتينا

الذين اعوتينا

الذين اعوتينا



على مدبر فوق الا في غير الله بانيكم بليلى تسكنون فيلترجى  
 عن متاع بلا شغال ولعل لم يصيف الضياء بما يقابل لان المتوءة دمة  
 في لانه مقصود بنفسه ولا كذلك ليل ولا منافع الضيق الكثر في  
 يقابلها وتلك في من لا فلا شمعون وباليلى فلا يصبر في  
 استقالة العقل التمتع اكثر من استفاضة من البصر ومن حمية  
 جعلكم الليل والنهار لتسكنوا فيه في الليل وليتقوا فضل في  
 النهار وبانواع المكاسب ولعلكم تشكرون ولكي يعرفوا ان الله  
 في ذلك فيشكروه عليه ويؤمن بآياته فيقول ابن مكرم في النور  
 تقرب بغيره لا يستغاربانه لا شيء اخلصه من الله ولا شكر  
 به اوداه ولا يقرب من ادراهم ولا لئلا لئلا انه لم يخرج من الدنيا  
 كان محض شتي وحرى ونعنا ولعنا من كل امه شتي وهو  
 شتيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه فعندنا لا هم هاتوا انهم على حجة  
 بما كنتم تنهون به فاعلموا ان الله في الا لينة لا يشاك  
 فيها احد ومنهم وعاب غيبة الضايغ به ما كانوا يعترفون  
 من البطلان في ابدون مرقوم موسى كان ابن عمه يصطرون قاهش  
 بن روى وكان من اقرع فيهم فظلم الفضل عليهم وانكروا  
 ما جردوا وتكبر عليهم او ظلمهم قبل ذلك حين ملكه فخرج على بني  
 اسرائيل وحسدتم لما روى انه قال لمسىم لك الرسالة ولما روى  
 الحيون وانا في عيشي الى حيا حيرة ابتناه في الكفر من الاواب  
 المتخرج ما ان مقايضة مفاع صناديقه مع حقيقة كسر هي  
 ما يفتخ به وحقه من وقاس واحد الحق لتتوء بالعصبة  
 اولى الحق خير والفضل ما هو ثاني معقلى في وفاة به ليل اذا  
 اتقله حق ماله والعصبة والعصبة للجماعة والكثير والعصبة  
 اجتمعوا وقره ليمتوء بالياء على اعطى المصالح الحق اليه اذ قال في

بسم فارون

بعد فروع الفاروق

صبا

نحو

البط كرامة الله

منسوب بشيء لا تخرج لا تبطل والفرج بالذي يات يوم مطلقا  
 منبجحة خيها والرضا بها والفرج بها فان للعلم بان ما فيها  
 من اللذة مفارقة له محالة فيجب التزاع كما قال الشدة الغمض  
 سروره يتقن عنه صاحبه استقالة ولذلك قال تعالى ولا تقربوا  
 اتيكم وعلى التمرى هنا يكونه فانما من محبة الله تعالى ان الله يحب  
 للفرحين اي يترجى في الدنيا ولا يتبع فيما اليك الله من الغنى الدار  
 الا حرة بصره فيما يوجبها له فان المقصود منه ان يكون صلة له ولا  
 ولا تنس ولا تترك تلك المشيقي فصيكتك في الدنيا وهوان تحصل  
 خرتك او اخذت ما يكفيك واخبر للمعبود الله اخبر الله  
 فيما ارفع عليك وقيل احسن بالشكر والطاعة كما اخبر اليك اولا  
 ولا تنس الف كذا ولا روى له عما كان عليه في الظلم والبطي  
 ان الله لا يحب المفسدين بسوء افعالهم قال اما رويته على علم  
 عندي فضلت به على الناس واستوييت به في التقوى عليهم  
 والمال على علم في موضع الحال وهو علم التوبة وكان اعلمهم به قيل  
 علم الكبراء وقيل علم التجارة والدينه وسائر المكاسب وقيل علم  
 يكون به سيف وعندي صفاته او متعلق باو يثبه كقولك جاز  
 هذا عندي او في ظني واعتقادي اولم يعلم ان الله قد اهلك من  
 من الف من هذا شدة قوة وكثرة جمعا فوجب ان يوسع على اعتباره  
 بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك في قراءته في التوبة وسمعه في خطابه  
 في التوبة وادرك دعائه للعلم وتعلمه به بنفي هذا العلم منه  
 اي عنده مثله كذا العلم الذي ادعى اولم يعلم هذا حتى في يد نفسه  
 لربا بكثر ولا يسأل عن ذنوبهم المرحوم سوا ما يستعدون فانه تعالى  
 يطلع عليهم او يعاقبهم فانه يعذبون رابغة كانه لما هذب الله  
 قارون بنكره الهالك من قبله فخرج كل الاقوي منه وغنى الكثرة

فقد روى



انه لم يحضرهم الله مطيع على ذنوبهم من كلهم معا قبحهم على ذلك  
 فخرج على قومه في بيته كما قبل ان يخرج على خلية شهابا عليه السلام  
 وعلمهم سراج من ذهب ومعه اربعة آلاف رجل على يد فاطمة الزهراء  
 يريدون الحيلة الدنيا على ما هو عاود الناس في الرعدة يا ليت لنا مثل ما  
 لادنى قارون تمنوا من له عينه حذرا على الحيلة له فخط عظم من الدنيا  
 وفي الدنيا واول العلم باحوال الآخرة للمؤمنين وتلك دعا بالهنا يستعمل  
 للخرع كما يرضى نواب الله في الآخرة خير لمن ومن على صلواته اولى  
 قارون لم الدنيا وما فيها ولا يكفها للفقير في الكلام التي تكلم بها العلماء  
 والشراب فانه يعقو المنوبة او الحنة او لادى بان والعل الصالح فاتها  
 بعقوبة اليرة والطريقة ولا الضابرون على المطاعا والمطاعا فحسنا  
 به وبياديه لا رضى دوى كان يردى موسى كل وقت وهو يدعى  
 لغرابته حق زلت الزكوة فصالحه كل الف على واحد فيه فكثر  
 فعد الى ان يقطع ميق بين بني اسرائيل ليرضوه فيرطل بغيره  
 ليرمي به بنفسها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيبا فقام في  
 قطعناه ومنه دنى غير محض جلدناه ومن دنى محضه بن جلدنا  
 فقال قارون وكركنت قال وكركنت قال ان بني اسرائيل يعمون انك كركنت  
 بقلادة فاسحقفت فنادى بها موسى يا الله ان تصيبك فقلت  
 جعل قارون جعل على ان في ميان بنفى فخر موسى شاكر  
 عنه ليرتبه فادعى له حور لا رضى بما نيت فقاى ارض خذيه  
 فاختبه الى ديكته ثم قال خذيه فاختبه الى وسطه ثم قال خذيه فاختبه  
 الى منقبه فحسفت به وكان قارون يتضرع اليه في هذه الايام فلم  
 يردعه فادعى الله اليه ما اظنك انت ترحم امرأك فلم ترحمه  
 وعزنى لودعاني مرة لا جبتة ثم قال بنوا اسرائيل ما فعل ليرتبه دنى  
 الله على حسفت بدار وامواله فاكالى من قية اعوان منقطة من قارون

ارتب احمر  
 وعود

في طراى  
 رانية

حايق قارون

قارون

اذا

اذا ميلته ينصرف من دون الله فيدفعون عنه عناه وكان من المنصرف  
 المنصرفين منه من قولهم نصرع من عدو فاستصر لا منعه منه ما نفع فاش  
 واضح الذين عتوا مكانه منبر الله بالامس من زمان قري يقولون  
 ويكاد الله يسط الرزق في ليلته من عبادته وتقدر يسط الله  
 بمقتضى منبته لا كرامة تفيض البسط ولا لادى بوجع القرض  
 ويكاد عند البصر بين مركبة دنى للتهيج كان للنبية والمعنى المشبه  
 لا قارون الله يسط الرزق وقيل من وقيل بعقوب ذلك وان تقدر  
 فلكا علم ان الله لو ان من الله علينا فلم يعطينا ما عبت الحسنة  
 بنا لتوليد فبنا ما ولى فيه فحسبه له جله وتكاد له يفسح  
 الكافرون كنعته في الدنيا او المكذابين سبل وما وعدوا لهم  
 من ثواب في الآخرة تلك الدار لا حرة اشارة تعظيم كانه قل يكره الى سمعت  
 خبرها وبلغك وصفا والدار صفة والخبر جعلها للذين لا يريدون  
 علوان لا من غلبة وقرأوا في كاطما على الناس كما اراد فخرجت  
 وقارون والعاقة المحبة للمتقين لما برضا الله فحسب الحنة فله  
 منها ذاك وقدر وصفا ووجع بالنبية فلو جردى الذين على السبا  
 وقع فيه الظاهر موضع الضمير انجس الحالم بذكر براساى النبوة  
 اليهم لا ما كانوا يعملون اى لا مثل ما كانوا يعملون في هذا المنزل وانهم قاتلوا  
 ما كانوا يعملون عبادة في المائدة ان الذي فرض عليك القرآن او عليك  
 تدوت وتبليغه والعلان فيه لرادك الى معادى اي معاد وهو المقام  
 المحج الذي وعظك ان يبعثك فيه اومكة التي اعتدتها على نزع العا  
 دة اليها يوم المعق كانه لما حكم بان العاقبة للمتقين والذلة لك عدا  
 الحسين وقيل المبين وعمرنا لعاقبة الحنوف في الدين روى  
 انه لما بلغ حجة في مهاجرة استأق الى مولين ومولدا بانية فنزلت قل  
 دنى اعلم من جاء بالهدى وما يستحقه من الثواب والنصر ومن مضى

حايق

حايق



بفعل مقدره علم ومنه في هذا المعنى وما يستحقه من العذاب الذي  
 يعقبه نفيه والمركب وهو غير الدوام السابق فكذلك قوله وما كنت  
 ترجوا ان يلقى اليك الكتاب اي سبوا ذلك الى معاد كما اني اليك الكتاب  
 او ما كنت ترجوا ان لا دعه من بينك ولكن القاء الكتاب عنه  
 ويحتمل ان يكون استثناء محمول على المعنى كانه قلنا ما اني اليك الكتاب اذ  
 دعه اي لا جل الترحم فلا تكون ظهرك للكتابين بل انتم في العمل  
 منهم ولا جابة الى طاعتهم ولا يصعدك عن الله عز وجل اي  
 والعمل بقضاء انزل اليك وحرا يصعدك من احد واع  
 اليك الى عبادته وان جدد ولا تكون من المشركين عسائهم  
 ولا تنزع مع الله الى اخر هذا وما قبله للتشريع وقطع طاع المشركين  
 في ما عداهم لهم لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه واذ ان  
 فان ما عداهم محكوم في حذو ذنبه معذوم له الحكم للقضاء النافذ في  
 واليه ترجعون الجزاء بالحق على النبي ثم قرأ طي القصص  
 له من ذلك جريد في صدق موسى وكتب ولم يكن في الشك في ذلك  
 ولا شبهة يوم القيمة انه كان صادقا صدق الله العظيم  
**سورة القصص مكية في ثمانين آية**  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 انما سبنا كلام فيه ووقع ولا مستقرم بعد دليل على شقوله  
 بنف اوعا يصرفه احب للناس اجس الجب انما يتعلق  
 عضاهين الجبل للعدالة على منه شورا ولذلك اقفى مفعول خبره  
 او ما يستدركها كقوله ان يتركون ان يقولوا امنا ومنه لا يقتضون  
 فان معناه احبوا تركهم غير مفتونين لقولهم امنا فالترك اول  
 مفعوليه وغير مفتونين من غايه ولقولهم امنا ههنا كقولك حسبت  
 خذته للتأديب او انفسهم متروكين غير مفتونين لقولهم امنا

عالم

المعنى احب الزن او كلمة الزن  
 على السهم او كذا والقول انما  
 بكون ذلك مستحسنين  
 كاحسن ضربه بنار  
 مفعولين بان لا يقدح في

بل يحسنهم

بل يحسنهم الله سبحانه والكتاب كما هو الجاهل ورفض المشركين  
 ووظائف الطاعة والافعال المصائب لا نفس ولا قول لا يحسنهم الخلف  
 من المناق والمناقب في الدين من المضطرب ولين الواب الصبر على  
 الدخات فان حجة ذلك بان وان كان غطوه لا يقتضي غير الخواص  
 من الخلو في العباد وى انزلت في الناس من المصائب جزعوا في اذى  
 المشركين وقبل في عار قد عذب في الله وقدره مجمع مؤلى من الخط  
 وماء عار من الحضرة بسبهم يوم يذبح فقتله فجزع عليه ابواه وامرته  
 ولقد خفت الذين في قلوبهم من قلوبهم متصلا حبيب اوبلا يقتنون والمعنى  
 ذلك سنة قديمة جارية في ذلك ثم كلها فلا ينبغي ان يتوقع منه فليعلم  
 الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فليعلمن علمنا لا متحان تعلقا  
 حالنا ينصرونه الذي صدقوا في الايمان والذين كذبوا به وبوطبه  
 نوابهم وعقابهم ولذلك قبل المعنى وليميزن اولا يجازين وقرو وليعلمن  
 من لا علام اي ليعرفهم الناس او ليس منهم سبعة يعرفون يوم القيمة  
 الوجه وسوادها ام حبيب الذين يعلمون البينات الكفر والمعنى فان العمل  
 بغير افعال القلوب الجوارح ان يبقون ان يكونوا فلو فقد ان يجازينهم  
 على مساوهم وهو سواد مستحق حساب ولام منقطعة ولا ضمير فيها  
 لان هذا الحبان البطل من ذلك ولا من عاقبة بقى ساء ما يحكم اي سبق  
 الذي يحكمه او كما يحكم حكمهم هذا في المحضون لزم كل من القاء الله  
 في الجنة وقيل المراد بقاء الله والوصول الى ثوابه او الى العاقبة من الموت  
 والحيا والجزاء على عمل حال عبيد قد علم على سيد بعد ان مر به وقد علم  
 وليست على حاله فاما ان يلقاه بشيرا في رضى في افعاله ويستقطب  
 مستقطضا فان اجل الله فان الوقت والمضرة للقائه لا يشاء واذا  
 كان وقتا للقائه انما كان اللقاء كائنا لا محالة فليسا وما يحقق املا  
 ويصدق رجاءه او ما يستحق الجزاء والرضا وهذا التخييل في قوله

انما يحسنهم الله سبحانه  
 والكتاب كما هو الجاهل  
 ورفض المشركين  
 ووظائف الطاعة  
 والافعال المصائب  
 لا نفس ولا قول  
 لا يحسنهم الخلف

من لا علام اي ليعرفهم  
 الناس او ليس منهم  
 سبعة يعرفون يوم  
 القيمة

او ما



لعلم العالم بعقائدهم ولا فعالهم وهم جاهلون بالحق  
 لطاعا ولا كفر عن الشهادة فاما جهلهم بالحق فانه من حقته لها  
 الله لغنى العالمين فلا حاجة الى طاعتهم وانما كلف عباده وحملة عليهم  
 ومراعاة لصلواتهم ولذات من اوتوا الصلوات لتكفر عنهم سيئاتهم  
 والكفر بالانبياء والكفر بما يتبعهم الطاعة والكفر بهم من الذي كان  
 يعلمون ان من جازاهم الله ورضينا ان لا يكون الله ربنا  
 فعلا فاحسن ان كان في ذلك من كفر طائفة ووقفي بحري من  
 معوق ونصر فادخلهم معوق فادخلنا له اي فقلنا له احسن بوالله  
 حسنا وقربا حسنا من فعل معوق على تقدير قولك في التوبة  
 اي قلنا اولها اذ فعل بها حسنا وهو اوفى ما يكون وعليه الوقف  
 على بوالله وقربا حسنا واحسانا وان جاهدك لتبذل بي  
 لك علم بالحقية عبرة في حقها بنفي العلم لا شعارا بان ما لا يعلم  
 محتجته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه فلا  
 تطعم ما في ذلك فانه لا طاعة لمخلوف في معصية الحالك ولا تدفع  
 القول ان لم يضر قبل الى مرجعهم من مع من امن منهم ومن لا شر  
 ومن تدبروا اليه وقم عني فانيتكم بما كنتم تقولون بالجزء عليه ولاية  
 نزلت في سعد بن الربيع فامر وادع حمية فانها لما سمعت باسمه  
 حلفتان لا تنقل من الصبح ولا تظلم ولا تشرع حتى يرتدوا  
 فلهذا انما كنتم كذلك في لقان ولا حقا والذين امنوا عبادوا  
 الصلوات لتدخلهم في الصلوات في علمهم وانما الصلوات منتهى  
 ورجاه المؤمنين ومقتضى انبياء الله المبرزين في مقامهم ومن الجنة  
 والناس من يعجز الله فاذا اوردى الله بان عتبه الكفر على  
 جعله من الناس ما يصيبهم من اذنتهم في صفة الكفر على ما كلف الله  
 في الصلوات والكفر والذين جاء نصرهم من ربك ففتح وغنم ليقولن اياكم

انما العلم بالحسن والسيئة  
 حسنة والسيئة  
 الحسنة والسيئة  
 الحسنة والسيئة

بقية  
 بقية  
 بقية

ما هم من مفسد

معكم

معكم في الدين فاشركوا معكم فيه والمال المنافقون اذ هم سعيهم  
 فاد ثلثا من ارضي المشركين وبوبندك ولوليس الله باعظما في صدق  
 العالمين من اذ خلا من ذلك ليقاق وليعلم الله الذين امنوا بقلوبهم  
 وليعلم المنافقين فيجاءوا الى الفير وقال الذين كفروا للذين آمنوا  
 سبلنا الذي سلكه في ديننا ولا تخجلوا يا كرم ان كان ذلك خطيئة اذ  
 كان بعث ومواخذق وانما امرؤ انفسهم بطغاة طغيان على اهلهم  
 مبالغة في تقبل المراكب تباع والى عبد يستحقه لا وادعهم ان كانت  
 مستحسنا لهم عليه وهذا لا اعتبار بدينهم وكنيتهم بقوله وهم  
 بحاملين من خطاياهم من شئ انهم لا يدركون من الاولي للبين والثانية  
 من ربه والتقدير وهم بحاملين من خطاياهم ولينزل انما انما  
 انما انما اقررتهم انفسهم وانما انما انما انما انما انما  
 مع ما استنبوا فضلا او الما على الكفر غير ان ينقص انما انما  
 وليست من يوم القيمة سوا الذين يرفعون وتبكت عما كانوا يفعلون  
 ولا باطل التي اضلوا ولا كفرا وسئلنا انما انما انما انما انما  
 مسنة ولا حسيب عما بعد المبعث اذ ردوا انما انما انما انما انما  
 ودعا فقه منسجامة وحسن وعاش عبد الطوفان سبتين ولعل اخيان  
 هذه العبارات للذين لا على الا العذر فان تسعجانه فيمنه قد يطلق  
 على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 المقصود من القصبة مستقيمة رسول الله وتبكت على ما كان الكفر  
 واختاره في المميزين لما في التكرير من الشاعة فاحذروا الطوفان  
 طوفان الماء وهذا طوفان من سبل الكفر اذ ظلم او يحسبهم  
 ظالمون بالكفر فاجنبناه الى ذواتها واصحاب المستغنية ومن كذب  
 معه من اولاده ولا تباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل  
 مئتين منهم دكر وفضلهم ايات وجعلناها اي المستغنية او الحما

بكثرة

في قوله

المكابدة المعانة  
 وهو اسم لاطف بكثرة من سبل الكفر



نوحا او نصيبا

آية للعالمين يتعظون ويستدلون بها فانهم عطف على محض نصيب او نصب  
 باضافه اذ كرر في دفع بالرفع على تقدير وقوعه فيهم اذ قال القوم  
 اعبدوا الله طرف لا رسلنا اي ارسلناه حين كل عقله في نظر  
 بحسب عرف الحق والحق الناس به ووبدله من بدل الاستعلاء ان قد  
 باذكر وانقر ذلك خبركم بما انتم عليه ان كنتم تعلمون الخبر في الخبر  
 وعبرون ما هو خبر ما هو خبر ان كنتم تنظرون في الامور تنظرون  
 العلم دون النظر الى ما تقدر من مودون الله او ثانياً وانما يخلقون  
 انما وتكلموا كذا في شجيرة بالهبة وادعاء شفاعة الله  
 انما وتكلموا كذا في شجيرة بالهبة وادعاء شفاعة الله  
 من حيث انه ذو روياطر وافر يخلقون في خلق الكثير ويخلقون في خلق  
 للتكلف والما انما على انه مصدر كالكثير ولفظ بمعنى خلقاذا افك  
 ان الذين يعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا بل ان على شرارة  
 ذلك خسراناً لا يحصى بطايل وردد فاحتمل المصدر بمعنى لا يطبق  
 ان يزدقكم وان يزدق المرزوق وتنكس للتعظيم فاشغوا عن الله  
 الرزق كله فانه المال كله واعبدوا واشكروا له متوسلين الى  
 مطالبكم بعبادة مقيدين لما احقكم من النعم ينكر او مستعدين  
 للقاء بهما فانه الله يرجعون وفرا بفتح اللام ان تكذبوا وان كنتم  
 فقد كنتم من قبلكم من قبلكم من قبلكم من قبلكم من قبلكم من قبلكم  
 انفسهم حيث تستبيلونهم من الغدير كذا تكذبهم وما على الرسل  
 ولا ليلع المبين الذي لا راحة للشرك وما عليه من ضرر ولا نكذب  
 في آية وما بعد جملة قصة ابيهم الي قوله فاكاذيبه ويحتمل ان  
 يكون اعتراضا بنكران النبى ام وقرش وهدم من هدمهم والاعيد  
 على سوء صنيعهم لا سطر بين طري قصة من حيث ان ما قرأه السليبي  
 رسول الله والتفسير بان اياه خليل الله كان ممنواً بغير ما هو عليه

من شر

وتحونها

اي قد لم يجدوا في قوله اولم يروا كيف يبدى الله الخلق عبادته وغيرها وقرا كذا في قوله اولم يروا

من شر ان لا يقوم وتكذبهم وتشتبه حاله فيهم بحال ابيهم في قوله اولم يروا  
 كيف يبدى الله الخلق عبادته وغيرها وقرا كذا في قوله اولم يروا  
 على تقدير القول وقرا ايديهم اي يبدى اخبارها لا عاكة بعد الموت عطف  
 على اولم يروا ان على يدي فان للرؤية خبر واقعة عليه ويحتمل ان يبدى  
 ان عاكة بان يبدى في كل سنة مثل ما كان في السنة والسابعة من النبات  
 والثمار وغيرها ويعطف على يدي ان ذلك لا يشارة الى ان عاكة اولم يروا  
 ذكر ذلك من مخرج على ايدي يروا ان يفتقر في فعله الى شئ قد سبوا في ذلك  
 حكاية كلام الله بهم او محرم فانظر كيف يبدى الخلق على خبره او جبار  
 ذلك حوالا ثم الله يبدى في النشأة الا عاكة بعد النشأة الا ان الله يبدى  
 فانه ولا عاكة نشأتان في حيث ان كل منهما اختراع واخراج من العدم  
 ولا فصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد افعاله في بديا والقبيل  
 ولا قصداً عليه لذلك ان على المقصود بيان ان عاكة وان مخرج في  
 بالقدرة على ان يبدى يبدى ان يحكم بالقدرة على ان عاكة انما الله  
 والكلوم في العطف متروك من ابن كثير وادعوا للنشأة كالمرة هنا  
 وفي النعم والرافعة بقى الشئ والافيد ان الله على كل شئ قدير  
 لا يفرق بين النشأة وبينه انه الى كل الممكن ان على سواه فيقدر على النشأة  
 ولا يرى كقدر على النشأة الا ان يبدى في النشأة بعدية وبهم من نشأ  
 رحمة خالصة تقبلون يروون وما انتم بمعجزين وبكم عزاء كما في ذلك  
 ولا في النشأة ان خبرهم من فضائله بالقرآن في ان رضى الله عنكم في راي  
 والتعظيم في السماء اول القلاع للناهي فيها وقيل ولا من في السماء  
 كقولهم ان امن بالحوادث من الله منكم وعذبه ويصبر سن  
 وما لكم من الله عز وجل ولا نصبر منكم عز وجل بظلم من الله عز وجل  
 ينزل من السماء ويدفعه عنكم والذين كفروا بايات الله يبدى على  
 او يبدى او كتبه ولقاءه بالبعث اولئك ميتون او ميتون

يبدى رسولنا

دعوى



منها يوم القيمة فغير عنه بلكا للتصديق والمبالغة او يسووا في الدنيا  
 لا تحاد البعثة الحرة واولئك لهم عذابا ليم بكفرهم فما كان حقهم  
 قوم ابراهيم له وقرأنا لفرق على الله واسم والحمد لله ان قالوا اقبلوا  
 او حرقوا ولما كان ذلك قول بعضهم كذا فيل فيه وقرأنا لفرق  
 الى كلهم فاجابة الله اننا قد فعلنا ذلك في انجاء الله تعالى  
 جعلنا عليه بؤرا وسد ما ان ذلك في انجاءه منها لا يات هي حافظة  
 اذ في النار واجادها مع عظم في ان يبر وان شاء رومن كانا  
 لقرم بن موزن لا نهم المنتفعون بالتفحص عن النازل فيها وقال  
 انما اتخذتم مخرجي الله او نانا مودة بينكم في الحق الدنيا اي استودة  
 بينكم وتساوا ما لا جفاكم على عبادتها وتاخذ مفعول اتخذتم محمدا  
 ويحكم انكم المفضلون لكتا يتفقدون في انجاءها وبها بالمودة ودة اي  
 اتخذتم وانا سبيل مودة بينكم وقرأنا نافع وابن عامر وابراهيم  
 بنونة ناصية والوجه مسبق واليكونه وابن عمرو والكتا ودر  
 مفعول مضافه على انها خير مبتداء محمدا اي هي مودة او مودة  
 بينكم والجملة صفة او نانا لا وجه على ان ما مودة او مودة  
 والعاية محمدا وهو المفضل الاول وقرب مفعول مفعول ومفعول  
 بفتح بينكم كقراء لفتح قطع بينكم وقرأنا مودة بينكم ثم يوم القيمة  
 يكفر بعضهم ببعض وبلعن بعضهم بعضا اي يقدم للشاكر والذو  
 بينكم او بينكم وبذلك وانا على تخليها لطيفين كقوله ويكونون  
 عليهم ضيدا واما وبكم النار وما لكم من ناصية من يخلصكم منها فان  
 له لوط هو ابن اخيه واذل في زمن به وقيل امن به حين دلى النار  
 لم تحرقه وقال في مخرج قري الى دلي الى حيث امرني وحي اليه  
 هذا العزيز الذي عندي من امرني بالحكم الذي لا ياء موني به  
 ولا بما فيه من روي انه هاجم كذا في يسود الكفر مع لوط

لقد بان كذا في روي

يعني اجد الى طاعة الله  
 في الدنيا وعطاه ذرية طيبة  
 ولده اسحق وولد له يعقوب

في قوله واولئك لهم عذابا ليم بكفرهم

داوية

وامرته سارة ابنة عمه الى حاران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين  
 ونزل لوط سدوم ووصفنا له اسحاق ويعقوب وكذا وناذلة  
 حين ايسر من العلاء من عجزه عافرو ولقد لم يذكر اسم لوط وجعلنا  
 في ذريته النبيون فكثر منهم الانبياء والكتاب برين الجن  
 ليثنا ولا لكتيلا ربعة وانباهه اجن على حجة اليها في الدنيا  
 باعطا الولد في عمارا ليد والورثة الطيبة واستحوار النبيون  
 فيهم وانباهه اهل الملل اليه والثناء والصلوة عليه خرا لوط  
 وانه في لوط من الصالحين ليع عباد الكاملين في الصلوة و  
 ولوطا عطف على ابراهيم او على عطف عليه اذ قال القوميه ابراهيم  
 لتاتون الفاحشة والفعله البالغة في القبح وقرأنا الحرقين  
 وابن عامر وحقق مفعول مكسوف على الحمد والباقي على كذا  
 واجعلنا على استقامهم في الثانية ما سبقكم كما اخبر العالمين  
 استيناف مفعول لفتح استقامهم جينا نجاها اسماءت من الطبايع  
 وتماشت عنه النفوس حتى اقدوا عليه حيث طينتهم ابراهيم  
 لتاتون الرجال وتقطعون السبل وتعرضون للسابل  
 بالقتل واخذوا بالفاحشة حتى انقطع الطراف او تقطعوا  
 سبل السبل بالاعراض عن الحش والبيان كالين كحش وتاتون في  
 نادىكم مجاليسكم الفاحشة وقال النادى اني اياه اهل المنكر  
 الجاني والضابط وجعلوا ديار وعبرها من القبايح وعدم مبالاة  
 وقيل الحرف ودمي الدنيا في ما كان جواب قومه الا ان قالوا اني  
 يعقوب الله ان كنتم من الصادقين في استقباح ذلك وفي دعوى النبيون  
 المفهومة من التوبيع في اذبت الضمير الى العذاب على القوم المعدين  
 باقتلاع الفاحشة وسبها فيمنعهم ومنعهم بذلك من العنق استنزال  
 العذاب وانباهه اياهم احق اياهم بان يعجل لهم العذاب ولما جاءت رسلنا

من روي  
 ابراهيم وولد له

ن و معنى

جمع يندق يندق

الفاصلة  
 المودة



انهم يمشون بالشدة بالليل والنهار فلو انهم كانوا  
 هذه القرية في سدرهم ولا من الفطنة لا الحفظ لا استقام  
 اهلها كانوا لما لم يفلحوا هذه كرم باصبرهم وتعاودهم في ظلمهم الذي  
 هذا الكفر والافعال المعنى قال ان فيها لوطا اعترض عليهم بان فيها  
 من لم يظلم وعقارضة للمعجب المانع وهو كرم النبي بن اظهرهم قال  
 نحن اعلم بمن فيها التنجيسه فاهله تليم لقوله مع ادعاء من  
 العلم به ولا يتم ما كانوا غافلين وجوا عنه مستحسنا لا هل من  
 عداة واهله او تافه لا هذا باخر لهم عنها وفيه تأخير البيان  
 عن الخطا لا اقرنة كائنات الغايين والبيان العذراء والمقربة  
 ولما انجاءت رسلنا لوطا بسببهم جاءته المسنة والقرى بينهم فجا  
 ان يقصدهم قومه بسوء وان صلة لنا كيدا ليعذبوا وانصا لها  
 بهم وادعوا ضاق بشايمهم وتبرهمهم ذرعة اى طاقته كقولهم  
 ضاقت بين دبابه رجب ذرعة بكذا اذا كان مطبقا له وذلك  
 حوالا لافراغ يقال له يقال قصير المذراع وان لوطا رافيه انزل ليعرف  
 لا تحف ولا تحزن على مكنتهم ميتا انا مخرجك واهلكك وامر بك كائنت  
 من الغايين وقرىهم والكتابي ويعقوب التنجيسه ومخبرها بالتحقيق  
 وادفعهم ابكر ولا ينكر في القاء وموضع الكاف جرح على المختار ونصب  
 اهلك يا ضارا ويا لعطف على محملها باعتبار ذلك صرا انا منزل  
 على اهل هذه القرية رجرا من السماء عذابا منها سمي بذلك انه يغلق المقادير  
 من قولهم ان يخرج اذا انجس اى اضطرر وقراء ابن عامر من لوطا لشدة  
 بما كانوا ينفقون بسببهم ولقد تكرر كائناتها انة بنيت لهيكلها  
 لمتابعة وانا اذ البار الحربة وقيل الحياخ المصونة فانها كانت تارة  
 بعد وقية اى بنية لوطا المسورة ليقوم يعقلون يستعملون  
 عقولهم في الاستعداد ولا اعتبار وهو متعلق بتركها واولاها والى

حبيب السعد

مدبر

اخاه من بنين

والى من بن اخاهم شعبا فقال باقوم اعبدوا الله وادعوا اليوم وادعوا  
 وادعوا ما يربون فادعوا فاقم المبيت من السبب فادعوا اليوم وادعوا  
 ولا تعنوا ولا ترض عن عبيد فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا  
 المشددة وقيل صيحة جبريل لا تلبس ثوبا من ثيابهم فادعوا فادعوا  
 في بلدكم وادعوا فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا  
 وعاد او عود منصورا باصماد اذ كرا او فعل ذلك عليه ما قبله مثل اهلنا  
 وراحمه وحفظه ويعقوب وتعوده مخرج على اول القبيلة وقد سبق  
 كرم منسبا كرمه اى يتبين كرم بعض مناسكهم اوله كرم من جند كرم  
 اذ انظرتم اليها عند مود كرمه وذين لهم الشيطان وعالمكم من الكرم  
 قصدهم عن البيت البتيل السوي الذي بين الرسل لهم وكانوا مشبهين  
 محققين من النظر ولا مستبصتا ولكنهم لم يفعلوا الا يتبين ان العدا  
 لا حق لهم باخبار الرسل لهم وليكن لهم لما حق هلكوا وادون وقرىهم  
 وهما ان معطوف عن على عا او تقديم قارون لشدة شدة ولقد  
 جاتم موسى بالبيان فاشكره ولا رزق وما كانا سابقين فابتن  
 بلاد كرم احرانه فبق طلبة اذا فاته فكلوه المذكي احدنا  
 بنيتهم فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا فادعوا  
 برا كرم لوطا ومنهم من اخذته الصيحة كرمين وعود ومنهم من خسفنا  
 به وادون كفارون ومنهم من اعرقنا كرمين وعود ومنهم من قومه وما  
 الله ليظلمهم ليعاملهم معاملة الظالم فيعاجلهم بغير حرم اذ ليل  
 من عادته ولكانوا انفسهم يظلمون بالترقب للعقد في ذلك  
 اخذهم من دون الله اولياء فيما اخذوا معتمدا ومكلا كمثل الكسوة  
 اخذت بيتا فيما نسجه في اللوز والخمر بل ذلكا وهن فان لهذا  
 حقيقة ولا تتفاج ما ومنهم بالامثال الى المجد كثر لا مثالا الى  
 بيتي بناء فخر وجق والاعنكس يقع على الواحد الجمع والمذكر

في الحياخ  
 المصونة

او البهت



طوبه من قال الله تعالى  
يا ذا الجلال والإكرام  
ثم شرب من ماء  
البحر

طبعاً

بابکم بر چمنده



او اهل مكة او غيره في عهد الرسول من الكتابين من يمين به بالقرآن  
 وما يجد بابا يتابع طهرها وقبام الحجة عليها ولا الكافرون ولا  
 المتوغلون في الكفر فان جرحهم به يمنعهم عن التامل فيما يقيد لهم  
 تكون ما يحجز به لا ضافة الى التمسك كما انشأ الله بقوله وما كنت  
 تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه ببعضه فان طهرها هذا كما الجايح  
 ولا نواع العلوم التي تفي على اتي لم يجرى بالقراءة ولا التعلم خارق  
 وذكر البين زيادة تصور المنقضي في التقوية في الاشارة الى ان  
 المبطلون روى كونه من تحت وبقرء لقاوا العدة تعلمه والتقطه  
 من كتب لا يقرءون وانما ساجم مبطلين كغيرهم ولا يتباين بانفسهم وفيه  
 واحد وجوه لا عجز المتكاثرة وقيل له كتابا لاجل جهلهم فكتب على  
 ما في كتبهم فيكون بطايرهم باعتبار الواقع دون المقدار هو بل القرآن  
 ايات بيانية صمدية الذين روى العلم بحفظه ولا يقدر احد على تحريفه  
 وما تجد بابا يتنازل الظالمون ولا المتوغلون في الظلم بالكتاب بعد  
 وضوح ذلك بل انما هو حاق لم يعتدوا به وقيل لو انزل عليه ايات في  
 مثل ناقة صالح وعصا موسى وما برح عسى وقوله نافع وابن عامر والمصنفان  
 وحفظ ايات قل انما ارادوا بعينه من بين ما كلفهم لست املكها فيكم  
 بما تقرؤونه وانما انا نذير مبين ليس شافي لولا انذاره وابانه بما  
 اعطيتهم الا انهم لم يكفهم اية مغنية عما اقرؤوا ايا انزلنا عليك  
 الكتاب يتلى عليهم يتردد يده وتعلمهم متحدين به فلو انزلناهم اية  
 ثابتة لم يصدقوا سائر الايات ويتلى عليهم بعض اليسير من محفوظات  
 ابيهم من فخذك ونعت دينك ان في ذلك انكارا للزعماء المستمرة وحجة  
 مينة لرحمة الله عظيمة وذكرى لقوم من نوره وذكرهم الى جات  
 دون التعت وتيران ناسا من المسلمين انزل الله بكنت كتبها  
 بعض بقول اليسر وحقا كفى باضللة قوم ان يرضوا عما جاء به نبيهم

غير نبيهم

الزينة والجمال

ما من اهل الكتاب بعدوا انفسهم عن  
 وان طهرها فانما نبيهم ورسولهم  
 وقيل انما ارادوا بعينه من بين ما كلفهم

ما اوردوا ما قرؤ عليهم من القرآن  
 على انفسهم والذين سبقهم القرآن

غير نبيهم فنزلت في نبي الله نبيهم وشيئكم شريفا بصدق  
 او يتلوا في ما رسلت به اليكم ونصفي ومقابلتكم اياي بالكتاب والتعت  
 ويعلم ما في التعت ولا رضى فلا يخفى عليه كما وحاكم ولا الذين رضى اياي  
 وهو ما يعبد من دون الله وكفر واما الله منكم اولئك هم الناس الذين في صفهم  
 حيث استروا الكفر لا يما ويستعملون بالاعتبار بقولهم اقطر علينا  
 جوارحنا القاء ولكوا اجل مستحق لكل عذابا وقوم ليام الله العباد  
 وليتأنيبهم بغنة فجاء في الدنيا كوقعة بدار ولا رضى عند رول  
 الموت بهم وهم لا يتعرون بانباية يستعملونك لعناد ان جهنم  
 محبطة بالكافرين مسجوطهم يوم باء بينهم والعذاب اوهي المحيط  
 بهم لان راحة الكفر والحق بوجهاهم واللام للغير على وضع  
 موضع الضمير لذلك لانه على موجبات خاطئة والجنس فيكون تدا  
 بحكم الجنس على حكمهم يوم يغيبهم العذاب طاف المحيط او مقتدر مثل  
 كان كيت وكيت من فقههم وفي تحت ارجلهم جميع جوانبهم ويقول الله او  
 بعض الملائكة باقر القراءة ابن كثير وابن عامر والمصنفان بالنون ووقوا  
 ما كنتم تعملون يا عبادي الذين آمنوا ان رضى واسعة فاباى فاعيد  
 اى اذا لم يتسئل لكم العبادة في بذر ولم يتسئلكم اطهار بكم فما جرد ان  
 الى حيث يتسئلكم ذلك وعندهم مفرق بينه وبين الرضى الى رضى لولا  
 شرا الاستوجب الجنة وكان رضى ابراهيم ومحمد ووالقاء جبريل  
 محذوف لانه المعقبات رضى واسعة ان لم يخلصوا العباد الى رضى  
 فخلصوها في غيرها كل بقى رضى المعقبات لانه محالة ثم الدنيا  
 ترجعون للجنة ووجه هذا ما قيت به في ان يحذف في ذلك مستورا دل وقوله  
 اوبكر بالياء والذين آمنوا وعلوا الصالحات لنبؤنهم لئن لم يزلوا في الجنة  
 عرفا علا لي وقيل اخرجوا من الدنيا لئلا يفتنهم اى لم يقم بينهم من الزوا  
 فيكون انصافا عرفا لانه تجري لئلا يفتنهم لئلا يفتنهم الما فاضل وتشبه

ما خذتم قوله لهم

مقيم الحق



الظلم الموقوف بالمعصية يخرج تحتها اولها خالدين فيها ثم اخرجوا  
 وقراء فنعمة والمحرم بالمدح محذوف ذل عليه قبله الذي صبر على اذية  
 المشركين والبرحمة للدين الى غير ذلك المحن والمشايق وعلى انهم  
 يتوكلون لا يتوكلون ان الله وكاين قد اية لا يتوكلون ردها لا تطبق  
 حمله لصغير اوله بغيره وانما نصيبه ولا معيشة عندها الله يورثها  
 وادباكم ثم انما يصنعها ويورثها وادباكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في  
 ان لا يورثها وادباكم ولا الله لا يورثها في ذلك ما يستحقه الله المستحق  
 وجن فو تحافى اعلى معاشكم بالبرحمة فانهم لما اوردوا البرحمة قال  
 بعضهم كيف تقدم بغير ليس لنا فيهم معيشة فنزلت وهو السميع  
 لقولهم هذا العلم بغيركم ولين ساء لتعلم من ظن المشركين ان الله  
 يستحق النفس والقرى المولع من اهل مكة ليقولن الله لما تفرق  
 وجن استهزاء للمكنايات الى واحد واجبا لوجه قاتلي يوقلون تفردت  
 عن محمد بعد اقرارهم بذلك الله يسطر الرزق لم يشاء من عباده وبقي  
 له محمد ان يكون الموصى عليه واجدا على ان البسط والقبض على  
 التعاقب والادب لا يكون واجدا على وضع والقبض وضع من ميثاء وادب لا  
 يشاء منهم ان الله كل شئ عليم يعلم مصالحهم ومفاسدهم ولين  
 مسئلتهم من نزل اسم السماء ماء فاخبروا ذلك من بعض قوله باليقولن  
 الله معترفين بانه الموجد للممكنات باسرها اصولها وفروعها ثم انهم  
 بشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على ذلك والحمد لله على  
 عظمته من هذا الضلاله او على تصديقك واظهار رجحتك  
 بل انهم لا يعقلون فثبت فاضون حيث يقر من الله المبدأ لكل ما عد  
 ثم انهم بشركون به للعلم وقيل يعقلون ما يريد بغيره الله عند  
 مقالهم وبها هذه البرحمة التي انشأ تحقير وكيف لا وتكون  
 الله جناح بغير ضربة لا في الله ولا في الله ولا في الله ولا في الله

لقد انظره  
 علم الرحمن

والله اعلم  
 بالسرائر

ويجتمعون عليه ويتبعون به ساعة ثم يتفرقون متعجبين وان الله  
 لا يورثها لغيره لغيره دار الحيرة الحقيقية لا متناهي طربا الى  
 عليها او جعلت في ذلها حياة للمبالغة والحيرة مضرة حبي  
 ستمية ذو الحيرة واصلة حينا فقلنا لباة الثانية وادبا  
 وهو بلع الحيرة لما فينا فغلبت الحيرة وادب ضطر الى الله ثم الحيرة  
 ولذا لا تحب عليها من الله انما يعلم لم يورثها واعلم الله انما  
 اصلا عدم الحياة والحيرة فيها عارضة سريرة الزوال فاذا اذبحوا  
 في الفلك متصل بما دل عليه شرح حالهم اي هم على ما وصفوا به من  
 المشرك فاذا اذبحوا في البصر دعوا الله على المؤمنين له الدين كما  
 في صورة من اخلص منه من المؤمنين حيث لا يذكر ذلك الله ولا يذكر  
 صوابه لعلمهم بانه لا يكلف الله ابداله هو فلما تحبهم الى الله  
 اذا هم بشركون فاجاءوا المعاداة الى المشرك ليكفروا عما اتيناهم  
 الا انهم فيه لا مكي اي يشركون ليكونوا كافرين بشركتهم بغيره والنجاة و  
 وبتمتعوا باجماعهم على عبادة الله فنام وتواذى سم عليها وادب  
 على التهرب من قراة البركة من جهة والكساي وقالوا عننا في  
 ولتتمتعوا بالسكون فمروا بغير عاقبة ذلك حين بعاقبوا بغير  
 الله او لم يورثوا بغير اهل مكة انا جعلناهم ايمانا لى جعلناهم ايمانا  
 مصونا عن النهي والتعدي ايمانا اهل القتل والقتل والسبي وسخطف  
 الناس من حروبهم يختلسون قتله وسبيها اذا كانت العرب حوله في  
 نقادروا وتناهب اقبال الباطل بعد هذه النجاة المكسوفة وغيره  
 حاله يقدر عليه ان الله بالعلم والسيطان يومئذ وبنعمة  
 الله بغير من حيث اشركوا به غيره وتقدم القيلتين للاه تمام  
 وادب خصاص على طريق المبالغة ومنه اظلم من اقرى على الله  
 كذا بان زعم ان له شركا او كذا بلحى لما جاءه بعض الرسل





اول الكتاب وفيما استقيدهم بان لم يتوقفوا ولم يتاملوا فاحسن  
بلسا دعوا الى التوحيد اول ما سمعوا النبي في جهنم متولى الكافرين  
تقرئ لهم بهم كقولهم المشركون من ذكيب المطايا اى يستجوبون  
ولشوائب فيها وقد افترقوا من هذا التوحيد على الله وذكروا بالحق مثل  
هذا التوحيد لولا جوارهم اى ولم يعلموا انهم متولى الكافرين  
حتى اجترأوا هذه الجمله ولانهم جاهدوا فينا فحقنا فاطلاق  
المجاهدة ليقيم جهاد لا عادى للظاهرة والباطنة بالارباب  
لنهيهم سبلنا سبل التبر للينا والوصى الى جنابنا  
وليزيدناهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا ليلزموا كمال القول  
والذين اختلفوا زادهم هدى وفي الحديث من عمل على علم ودين  
الله علم ما لم يعلم وان الله لمع الحسنيين بالنصرة والاعانة  
قالهم من فراء سورة لعنكم كان له من الاجر عشر حبات بعدد  
كل المنيه والموتى والمنافقين والمنافقات **سورة الروم مكية**  
**ايا قولهم سبحان الله وبه دجى اوتينهم** **سورة الروم مكية**  
**سبحان الله الرحمن الرحيم**  
الم علمت الروم في اذنى اذنى ارض العرب منهم لا يزالون  
المعصية عنديهم لادنى ارضهم من العرب والادنى ارضهم  
وهم بعد عليهم من اضافة المصداق الى المفعول فرى عليهم  
وهواخذ كالجلب والجلب سيعلمون في يضيح سينر ووى  
ان فارس الروم فها هم باذ رعيت وبصري **سورة الروم مكية**  
بالجزيرة وفي اذنى ارض الروم من العرب فغلبوا عليهم وبلغ  
الجزيرة فخرج المشركون وشقوا بالمسلمين وقابلوا بينهم  
والنصارى اهل كتاب ونحن وفارس اميون فقد ظهر اخواننا على  
اخر اكم فلنظفهم عليكم فنزلت فقال لهم ابو بكر رضى الله عنه يقرئ الله  
فيعلمون

اربعين

يضيح وسوا بالفتنة الى الشبهة

اي كتاب الفاتح الفاتح كتابكم

اعينكم

بنفدين

اعينكم فواتيه ليطهروا الروم على فارس بعد يضيح سينر فقال  
الذين خلف كذبت اجعل بيننا وبينك اجلا انا احبك عليه فاحب  
على شرا ولا يقرن كذا واحد منهما وجعلوا اولا جملتك سينر فاجز  
ابو بكر رسول الله عم فقال اليضيح ما بين المثلث الى الشيع فزائد  
في الخط ما دة في الاصل فجعلها ما بينه قلوبا الى شيع سينر  
ومات ابني جرح وسوكم بعد قوله من اخذ وظهر الروم  
على فارس يوم الحديبية فاخذ ابو بكر الخط من رية ربي وجاء به  
الى رسول الله فقال تصدق به واسد ثلثه الخفيت على جوار  
العقد والفاصلة في ذل الحبيب **واجيب** بانه كان قبل تحريم  
القرار ولا يذبحه ولا يذبح الشاة ولا يذبح الغنم وقراء غلبت  
بالفتح وسيعلمون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على ريف  
والملوك سيعلمونهم وفي السنة التاسعة من نزل آية غنم  
المسلمين وفحق بعض بلادهم وعلى هذا يكون اضافة المصداق الى  
بند الروم قبل وفاء بعد من قبلهم غلبين وهو وقت كونهم  
مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت غلبين اى الى الاصل  
حين غلبوا او حين يغلبون ليس بشئ منهم الا بقضائه وقراء  
من قبله في بعضهم فقد برضا اليه كانه قبل قبلا وتعدا اى اذلا  
والجاء ويومئذ يوم يغلب الروم بعرج المؤمنين بنصرته فله  
من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقواب المنقول وظهور صديقه فيما  
اخبار اية المشركين غلبتهم في ديارهم وازدادوا يقينهم وبنوا  
في دينهم وقيل بنصرته المؤمنين باظهار صديقه لروان وفي بعض  
اعدادهم بعضا حتى تفاخروا بنصرته في ديارهم فله تارة وهو  
اخرى وهو العزيز الرحمن يتقم من عباد به بالنصر عليهم  
ويتفضل عليهم بنصرهم اخرى وعد الله مصداق كذا ليف

اربعين

وبعد تحريم الفداء لا يجز في تحريم الفداء

دوس ارض فداء وكتب

غالبين



بہشتیہ

رضي الحياوز  
بافراة لمن  
فهرها

٥٤٤

فیضیہ مدرسہ

از این سخن ها که به این صفت می گویند که  
مردی را که در دنیا و آخرت کارهای نیکو کند

کتاب فی الفی

الكرامات في فنون الصوفية



بلفظ الما ليحققه فكانوا يشكوا بهم كاذبين يكفون بالهتكم  
 حيث يثبتوا منهم وقبل كانوا في الدنيا كافرين بيسبهم وكذب في المحقق  
 شفوعاء وعلموا بالواد والسنوى بالالف قبل الباء اتباعا للهمزة على  
 صورة الحرف الذي منه حركتها ويوم تقوم الساعة يومئذ ينظر رب  
 الى المؤمنين والكافرين لقوله فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات في  
 ارضه ان اذهار وانها ربحون يروون سرورهم تلك له  
 وجهم واما الذين كفروا ولعنوا باياتنا ولقاء الاخرة فاولئك  
 العذاب يحضرهم مذبذبون لا يغيبون عنه سبحانه الله حين يمسون  
 وحين يصبحون ولا الحمد في السموات ولا رضى وعينيا وحين ينظرون  
 اخبار في بعض الاقرب من ربه الله تعالى والثناء عليه في هذه الاوقات التي يظهر  
 فيها قدرته وتجدد فيها نعمته لودك له على ان ما تحدث من الشراهد  
 الناطقة وتبينه واسحقاه المذموم غير من اجل السموات والارض  
 وتخصيص السبع بالمساء والاصباح لا اثار القدر والاعظم فيها  
 اظهر وتخصيص الحمد بالعيني الذي هو اخر النعمان من عتق العبيد اذا انقضى  
 فروعها والظهور التي هي وسطه لان تجدد النعم فيها اكثر من غيرها  
 عتبا معطون فاعلى من عتقون وقوله وله الحمد في السموات والارض  
 اعترافا وعبادة على ان لا يهتكم بالصلوة للصلاة على من صلى  
 المغرب والعشاء وتصبحون صلوة الفجر وعتبا صلوة العصر  
 صلوة الظهر وكذلك زعم الحنابلة انها مربعة لانه كان يهتكم كان  
 بمكة وكعبتين في اي وقت لا يفتت وانما فرضت الحنابلة المربعة  
 ولا كثر على انها فرضت بمكة وعنه من سر ان يكال له بغير  
 ولا في ذلك فاستحسان الله خير عسى لاني وعنه من سر ان يكال له بغير  
 فاستحسان الله حين يمسون الى قوله وكذلك يرحم ربك ما فاتك  
 في ليلته ومن قال حين يمسي اذكر ما فاتك في يومه وقرأه جنتا منس

وجنا

تفسير التفسير

وجنا تصيحون اي تمسون فيه وتصيحون فيه يخرج الحق المتيقن بالاد  
 من النطفة والعاين من البيضة ويخرج الميت من الحي النطفة والبيضة  
 ويعقب الحياة بالموت والعكس ويحيى بالاد من البسات بعد موتها يسرها  
 وكذلك ومثل ذلك لا يخرج عتقون في قلوبكم فانه ايضا تعقب الحيا  
 بالموت وقرأه عزه والكاتب بفتح الباء وبعده اياته ان خلقكم من ترب  
 اي في اصله لا نشاء لا تخلق اصلهم منه ثم اذا ارسلتم متشترون  
 فاجاءهم وقت كونكم بشرا منتشرون في الارض وبعده اياته ان خلق  
 لكم من انفسكم ارواحا لان حوى من خلقت من صلوات آدم وموسى  
 والنباء خلق من نطفة الرجال ولا تن من جنسهم ولا من نسلهم  
 والنباء الممثلة بالنباء وتاء لفوار فان الجنينة علة للضم والاد  
 سبب للتشابه وجعل بينكم اي بين الرجال والنساء اربابا لفراد  
 الجنس مودة ورحمة بواسطة الزواج حالة لا يثبت وعينها  
 بخلاف سابو الجليات فظا لا من المعاش اوبان تعين لاشان  
 متوقف على التعارف والتعاون الحق الى التواؤم والاشرا  
 وقبل المدة كتابه على الحق والرحمة من الرب لقوله ورحمة منا ان  
 في ذلك ايات لقوم يتفكرون فيعلمون ما في ذلك من الحكم ومن اياته  
 خلق السموات والارض واختلج في الليلتكم بلفظكم بان علم كل  
 صنف خلقه اول كنهه وصنعه واقدار عليه او اجناس بظنكم  
 واسكاله فانه لا يكاد يسمع من طبقين مساويين في الكيفية  
 والوانكم بياض الجلود وسواده اذ تخطيطا تلك عينا وهما  
 والوانها وحدها بحيث يقع التمايز والتعارف حتى ان الله  
 مع توافيق موادها واسماها ولا من المدة فانه لها الخلق  
 مختلفان في شيء من ذلك ولا محالة ان في ذلك ايات للعالمين  
 لا يكاد يحصى على قدر ملكها واشهر وجن وقدر حفظ كثير اللوم

بسم الله

اولها 2  
 ما هو من خلق الله  
 والحيث عتقهم

استنارة مقام  
 من خلق الله

في العظمة والرفق  
 في خلق الله



ويؤيد قوله وما يعقلها الا له المولى ومن ابا وصنامكم بالليل والنهار  
واستغناءكم من فضل منامكم في الدنيا بين لا سيرة الحق والنفوسانية  
وقد القى الطبيعة وطلب معاشكم فيها ومنامكم بالليل واستغناءكم  
بالنهار فليكن فيكم بين الزمانين والفضلين معاطفين استغناء  
بان كل من الزمانين وان اخص واحد ما فيه صلاح لا يتردد عند الحاجة  
ويؤيد ما يروى في الوردية في ذلك بان تقدم يستمعون سماع  
تفرغوا واستبصار فان لكم فيه ظاهرة ومما يات به بركم البرق منقذ  
بان كقولهم لا يزداد الزجرى احضر الرغى وان لا شهد الله  
هنا انت محلي في ذلك الفعل فيه منزلة منزلة المصداق كقوله وسق  
بالمصداق خير من ان تراه او صفة له وفقدت اية بركم البرق  
كقوله قال الله عز وجل لا تدان منهن امة واخرى بركم استغنى العيش  
الكل خوف من الصنعة للمفرد وطعنا في الغيت للمقيم فان  
على العلة ليعمل يستلزم ادائهم المذكور فان ادائهم يستلزم  
وذلك من اوله على تقديره فاعلموا ان اوله خوف وطعنا واول الخوف  
والطعنا بالذات فان طعنا كقوله فعلته وعما للشيطان في الحال  
مثل كتمته سقاها وبيزها في التامر ماء وقرارة ابن كبر وابتعد في الخفيف  
فيصير له من النيات بعدة في ما يشبه ان في ذلك لا بان لا يقيم  
يعقلون يستعملون عقولهم في استنباط السبيل وكيفية توكيدها بالظن لهم  
كالحكمة الصانع وحكته ومما يات به يقوم البتة ولا ريب في ما  
قيامها باقاعته لها وادوية لقيامها في جيزها المعينة من غير قيم محسوس  
ولا لتجيلة من المصداق في حال القدرة والفتى عز له ثم اذا دعاكم  
دعوا من ان لا اتمم يخرجون عطف على ان يقوم على اول المفرد كانه قبل  
ومما يات به قيام السيرة في الاوضاع من غير وجهكم من القبول اذا دعاكم دعوا  
واحدة فيقول ايها المولى اخبروا المراد تشبه بسيرة تربية حسن ذلك

اراسي

مردود في الوردية

على معنى

معلمة

تعلق اودادته بلا ترفيع واحتياج الى تحصيل على سيرة تربية اجابة الله  
المطاع على عابده ثم اما التواضع في زمانه ولعظم فيه وهو لا ريب من تعلق  
دعوتهم من اسفل الوردية فطبع الى ان يستخرجون ان ما بعد ذلك لا يقل  
فيما قبله واذا التفتت الى ما حارة ولذلك ناهيها لفاء في جوارها  
والدعوى السموية والارض كل له فانيون منفردون ليعمل فيهم  
لا يمتنعون عليه وهو الذي يبدى الخلق ثم يعيد بعد ذلك كهم فيهم  
اهون عليه وذلك عاكة لسهل عليه الصل باله فتا الى قدرتهم المقتضا  
على اصواتكم ولا تفرها عليه سواء وذلك قبل الربا والخلق وقيل انهم  
معنى خيانت وتذكيرهم هو ذلك لان لا عاكة بمعنى ان يعيد له  
المثل الموصف العجيب ان كالكثرة العاكة والحكمة التامة في  
فسره بقوله لا اله الا الله اوداد به المصفا بالوحدة لا على  
الذات بل بغير ما يشاويه وبما يشاؤه في السيرة والذات بغيره  
ما فيها ولا له ونطقا وهو الجيز القادر الذي لا يتجزأ انما يمكن  
واعاكة الحكيم الذي يجري لا فقال على مقتضى حكمته من انكم انتم  
منتم عاكة اهلها التي هي اقرب الى موم اليكم هل لكم مما ملكتم ايهاكم  
من انكم من سركاء فيما رزقناكم من المولد وعنها فاشتم فيه  
سواء فتكونون انتم وهم فيه شيء يتصرفون فيه كنصركم مع  
انهم يشرون مثلكم وانما جواردة لكم ومن ذلك لا ابتداء فيد الله  
للتعبض وذلك ان الله عز وجل لنا كيدنا مستغناهم الجارح يجري الكيف  
تخافون ان تشددوا بتصرف فيه كخيفتكم انكم كما تخافوا ان خرا  
بعضهم في بعض كذلك كذلك لا لتفصيل تفصيل الا بانيتها  
فان لا تمثيل مما يكشف الحكيم ويضمره ليعلم ليعلمون يستعملون  
عقولهم في تدبيره لا مثال بل اشيع الذين طمنا بالاشراك الهوى  
بغير علم جاهلين لا يكفهم شيء فان العالم اذا اشيع هو دما

دعوتهم

الموت والعمى والمرض

مثلا



زودعه عليه من يدي امين الله في نهد عهديه وما لهم من نصيب  
 بخلصون هم من الضلالة ويحفظونهم من افترافهم وجرارهم للدين  
 حيفا فقومه له غير ملتفت او ملتفت عنه وهو غيب للوقت او لا  
 عليه ولا هتمام به فطر الله خلقه فصيح الى اعلاه والمصلح  
 عليه بعد الذي فطر الناس على خلقهم عليه وهو قولهم الحق وكنتم  
 ادراكه وطلبه لا يسلو فانهم لو خلقوا عليه ما خلقوا الذي هم اليه  
 والحمد المأخوذ من ادم وذريته لا يتبدل الحق الله لا يقدر احد ان يغير  
 ذلك شارة للدين المأمور باقامة الوجه له واللفظ ان فرق بالية  
 الدين القيم المستوي الذي لا يغير وكذا كثر الناس لا يعلمون امتناع  
 لعدم تدبيرهم من بين اليه راجعين اليه اناب اذا دمج في بعض لغوي في  
 منقطع بين اليه من اناب وهو من الضمير التام لم يفتقر لفظ الله  
 وفي قوله ان الله خطاب الى الرسول ولا منة لقوله والتفقوا وابقوا الصديقين  
 ولا تكونوا من المشركين غير انها صند من الخط الى الرسول تعظيما له لقوله  
 والتفقوا من الذين فرقوا دينهم بينكم من المشركين وتقرنهم اختلا فيهم  
 فيما بعدونه على اختلاف اهلهم وقراهم والكثير فادقوا بعضي تركوا  
 دينهم الذي امروا به وكانوا شيعة فرقوا شيايع كل امام اهل الذي هو  
 اضل منها كل حزب بما لديهم فرحون مرودون فلما بانهم على الحق  
 ويخونان ففعل فرحون صنف كل على من الحجة الذين فرقوا واداموا للناس  
 حشر شدة وعوايتهم من بين اليه راجعين اليه من دعا غيرهم غرارا اذا هم  
 منه رجة حلة صام تلك الشدة اذا فرق منهم برهم بشركهم وبعاء  
 في دينهم بالاشراك بينهم الذي عاقبهم بكفرهم واما امتناعهم لان  
 فيه للقاء وفساد الا برعوا الشهد بل لقوله فتمنعوا غير ان الله  
 فيه مبالغة وقرا وليتمنعوا فسوف تعلمون عاقبة غمكم وقرا بالياء  
 على ان تمنعوا ما ضام ان تولنا عليهم سلطانا فجاء وبقوا اسطيان اي

من العباد الى الحق

ملكا معه برهان فهو بكمالهم ذلك كقوله كتابنا ينطق عليكم بالحق اوتلوا  
 ما كان به يشركون يا شراركم وحقته لو بان من الذي سببه بشركون  
 ولا لخصته واذا اذقنا الناس دمه فقه من حقه وسقوا حيا يظنوا  
 بسببها وان تقبضهم بسبب مشقة ما قدرت ايديهم بشوم معاصيهم اذا هم  
 يقتتلون فاجادوا القنوط من رحمة وقد ابرءوا الكساي بكسر النون اولم  
 يروا ان الله يسطر السجدة في الارض في قدرهم اليهم لم يشكروا ولم يحشسوا  
 في السجدة والارض كالمنزلة ان في ذلك لآيات لمن فهم في تدبيره على  
 كمال القدرة والحكمة فان ذلك القوي حقه كعبلة الرحم واجه بالحقفة على  
 وجوه النفقة لاسماهم وهو غير مشهود والمسيكة والين المبيل ما ولفظ  
 لها من الكثرة والخطا للتي هم لا يدرى بسطلة ولا كدنت على ما قبله بالفاء  
 ذلك خبر للدين بربهم وجه آية ذلته او جهته اي بقصدون عقوقهم  
 اياه خالصا او جهته لشكر اليه وجه لغوي واوتوا وهم المفلحون  
 حيث حصنوا بما بسط لهم النعم المقيم وما اتيتهم من زيادة محنة في العاقبة  
 او عطية يتوقع بها من كفاية وقروا بكثر البقية على ما جنتهم دين  
 اعطوا بها ليرى اموال الناس ليزيدوا ويكوا في اموالهم فلو يروا غلبة  
 فلا يترك عند ولا يبارك فيه وقررا نافع ويعقوا ليرى الى تزييدوا  
 ليشهدوا لربهم وما اتيتهم من كونه من بعد وجه الله يتفقون به فحقة  
 حالصا فاولئك هم المضعفون ذوو الضعامة الشريفة ونظير المضعف  
 المقوي والموسر لذي القوة والبسار اول الذين ضعفوا اموالهم واموالهم  
 ببركة الركون وقرا بفتح العين وتفسير عن من المقاتلة عبادة ونظير المقاتلة  
 وذلك لتفان فيه للتعظيم كانه ضابط المالكين وفراض الحق يعرج اليهم  
 او للتعظيم كانه قال في رفعه كذا فاولئك هم المضعفون والراعي حشر  
 ان جعلت مأمورة تقدر المضعفون به او قوتوه اولئك هم المضعفون  
 الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم عيبتكم ثم يحيبكم هل من شراركم من يفعل

يعتد

فان

رفع







ان ينزل عليهم المطر فيجلب لهم التاكيد والذكر ليعلموا انهم  
بالطريق استقاموا في شربهم **وقال** الضمير للمطر او السحاب او الارض  
لمبليين او يمين فانظر الى اثار رحمة الله اثار الغيث من النسيم والبرق  
وانواع النمار ولذا جمعوا بين عام وعرف والكنيا وحفظ كيف يحيى الارض  
بعدها وقرأ بالتاء على اسنود الى ضمير الرحمة ان ذلك الحق الذي قد  
على اجبا ولا ريب بعد موتها المحيى اليك لقار على اجبا لهم فانه احب  
لمن كان في مواده لانه من الرأفة التي لا تترك شيئا من الخلق والحيوان  
التي هي الكائنات لا تترك شيئا من مواده فانها تترك وتترك  
من جنسها في بعض الاغوار السالفة وهي كل شئ قد تركت شيئا  
قد رزقنا الى جميع الممكنة على سواء ولين ارسلنا بكم اوق مصفرا فراق  
ولا تروا ولا تسمع فانه قد رزقنا عليه بما تقدم **وقال** السحاب لانه اذا كان  
مصفرا لم يطر ولا دام موطنه للمقام دخلت على من في الشجر وقولهم  
لضيقا من بعدكم بكم من حوائد من بعدكم في الجبال ولذا فرسوا  
وهذه الايات على الكفار بقلتها مستشبههم وعدم تدبرهم وسرعنة  
تزلزلهم لعدم تفكيرهم وسواء رايهم فانه النظر السوي يقتضي ان يكونوا  
على الله ويلتجئ اليه لا يستغفرون اذا احتسبوا لقطر عنهم ولم  
يسئسوا من رحمة وان يبادروا الى الشكر ولا مستدامة بالطاعة اذا  
اصابهم برحمته ولم يفرطوا في الاستنثار وان يصبروا على ما يدا  
ضرب ذروعهم بالاصفار ولم يكفوا في فناء فانك لا تسمع في الحق  
وهم مثلهم لما استدعوا الحق من اعدائهم ولا تسمع في الصم الدعاء اذا اوتوا  
مدبرين فبذلك الحكم به ليكون استناد النخات لا وهم المقيرون ان لم يسمع  
والكلام يتفطن منه بواسطة الحواس وما انت برادى العيون ضد انهم  
ستاهم عما لا يفقههم المقصود الحقيقي من ذلك بشارا ولهم ان يسمع  
لا من يجرى بانسان فان ايمانهم يدعونهم الى التلوي في النطق وتبدا المعنى

بركة الله

التي هي الكائنات لا تترك شيئا من مواده فانها تترك وتترك

ويجوز ان يراد بالمطر المشاوير لا بما فهم من قوله يا موسى يا الله الذي  
خلقكم من نور ضعيفا اي ابتداءكم ضعفا وجعل الضعف اساسا لكم  
لعله خلقكم لان الضعف اذ خلقكم من اصل ضعيف وهو النطفة  
ثم جعل من ضعف قوة وذلك اذ ابلغتم الحام او تعلق بابتداءكم الرزق  
ثم جعل من قوة ضعف وشبهة اذا اخذتمكم اليمن وفتح عاشرهم  
والضمان في جميعها والضم قوي لقولهم في الله فربنا على كل شئ  
من ضعف فافترى من ضعف وهما الغتان كاللحم والفق والفق والتكبر  
والكبر لا في الدنيا بل في غير المتقدم بخلاف ما يشاء من ضعف وقوة  
وشبهة وشبهة وهو العلم القديس فان التردد في الاصول  
المختلفة مع امكان غير دليل العلم والقدر ونوم تقوم الشا  
والقمة مقبلة لا تها تقدم في اقواسا من سائر الدنبا او تها تقع  
بغتة وصاروا على ارباب الغلبة كالكرام المزمرة بغير الحق واليقين  
في الدنيا او في القبر او فيما بين الدنيا والبعد في انقطاع عذابهم  
وفي الحديث ما بين الدنيا والبعد والبعد اي هو محمل للنساء والادب  
ولا عوام غير ساعية استقلوا من بشيم اضافية الى مرة عذابهم في راحة  
او سبب الكمال في الدنيا الصفة والصدق والتحقق كانوا اوتوا ككون  
بصرف في الدنيا وقال الذين ادعوا العلم ولا يمانع الماوية في  
لقبائهم في كتاب الله في علمه او قضائه او كتابه لكم اي وجب عليه  
او النور المحقق او العلم وهو قوله ومن قولهم برزخ الى يوم البعث  
ودوا بذلك ما لوه وحققوا عليه هذا يوم البعث الذي انكرتموه  
ولكنكم كنتم لا تعلمون انه حق ليتبينكم في النظر والافهام ليجازي شرط  
محدود في تقدير ان كنتم متكررين البعث فها يومه اي فقدرت بطلان  
انكاركم فيه ميزان لا تنفع للذين ظلموا معيذتهم واولئك الذين  
بالباء لان الموعدة بمعنى العذاب والادب تأسسها عن حقيقة وفصل



ببینا و لا هم يستعینون لا بدعون الى ما يقتضی اعتبارهم اذ الاله  
 عبثهم من التوبة و الطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استغثي  
 فلا فاعثه اى استوثقنا فارضيت له ولقد ضربنا للناس في القرآن  
 من كل مثل ولقد صنفناهم فينا فانفع الصفا التي هي في الغرابة  
 كما لا مثالا مثل صنفنا المبعوثين يوم القيمة و ما يقولون و ما يقال لهم و ما  
 لا يكون ذلك تنفع بالمعذرة و لا استغثا في بيتنا لهم في كل مثل  
 بيننا من التوحيد و البعث و صمد الرسول و الذين جعلناهم بآية  
 في القرآن ليقولوا الذين كفروا فخر عبادهم و قاتل قلوبهم  
 ان انتم تقولون انهم لا يبطلون مردودون كذلك مثل  
 ذلك لا يطبع بطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون لا يبطلون العلم  
 و يصرون على قلوبنا اعتقد و صافات لجلال المكنون و ان  
 الحق و يوجب كذب الحق فاصبر الى انهم ان و عدا الله فصرتم  
 و اظهارد بكم على الذين كل حق لا بد من اجازة و لا يستحق  
 و لا يجهلون على الحق و الحق الذين لا يوقون بتكذيبهم و لا يهتدون  
 فانهم شاكون ضالون لا يستدع منهم ذلك و عتقهم بحقيقة الحق  
 و قرأ و لا يستحق ذلك و لا يبري ذلك فيكون الحق كذا في الدنيا  
 عن رسول الله عم قرأ سورة الروم كان له ان و عتقهم بحقيقة  
 كل ذلك و ينج الله بنو السماء فلا و من و ادرك ما ضيع في يوم القيمة  
**سورة لقمان** **مكية و قيل رواية و هي التي يقيم**  
 و يؤمن الزكوة فان و جبا بما بالمدنية و هو ضعيف لا يملك  
 من عيشها عكة و قال لا تدنا من قوله تعالى و لو انما في الارض  
 من شجرة و قدوم و اياها اذ يع و ثقت و قبل ذلك في الاوقات  
**سورة الاحقاف**  
 لم تكل ايات الاحكام بقرينة في نفس هدى و حجة

للحسين

للحسين حاله من الاشارة و العمل فيها معنى الاشارة و فيها من  
 بعد الجزاء و الجزاء و الذين يقيمون الصلوة و يؤتوا الزكوة فيهم  
 بالاحكام و يؤتوا بها حسناهم انهم يقيمون الصلوة و يؤتوا الزكوة  
 لفضل اعتدائهم و اكرمهم لظهور التوحيد و لا اجل بينه و بينهم و ذلك  
 على هدى من ربهم و اولئك هم المفلحون لا يستحقوا العلم العقيدة الحققة  
 و العمل الصالح و من الناس من يفتري على الله الحديث كما يفتري على الله  
 كما لا حاشية الحق و اصلها و لا ساطير التي لا اعتبار فيها و المضاجع  
 و فضل الكلام و لا ضابطا معنى من و هي بآية ان لا و ادب الحديث  
 الميكافاة بغيرية ان لا و به لا عتم منه و قبل نزول في التفسير الحاشي  
 ان ترى كشيده و عايم و كان يحدث بها و يقول ان كان هذا حديثكم بحسب  
 عايد و ثمرة فانا احبناكم بحديث رستم و اسفند باد و لا كاسرة  
 و قبل كان يشترى الملقنيات و يحملهن على معاشره من اذ لا و كسروم  
 و منعه عنه ليعضل عن سبيل الله و دينه و قرأه كتابه و قرأ ابن  
 و لا و عتق ربي و عتقني ليعتقني على ضلوة و لا و يبريد فيه بغير علم بحالها  
 يشترى بها و لا تجارة و لا بضالة حيث يشتري الله بقران القرآن  
 و يشتريها بقران يتخذ السبيل مستقيمة و قد مضى خبره في الكسرة  
 و يعقوب و جفص عطف على ليعضل اولئك لهم عندك مهين و هاشم  
 الحق ما ينال عليه و لا يفتي عليه اياتنا و لا في تكبير احتكرا لا  
 بهم كان لم يسمعهوا مشايها حاله حال من لم يسمعهوا كان في ذنبه  
 و قرأ مشايها حاله حال من في ذنبه فقال لا يقدر ان يسق و لا و لا  
 حاله المستكن في و لا في تكبير و لا الثانية يدك منها و لا و لا  
 المستكن في لم يسمعهوا و يجنوا بحسب استينافين بشاره بغير انهم  
 اعلمه بان لا و لا في حقيقة حاله و قد و نافع في ذنبه و ذكر  
 الاشارة على لشركهم ان الذين امنوا و عملوا الصالحات لهم جنة



التيهم اي لهم نعم جنات فكيف للمساكين الذين فيها حال المفضل  
في لهم روي جنات والعامل ما تعلق به الدوم وعدا الله حق  
مصدر ان موكدا ان لا في النفس والكنز العيون ان قول لهم  
جنات وعدا ليس كل وعد حقا وهو العز الذي لا يغلبه  
شيء فيمنعه عن اجاز وعده وعيد الحكيم الذي لا يفعل الا  
ما يستدعيه حكمته خلق السموات بعد ترويضها استبان وقد  
سبق في الرعد والقي في الارض روي جبال شواحي ان يمد  
بكم كراهة ان قيل بكم فان بساطة اجزاها تقتضي تبدل اخبارها  
ورواها لا تتلخ اختصام من فضلها لانه لا شيء من ان  
يحييها ووضع معيبتين فبت فيها في كل اية ولا نلنا في التام  
ما فاستنابها في كل ربيع كرم ثم كل صيف كثر المنفعة وكانت  
استدل بذلك على غنة التي هي كالقدرة وحكمته التي هي كالاجل  
وعزله قاعده التوحيد وقررها بقوله هذا خلق الله فادرك  
ما ذا خلق الذين مودبه هذا الله ذكر مخلوقه فاد خلق الله  
حتى استحقوا مشاد كنه وماذا انصب خلق او ما يرتفع به  
وجنه ذا بصلية واروي معان عنه بل الظالمين ضدك من  
اضراي عن شيكيتهم الى الشجيرة عليهم بالمشة الذي يجي على  
ما ناطم ووضيخ الظاهر موضع المضمرة لانه على انهم ظالمين  
بشراهم ولقد استبان لقمان الحكمة بعقولهم ان يراعوا اولاد  
اذ من اخذ ابوا وخاله وعاش حقا ذك داود واخذ من العلم  
وكان بقي قبل منعه والجبروت على انه كان ملكا ولم يجر شيئا  
والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس ان اتيه باقتباس  
العلوم والنظرة واكتساب الملكة التامة على الاقل والقلة على  
طاعتها وفي حكمته انه صعب او دشون وكان يشهد للدين

الجزء من  
باسم الامارة  
والوضع ليس  
كذلك

هم بسطة

الحق بالمدح

فلم يسئل عنها فلما اتمها بالسر يا وقال نعم لبوس الخزيات فقال لها  
الفتية حكمت وقيل فاعله وان داود قال له يوما كيف أصبحت فتا  
امسحت في يدي عري فتفكر داود فيه فصعق شفقة فانه  
امير بان ينج شاة وباني باطبيب مغضتين منها في باللسان  
والقلب ثم بعد ايام امير بان باقي باجبت مغضتين فاني بها ايضا  
فتا له عز ذلك فقال لها اطبيب شاة اذا طابا واجبت شاة او اخبشا  
ان لا تشكر الله ان لا تشكروا اي شكر فان اتيان الحكمة في معنى الحكمة  
وهو شكر فانما يشكر لنفسه لان نفعه عابدها وهو داء البقر  
واستحقاقا من يداهم كفر فان الله عني لا يجتلي الى الشكر عند حق  
بالحمد وان لم يحمدوا وحمد نطق بحد جميع مخلوقاته بل الشا الى اذ قال  
لقمان لوليتي انعم او اشكر او ما تان وهو يعطيه با بتي كصغير اشفا  
وخره بكونه با بتي با سكان الدنيا وقيل با بتي ام الصلوة با سكان الدنيا  
وحقق فيها ما في با بتي ان لا يفرح الدنيا ولا يرى شدة في الاخرة  
وقراء الباقية في الكثرة بك البراءة تشرك بالله في كان كافرا فيم يزل  
به حتى اسلم وفي وقف على شرك جعل بالله فبان ان الشكر لظلم عظيم  
لانه شجرة بين مراكمة الله منه وفيه نعمة فيه وومسنا الا شاة  
بوالديه علمته انه وهذا ان وفيه او تين وهذا على في تصدق  
ضعفاه وضعف فانه لا تزل يتضاعف ضعفا والجمل في موضع الحال  
وقراء بالقرآن يقال ومن يهن وهنا وهن وهن وهن وهن وهن وهن وهن  
في عاين وفي طامه في انفساء عاين وكانت ترضعه في ذلك المرق ورو  
وفضيله وفيه دليل على منزلة الرضاع حوله ان لا تشكر لي ولو اذ لك  
نفس لو شاة او علة له او يلد في الدنيا بدل لا مشقال وذكر كحل  
واللفظ في البين اعراض موكدا للتوصية في حقها خصل وفيه نعمة  
قال لم يقاتل له من ابراهيم ثم ربيك ثم قال بعد ذلك ثم اياك الى المصير

الحق بالمدح



المقدم من قولي،

فأما يسبك على شرك وكفره وإن جاهدك على شركك في البسك لم يعلم  
 باستحقاقه لك بشركه فقل لها **وقيل** أراد ببنى العالم بغيره  
 فلا قطعها في ذلك وصاحبها في الدنيا معروف أصحها ما عرفت بالضم  
 الشيع وبقضيته وكرم ولا تتبع في الدين سبيل أناب إلى التوحيد  
 وذلك خلاص والطاعة ثم إلى مرجعكم مرجعهم فأنبئكم عنكم  
 تعلمون بأن أجازيد على إيمانك وأجاذيها على كفرها ولا ينشأ معوضا  
 في تضاعيف وصيته لقان تأكيد لما فيها من المنها عن الشرك كانه قال قل  
 وصيبتا عندي ما وصي به وذكر للمدين للغة في ذلك فأنها مع لها تلو الباء  
 في استحقاق الشيع والطاعة لا يجوز تقليدها في ذلك شرك فاطنك  
 بغيرها وترونها في سعيها في قاص وإيمه مكشك سادتنا لنظم  
 ولم تشر فيها شيئا لذلك فبزم أناب إليه أبو بكر رضي الله عنه فانه أعلم  
 ببعونه بآبى أنها التذ منقال حية في حوزة إيان الحفلة ثم لا شاد ذلك  
 أن تلك مثله في الصغر كجبة الخرد وفع في نافع منقال على الأصغر  
 القصد وكان تارة فأنشها لانا المنقال إلى الحبة كقوله كما شرفت  
 صدر الحياة في الدم وذلك المادبة الحسنة والسننة فتكن في  
 حنيفة روي التمسك أو في لا روي في حنيفة مكان واحوزة كمن في حنيفة  
 أو غلة كحذاب النخوت أو أسفله كعقرا الأرض وروى بكر الحاف في ذلك  
 يكن إذا استقر في كنيته بأن الله يحضره فيحاسب علم إن الله  
 لطيف بصل عليه إلى كل خفي حيسر عالم بكنهه بآبى إن الصلوة بكيد  
 لنفك وأمر بالمعروف وأنه علم كل تحميد لغيره وأخصي  
 على أصابك من الشكر بدمية ذلك إن ذلك لشادة إلى الصبر  
 إلى كل ما أرى في عزم ولا مؤر ما عزمه الله من ذلك مؤر أي قطعه قطعي  
 إيجابه صيدا طلق المعقول في حنيفة كمن في المعقول قوله فاذ أعزمت  
 لا فرأى جد ولا نفس خرد لا تله عنهم ولا تله لهم سفح حنيفة

اربع مع البري

پایستی و وطن

مراد طائی

للطَّيْرِ

محبوب بزرگ دادوسته

كما يفعل المتكبر من الصغر وهو الصبياء يعزى للبغير فيلوي  
 منه عنقه وقواه نافع ولبؤس ووخز والكدنا ولا تضره قواه  
 ولا تضجره الكل واحد علاه وأعداه وعلاؤه ولا عسر في الأرض  
 من حياى فرحامه صدق في مفتح المال وفتح فرحها وادب الملح وهو  
 المحط أن الله لا يحب الكثرة على النقص وتاخير الخير وهو  
 مقابل لصغيره وهو الخصال المأشوق ما لتوافق رؤس الأي وتقوم  
 في مشييك توسط فيه من السبيل لا سراج وعندهم سرعة المشي  
 تذهب برأء المؤمن **والمعاشرة** رضى الله كان إذا مشى استج  
 فالمراد به أن يكون ما فوقه من السبيل المتأخر **والمعاشرة** من أخصه  
 إذا سدد منه من الرتبة واعتنى من صوتك وانقص منه  
 واقتصر أن تكون صوتك أو حشها لصوت الجنب والحار مثل  
 في الذم سيما رافقه ولذلك يكن عنه فيقال ملو بل الأذن وفي  
 عيشة الصوت المرتفع بصوته ثم لفرجه مخج لا استعانة لفتة  
 شديدة وتوحيد الصوت لا المراد بتقصيل الجنب في التردد وت  
 لا حياى ولا تدهم في ذلك مثل الم ترددوا الزا لله سخر لكم ما في  
 ولستم أن بان جعله أسبابا محصلة لمتاعكم وما في ذلك من  
 مكنكم من ذلك لتفاج بدو وسط أو غير وسط وأسبغ عليكم نعمه ظاهرا  
 وباطنا محسوسة ومعقولة ما تعرفونه وما لا تعرفونه وقد سدد  
 شرح النعمه وتفصيلها في القافية وقد رواه أصح بابا في هذا  
 في كل بيتا جمع مع الغيرة أو الحياء أو اللبا كصنع وصغر وقراء  
 أو عود وخفص نعمة بالجمع وذلك ما رواه الناس من مجاهد في الله في  
 توحيد وصفاته بغير علم متفقا في دليل قطعي ولا هدى راجع  
 إلى رسول ولا كتاب منير بل الله بل بالتقليد كما قال وإذا قيل لهم  
 أطيعوا ما أنزل الله قالوا بل نطيع ما وجدنا عليه آباءنا وهذا

[illegible]

卷



جرح من التقليد في ذلك متواو كان الشيطان يدعوهم بحمل النجس  
 لا يصح لهم ولا ياتهم الى عذاب السعير الى ما يؤول اليه من التقليد بآيهم  
 اوله شره فحجبوا لوجوههم في مثل ذلك يتبعوه ولا يستقيم لولا كراه  
 والتجيب ومن صلب وجهه الى الله بان فوض امره اليه واقبل بشر الشيع  
 عليه من اسلمت المتاع الى النورين ويدبر وطوره بالشد يد حيث  
 عدى بالام فلنصف مع هذا من هو في غير خفاستفسك  
 بالعرض للماضي تعلق باوقى ما يتعلق به وهو غير المتعلق كل المشغل  
 بالاطاعة عن امره ان يتوقف شانه فيتمسك باوقى عن الجدل  
 المتعلق منه والى الله عاقبة له مؤيد ذاك كل ما يواليه ومن كفر  
 فلا يجزئك كره فانه لا يترك في الدنيا ولا في الآخرة ولا يجزئك  
 من اخرن وليس بمقتضى الدنيا جميعهم في الارض كنتم بما عملوا  
 بالهلاكة ولا تكذب ان الله عليم بنيات الصدور فيجاز عليه  
 عما في الظاهر من شغلهم قليلا عتقا قليلا او زمانا قليلا فان ما  
 يزول بالنسيان الى ان يقدم قليل ثم يضطرهم الى عدم عليه فينقل  
 عليهم نقل لا حرام الغلاط او يضم الى الاخرى والضغطة والبن  
 سئلهم من خلق السموات والارض يقولون الله لوضع الدليل الله  
 من اسناد الخلق الى غير حيث اضطر والى ادعاء قد المدة على الزمانهم  
 والجاهلهم الى الاخر فلا قرار بما يجبطون فيعتقد بل انكرهم  
 لا يعلمون ان ذلك يلزمهم لله ما في اسمهم ولا يترك يستحق العبادة  
 فيها عن ان الله هو الخلق عن غير ما يدعى الحمد المسمى الحمد والحمد  
 بحد وكرات ما لا رضى من شجرة رقدت ولو ثبتت كذا الاشياء اقدم ما  
 ونجد شجرة لا شجرة تفصيل الامصار والخرم من بعض سبعة ابحر  
 والحق المحيط بسبعة مبراد محدود بسبعة ابحر فاعق عن ذكر المبراد يد  
 لا تفرق الدواة وامتداد رقة للعطف على محلات ومعه

صريح بنصب

المتوا

بالهبة

بالهبة

ويذكر حلا ولا يبداء على انه متاخر والواو المحل ونفسه المصير  
 على اسم ان اذ اضمار فعل يفتى يمد وقرى يمد وتمد بالياء والتا  
 ما قدمت كلمات الله بكتبها ابتلك الا قدوم بملك الميراد ولا يتاخر  
 والقلد لا متعاد بان ذلك لا يفي بالقليل فكيف الكثرة ان الله عز وجل  
 لا يخرج شئ حكيم لا يخرج عن علمه وحكمته لامر وادارة جبر الى  
 سألوا رسول الله عم واهلها وفيه قرينان يسئلوا عن قوله تعالى  
 وما اوتيتهم من العلم الا قليلا وقد اوتوا النبوة وفيه علمه كل شئ  
 ما خلقكم ولا بعدكم الا كنفس واحدة والخلق بها ويعتقها اذ لا يشغل  
 شأن عن شأن ولا يكفى لوجود لكل تعلق اذ اذ يتدلى لوجه مع قدرته  
 الذاتية كما قال امونا لشيء اذ اذ ناسبا ان بقوله كن فيكون ان الله سبحانه  
 يسمع كل شئ بصيرة بصر كل مبصر يشغل اذراك بعضه ما يغني  
 فكذلك الخلق لم تزل الله يولج الليل والنهار ويولج النهار في الليل  
 وسنن الشمس والقمر بحسري كل من النيران بحري في ذلك من زلة  
 الى اهل يسمى الى منتهى معلوم الشمس الى المراتبة والقمر الى اخر  
 انشهر وقبل اليوم للقيمة والفرق بينه وبين قوله لا حول مستحق  
 ههنا منتهى الجري وثمة غرضه حقيقة ومجازا وكلا المعنيين حال  
 في الغاية وان الله بما تعملون خبير عالم بكنهه ذلك ما شاده الى العلم  
 وكثر سعة العلم وشعر القدر وعجايب الشئ واحتمال الباري  
 بان الله هو الحق بسبب انه الثابت في ذاته الى حيث هو جارية والنا  
 الى الهية وان ما تدعى من في له الباطل المعلوم في حد ذاته لا يحد  
 ولا يتصرف ولا يجعله والباطل الهية وحرر البصيرة والكون في  
 غيرا بكونها بالياء وان الله هو العلم الكبير مترفع على كل شئ  
 عليه لم تزل الفلك بحري في البحر بعبية الله باحتمال في تهية  
 سبابة وهي مستشعر لفرعها في قدرته وكما حكمته في شئ

طاعة الخادمين في شئ

بعينه ثبوت ذاته



ايقامه وولياء للفضل والجلال وقراء الفلك بالشقيل وينعاج  
 الله بسكون العز وقد جرت في منلة الكسرو والفتح والسكون ليركم  
 من ان يبد له قبله ان في ذلكايات لكل صبار على المشاق فيقتضيه  
 في التفكير في ذلكايات ولاق ولاق شكور في النعم وتعرف ما فيها  
 اوله من نافع ولا عما نصف نصف حشر ونصف شكر واداعيتهم  
 عدا سم وعطاسم منيع كالظليل كما ينظر في حيل او شفا او غير ما وقر  
 كالظلال مع ظلة كقلة وقبول دعوا الله مخلصين له الدين ليزوال  
 ما بنازع الفطرة والهيوى واللقيد عما هم من الحق الشديد  
 فلما نجيتهم الى البحر فمنهم مقتصد عقيم على الطريق القصدي  
 هو التوحيد او متوسط في الكفر لا توحده بعضا لا يزجارد وما محمد  
 يا مينا لا كل خنار غدار فانه يفتقر للمعزة الفطرية ولما كان في البحر  
 والخشاشا شدا لغير كهور للنعم بالانها الناس اتقوا ربكم في حق  
 يوم لا يجزيكم عملكم ولا يقضى عنه وقوله لا يجزيكم اجراء اذا اغنى  
 ولا اجمع الى الموتى فخذوا حذرهم ولا يقولوا عطف على الماء ميتا  
 حين هو جازع والدين شيئا وتقبل النظم للدين على انزل لود اولي  
 بان لا يجزي وقل طبع في نوح من المؤمنين ان ينفع اياه الكافر في  
 ان وعد الله لنواك العقاب حتى لا يخر خلفه فلا تعرفكم الحجة  
 والنبيا ولا يعرفكم بانيه القروود الشيطان بان يوجبكم التوبة  
 والمغفرة فيجركم على المعاري ان الله عليم الساعة علمت  
 فيما لم ياد وحي انما حارث عودا في رسول الله فقال مقفيا في السماء  
 واني قد اقيت حثاني في ذلكايات في السما عطر وحل امراني ذكر  
 ان لنبي وما عمل غدا ودين موت فترست وعبد معافا في الضيق  
 خسر وتله هذه الآية وينزل الغيث في اياته المقعدة له في الجبل  
 المعين له في علمه وقراء نافع ولا ين عامر وعاصم بالشهد بديعهم

ما في الآ

ما في الآ اذكر ان لنبي انما لم نافع وما الله يفسر ما انكسب  
 غدا من خبر او شئ وروما نفعهم على شئ وتفضل خذ وما الله يفسر  
 باي ارض موت كالا تدرى في اي وقت موت روي في ذلكايات  
 من على سبلهم ففعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه  
 فقال له رجل من هذا فان هذا الموت فقال كانه يريدني فبري الى  
 ان يجليني ويلقيني بالهند ففعل فقال الملك كان دوام نظر عا اليه  
 فنجيتم له واذ امرت ان لا يقض روحه بالهند وهو على قاعا  
 جعل لعلم بينه والديانة للعبد ان فيها معنى الحيلة فيشعر  
 بالفرق بين العبد وبين الله تعالى ان اعمل الحيلة والتفكير في شئ  
 لم يعرف ما هو الحق به من كسبه وعما جنته فكيف يعرف ما لم يتبين له  
 دليل عليه وقراء بآية ارض وشبهه مبهمة تأنيها بتأنيث  
 كل في كلف ان الله عليم بعلم الاشياء كلها خبير بعلم نواظرها  
 كما يعلم خلقها وعندهم مقرر سورة لقان كان له لقان رفيقا  
 بيم واليقعة واعطى في شئ عشرين اربعة في عمل بالمعزة في نبي  
 غا المنكر سورة الشجر في كنه في نواك في شئ في شئ

بشي من الله الرحمن الرحيم في  
 الم ان جعل اسماء للشجرة والقرن في شجرة شجرة من الكبار على ان  
 الشجر على المنزل وان جعل بعد من الحروف كان شجر من شجر  
 او مبتدأ جنة ولا ريبه فيكون من سائر المعالين حاله من الضمير فيه  
 لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ويجوز ان يكون خبرا تابيا ولا ريبه ما  
 من الكسار واعراض والضمير فيه لمضون الجملة وبوبه قوله  
 ان يقولوا في تربية فانه انكار لكونه من ربي العالمين قوله بل هو الحق  
 في ذلكايات في تربية ونظم الكواكب على هذا انه اشعار ذلكايات  
 الى العباد ثم رتب عليه في شجرة من ربي العالمين وقوله ذلكايات في ربي

شبه

شبه



عندكم اضربوا في ذلك ما يقولون في علمه ذلك انك اذ اله واجيبا منه  
 فان لم ينقطعتم ثم اضربوا في انبائه الحق المنزلة الله  
 المقصود من قتلته فقل لتدبروا ما ايتهم ثم تدبروا في ذلك كما  
 اهل الفترة لعلمهم بتدبره بائنا ذلك يا ائمه الله الذي خلق السموات  
 والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش متجسدا  
 في الارض ما لكم من ذنوب في ذلك فتفجع ما لكم اذا جاءكم من رضى  
 الله اجد نصيركم وينفعكم وما لكم سواء وفي ذلك فتفجع  
 بل هو الذي يتولى مصالحكم وينصركم في مواطن نصركم على الشفيع  
 محتجوا به للتاخر فاذا خذلكم لم يبق لكم ولي ولا ناصر فلا تسكنوا  
 بمواظبة الله يدور في السماء الى الارض يدبر الامر الدنيا باسباب  
 سماوية كالملايكات وعندها نازل انوارها الى الارض ثم يبعث اليه  
 ثم يصعد اليه وتثبت في علمه موجود الى يوم كان عقده الف سنة  
 مما تعدون في برهية من الزمان متطاولة يعني انكم استطالتم ما بين  
 الدنيا والآخر في سبيل الله لا ما ظهره في الدرع فينزل به  
 الملك ثم يبعث اليه في زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله وعرجه  
 مسيرة الف سنة فان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة ومثل يقضى  
 فمنا الف سنة فينزل به الملك ثم يبعث بعد ذلك في الف سنة قبل ذلك  
 الى قيام الساعة ثم يرجع اليه لا مركلة يوم القيمة وقبل ذلك المأمور  
 من المطامع من انوار السماء الى الارض بالروحى ثم لا يبعث اليه بالمتنا  
 كما يورثه في من متطاولة لقلته المخلصين ولا على الخلق  
 وفرا ويخرج ويعدون ذلك عالم الغيب في الشهادة فيدبر امرها على  
 وفق الحكمة العزيم الغالب على امر الهمم على العباد في تدبره فيه  
 ايماء بانه يورث المصالح تقضه واحسان الذي حسن كل شئ خلقه  
 موافق اعليه ما يستحق ويدين به على وفق الحكمة في المصلحة خلقه بذلك

طائفة عدة حكم الحق بالصف  
 معكم بالصف وهو الانوار  
 والى الله الرجوع في كل شئ  
 والى الله الرجوع في كل شئ  
 والى الله الرجوع في كل شئ  
 والى الله الرجوع في كل شئ

وبك ان يكون من الكرم والكرم

من كل بدلا شئما لا قبل علم كيف يخلق من قوله فقه المر اما يحسن  
 يحسن معرفته وخلقه مفعولان وفرا نافع والمكر هو نفع الله  
 على الوصف بالشئ على لا ولا يحضر عن فصل وعلى لا لا متصل وبدا  
 خلق لا شيان بعلمهم من طين ثم جعل منسلة ورتبه سميت به لا بها  
 منسلة منه اي بفصل منسلة لانه ما به مهيمن منسلة ثم سواه قومه  
 بنصير اعضائه على ما ينبغي وفيه من روي انما الى انفسه شيئا او شيئا  
 بانه خلق عجيبا لا يشا الى انفسه شيئا الى الحضرة لا كونه بية ولا حله  
 من غير نفسه فقه عظمة وجعلكم التمتع والارض والارض والارض  
 لتسمعوا وينصروا وتعلقوا اقليد ما شكرون تشكرون شكرا اقلد  
 وفي الايام ضللتنا في الارض اي صيرنا تارا ما محاربا بين الارض والارض  
 حين لا وعينا فيها وفرا ضللتنا بالكل من ضل فضل وصلكتنا من صل  
 لكم اذا ائتمن وقرى لكم اذ اعلم اذ اعلم في ما دل عليه اننا  
 في خلق جديد وهو بنفوسا ويجدد خلقنا وفرا نفع واللكى ويعق  
 انا على الجحيم والفضل الى من خلف ولا سدا الى جميعهم لرضائهم به بلهم  
 بلفاء ربه بالبعث او بتلقى ذلك الموت وما بعد كادهم جاهدون قلوبهم  
 مستتر في نفوسكم لا يتروك منها شيئا ولا يبقى فيكم احدا ولا تفعل  
 ولا مستفعل بالثقبان كثيرا كنعقصة واستقصية وتخلت  
 واستجلمت ككالموت الذي وكلكم بقبض اركم واحضا اها لكم  
 ثم الى ذكركم ترجعوا الجحيم والحب ولو ترى اذ المحمدين ناكسوا رؤسهم  
 عند ربهم من الحياء والحيى رينا فابن رينا ابصرنا ما وعدتنا وصعدنا  
 عنك تصديق رسلك فادبعنا الى الدنيا نعلم صالحي انا موقوف انهم  
 يبق لنا شاك عما شاهدنا وحيى لو محمدين فعد من لرايت امر فطبعنا  
 ويحذر كمن للثقبى والمضى فيها وفي اذ لا للمنايت في علم الله عزله  
 الرافع ولا بقدر ليرى مفعولا في المفعول من كونه رتبة في هذا الوقت







الادعاض عن باع فرط وضيقها وادشاها الى بيتا السعادة بعد  
لشكرها اعقدوا كما في بيت الخامسة لا يكشف الغاية ولا ابن حرة  
يروي عن ابن الجوزي ثم يزورها انا المجرمين متفقون فكيف  
اظمهم كل ظلم ولقد استنسا موسى الكتاب كما استنالك فلو كان في موسى  
من الغاية في لقائك الكتاب لقوله فايدك لتلقي الكتاب فانا استنالك  
من الكتاب على ان استنسا منه فليسوا لك ببرع بل على قطع حتى يربا في  
او من لقام موسى الكتاب او من لقائك موسى وعنه عم دانت ليله استنسا  
في من عم رجلا ادم طوبى له جعدا كما في من رجلا شجرة وجعلنا  
الى المنزلة على هدي ليقا استنسا وجعلناهم ابيهم بعدد النور  
الى فية الحكم ولا حكم بامرنا الا بانهم لا يترفعينهم كما يصرخوا  
وراء حرة والكسائي واديسن كما يصرخوا الى لصبرهم على الطاعة  
او عن الدنيا وكانوا ابايا ساقون في معانهم في النظران ذلك هو  
يفصل بينهم يوم القيامة يقضي فيميز الحق من الباطل فيميز الحق  
المبطل فيما كانوا فيه مختلفون من امر الدين اوله يهداهم الواو للعطف  
على من يوي حسن العطف والفعال صير ما دل عليه كاهلنا فيهم  
الفرق في اى كثر في اهلنا في الفرق الحاضنة وصغير الله بذكره الفارة  
بالنور يمشون في مساكنهم يعي اهل مكة في مناجهم على يادهم  
وقرأ يمشون بالشد يدان في ذلك لا يات فلا يسمعون سماع تدبر  
اي قاط اوله يروا الى استنسا الماء الى ان يزل الحذر الذي جرد بنار  
اي قطع وزيلك التي تبت لبقوله فخرج به ذرعا وقيل اسم فخرج  
باليمين تاء كل منه من اللزج انعامهم كاليتين والورث والنفهم  
كالجند والشعر اقد يمشون في شد لكون به على القريرة وفضلته  
ويقولون متى هذا الفتح والنصر الفصل الحكيم من قولهم ربنا  
دفع بيننا ان كنتم صايقين في الرعد به قلوبهم الفتح لا يفتح الذين  
كفروا

ارشاد

منهم

كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون وهو يوم القيمة فانه يوم نصر المؤمنين على الكفرة  
والفضل من لهم وقيل يوم يبدل يوم ففتح المكذبة والمراد بالذين كفروا  
المكذبتون منهم فيه فانه لا ينفق عليهم ايمانهم حال القتال ولا يهلكون  
وانظبا قد جوا با على سؤلهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف في عندهم فاتهم  
لما اداوا به بالا مستحجا لكونه بايا مستهزا اجيبوا بما ينبغي ولا مستحجا  
فاعرض عنهم ولا تنال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ باية الشيف ولا تنظر  
ولنصره عليهم لانهم منتظرون لعلبة عليكم وقرأوا بالفتح على معنى اثم  
احقاء بيان ينتظر هذه كهم وان الملائكة ينتظرون عن النبي يوم يقرأ  
الم تنزل وتبارك الذي بين المكذبة على ان لا يقرأ كما اجي ليله القدر  
وعنه يوم يقرأ الم تنزل في بيته لم يدخل الشيطان بيته فلتا بام  
**سورة الشرح مديته وفي تلك السجود**  
**بسم الله الرحمن الرحيم**  
يا ايها النبي اتي الله ناداه بالنبى فامر بالسجود تعظيما له وتوقفا لنباه  
للتقوى والمراد به الاذلال والانتساب لكونه امره عليه بقوله ولا تطع الا  
والمناجيين اى فيما يعود بوجه في الذين ردوا ابا سقيا وعكرته بنال  
جهدا وادعوا النبي قد وعاه عليه في المودة التي كانت بينه وبينهم وقام  
معهم ابن ابي ومعتب في شير والجد بن قيس فقالوا له ارفض في كرايا  
وقل ان لها شفاعتي فذلك قد ردت ان ردت كان عليها بالمصالح  
والمفاسد كما لا يحكم الا بما يقتضيه الحكمة ولا يبيع ما يريه اليد من ذلك  
كالسوى عطا عنهم ان الله كان بما يفعل خبير فوجع اليد ما يبطحه ونفى  
عن ذلك سماع الى الكفرة وقرأ ابو عمرو وباليا على من لا يسمع الكفرة والمنافقين  
اي ان الله خبير بما كان في قلوبهم فذلك على الله وكل امرئ الى دينه  
وكفى بالله مجلا موكدا لله لا مودعا ما جعل الله ليرى من قلوبهم في  
جوفها اى ما جمع قلوبهم في جوفها من القلب فعدت الروح الحية الى المعنى

عليه

ومنهم



للنفس ولا ينساق في ذلك ومنع القوى باسرها وذلك يمنع التعدد  
 وما جعل ادواجكم في لوى تظاهرون منهن لمراتكم وما جعل ادعيا  
 ابناءكم وما جعل الزوجية والزوجية في امرأة ولا في زوجة ولا في  
 رجل والمراد بذلك ما كانت العرب تسمي البنت التي قبلت  
 وذلك قبل ان يغير من قبل رجل بن اسد الفهرزي وذلك قبل ان يغير  
 المظاهرة عنها كانه قد عي البراءة فيه ولذلك كان يقولون لربنا  
 الكافي عتيق وسواله ابن محمد من المراد في الوجة والوجة  
 المظاهرة عنها والمتتقى وفي القلبين لقيدهما على عود على المعنى  
 كما لم يجعل الله قلبين في جوفه وانه الى تناقض وهو كمن كل من اشد وكل  
 في قري وغير اصل لم يجعل الزوجة كذا في الدين ولا في الوجة وبينه  
 امة وابنه والذين بينه وبينه واداة وقراء ابو عمرو والذين في  
 دوحه على ان اصله لانه بمنزلة حقيقة في الجواز بين ما عنهما من  
 يعقوب بالهجرة وحده واصل تظاهرون تظاهرون فادعت  
 في الدنيا والناحية في الظاهر وقراء ابن عامر تظاهرون بالادغام في  
 وذلك في الحذف في عاصم تظاهرون في ظاهره وفي تظاهرون في ظاهر  
 بمعنى ظاهر كعقد بمعنى فاعده وتظاهرون في الظهور ومعنى الظاهر  
 ان يقول للزوجة انت على كظهر ربي ما خفي من الظاهر باعتبار النطق  
 كالتيبة في بيتك وبعبارة عن ليقضها بمعنى التخصيص لانه كان  
 طلاق في الجاهلية وهو لا يملكه من يقضي المطلق في الوجة الى  
 والكفارة كاعتدى ذلك بها وهو في خلاف وذكر الظاهر للكنانة عن  
 والبطن الذي هو عوده فان ذكره يفار بذكر الفرج او للتغليظ في  
 والفرج فانهم كانوا يخرجون ابان المرأة وتظهرها الى النساء وادعيا  
 جمع ربي على الشدة وذلك كانته بفعيل بمعنى فاعل في جمع ذلك  
 اشارة الى ان ذكره الى ان خيرة قولكم باقولكم لا حقيقة له ولا عبا

كقول  
 الرافعي

كقول الهارزي والله يقول الحق ما الحقيقة عينية مطابقة له  
 والله يهدي السبيل الحق لدعوتهم في باعهم استنبوهم اليهم في  
 افراد المقصود من الحق الحقيقة وقوله هو قسط عند الله تعالى في  
 الصدور دعوتهم وقسط اصل التفضل فصدبه الزيادة مطلقا القسط  
 بمعنى العدل ومعناه الباطن في المبدأ فان لم تعلم انباءهم فتنبوهم اليهم  
 فاحولكم في الدين فهم اخوانكم في الدين وموالمكم واوليائكم فيه فقولوا  
 هذا في دعوتهم في هذا التاويل وليس عليكم جناح فيما اخطاءتم به ولا في  
 عليكم فيما افعلتم من ذلك عظيم من الذي اوجع على النبي او سبق  
 ولكن اتقوا قلوبكم ولكم الجناح فيما تعدتوا وذلك فيما تعدت في الجناح  
 وكان الله غفورا رحيما لعقوب عن الخطي واعلم ان النبي لا عذر له عند  
 وعند ابي جرح بوجع عن مملوكه وشيت النسب لمجمله الذي يجر الجاذبة  
 النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم في ذلك مورد كفاية في باعهم واوليائهم  
 منهم ولا بما فيه صلاحهم وتجاهلهم بحجة التفسير فلذلك اطلق في  
 عليهم ان يحسن احب اليهم في انفسهم وافرغ انفسهم في افرغها وشفقتهم  
 عليهم وروايتهم لما ارادوا غرة بتوك فامر الله من الخروج فقال  
 فاسئلتنا ان ابانا ولما اتنا فنزلت وقراء وهو اب لهم اي  
 الذين فان كل ينقي بلك فته من حيث انه اصل فيما به الحياة لا بدية  
 ولذلك صار المؤمنون اخوة وازواجه لهم امهاتهم من نزلت من  
 في التفسير واستحقاق التظيم وفيما عدا ذلك كالجانب والذين في  
 لنا واهل النساء واولوا الاوصام وذووا القربان بعضهم اولى  
 ببعض في التوارث وهو في ما كان في صفة لا سيد من مع  
 التوارث بالهجرة والملازمة في الدين في كما يقع في الزوج او فيما نزل  
 وهو هذا لا بد لولاية الموات او فيما فرض الله في المؤمنين والمهاجرين  
 بيان لا ولي الا وصلة لا ولي الا ولواك وصام بحسب القرابة اولى

هذا بيان لزوم الا على النبي

اثم من شفقتهم



بالميل من المؤمنين نحو الدين والمهاجرين نحو الهجرة الى الله تعالى  
والى اولياءكم معروف استثناء عن اعم ما يقدر له ولونه فيه النفع  
والمراد بفعل المعروف الترتيبية او منقطع كان ذلك الكمال مستطوع  
كان ما ذكر في الايتين ثابتا في الزوج او المثل في الترتيب او  
اخذا من المؤمنين يستأقلم مقدرا ذكر وميناقلم عن  
بتبليغ الرشا والاعمال الى الدين القيم مذبح ومن يفرج ولا يهجم  
وعسى من جرم حصصهم بالذكور انهم مشاهير بالمشايخ وقدم  
نبينا نطقنا له واخذنا منشا فاعظم الشان او موكلا يمين  
والذكور لبيان هذا الكرم ليس للصادق من مديهم اي فعلنا  
ذلك ليس لعل الله يوم القيمة ولا نبياء الذين صدقوا عهدهم عما في  
لقومهم او قصد بهم اياهم بتكليفهم او المصدفين لهم عن قصدهم فان  
مصدق الصادق صادق والمؤمنين الذين صدقوا عهدهم حين شهادتهم  
على انفسهم عن صدقهم عهدهم واعد للكافرين عذابا عظيم  
على اخذنا من جهة لزيغهم والرسول واخذنا المؤمنين منهم لانيته المؤمنين  
او على ما دل عليه ليس لكانه فان تاب المؤمن واعد للكافرين يا ايها  
الذين امنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ جاءكم جنودهم على اخرهم  
قرينش وعطفان ويوم قريظة والنصر وكانوا زحاما واذبحوا  
المها فادسلنا عليهم الرجح يرح الصبا وجودا لم يروها الملوكة  
دوي لانه لما سمعوا انهم ضربوا الحشد على المدينة ثم خرج اليهم  
بثلاثة الاف والحد في مدينه وبنيتهم ومضى على الفريضة فربما  
لا حربي بينهم ولا لراحي بالتيك والحجارة حتى جث الله عليهم صبا  
باودة في ليلة شامية فاحصرتهم وسقت التراب في وجوههم  
ولطفا ان يراهم وقلعت حياهم وما جئت جنودهم ليعصروا  
بعض وكرن الملوكة في جانب العسكر فصار طلحة بن حبيب لا يشهد

عن علي بن ابي طالب

اما هو

اما محمد فقصته لم بالسيرة الخاف الخاف انهم موافق غير قبال وكان الله  
يعلمون من حق الحق وقراء اليه بالتيك اي باليعمال المشركين من التخذ  
والحياوية بصير وابتاد جواركم بدار حيا وتكم من قوقكم في الوادي في  
المشرق بنوع عطفان ومن اسفل منكم من اسفل الوادي في قبل المغرب  
قرينش فاذا زاعبنا بصناع من توي نظرا حيرة وشيخا وبلغ  
والقديما الحناجر عبا لا ش الموية مشفق من شين والرفع فترتفع  
با ارتفاعها الى راس الحجرة وهو مشفق الحلقوم من هذا الطعام والشراب  
وتظنون بالله والظنون الا نواع في الظن فظن الخلق المشي للقاء  
ان الله مبيد وعين في اعلاه ودينه اذ فستحسنهم فافوا الزلازل وضعف  
الا حقا في الضعفاء لقولنا في كونا فيكون ما حكى عنهم ولا مزيد فينا  
تشبه ما لا فواصل لقولنا في وقد جرى نافع وابن عمر واذ يكرهها  
للقول جرى الوقف ولم يروها العمود وجرى ويعقوب عطفان وهو  
هذا كما ابتلى المؤمنين اختبروا فظهر الخلق في المناق والذات  
من المتزلزل والزلزال لانه شديدا من شدة الفزع وقرة الزلازل بالحق  
والذي يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ضعفوا عقابا وما وعدنا  
الله ورسوله من الظفر اعدا للدين اذ عروا وعدا بطر قيرق بلة  
معتين في يوم ليعينا محمد فادرس والردم واحدا لا يقدر  
ان يبرز فرق ما هذا الا وعد عرو واذق لظافة منهم يعقون  
قبلي والتباعد يا اهل بئر ياهل مدينه وقيل اسم ارض وقوت المدينة  
في ناحية منها لا مقام لكم من شيع قيامكم ههنا وراي حقيق الضم على انه  
مكان او مصدر من رقام فاربعوا الى منادكم هارمين وقيل المعنى لا مقام  
لكم على بن محمد فاربعوا الى الشرك واسلموا لاوله مقام لكم بئر  
فاربعوا الكفا ليمكنكم المقام بهما ويستادون فربوا منهم النبي الكريم  
يقولون ان بيوتنا عذرة غير حصينة واصلا بالخلل ويخبر عن ضعف

فصاحة



العود من غزوهم المدايا اذا اختلت وفقرت لهما وما هي عودهم من حصة  
 ان يورثوا له قوا ما يورثون من ذلك لا لغيرهم من القيتال ولو دخلت  
 عليهم دخلت المدينة لو يورثهم من اقطاعها من جواربها وخذل  
 لولا بان وحق هؤلاء المختارين عليهم وعملهم من القبا  
 سيات في اقتضا الحكم المرتبة عليهم سئلوا الفينة الردة ومقتل  
 المسلمين لو توها لا عطاها دقرا الحجازيا بالقصة عفا بها وهاذا  
 فعلوها وما تلبسوا بالفتنة اي باعطائها لولا يورثها لولا  
 والحرب وجعل المشيوا بالمدينة بعد ذلك وتداد لولا يورثها لولا  
 الله من قبله لولا دبار يعقوب حادثة عاهدوا رسول الله يوم  
 حين قتلوا غزاه ان لا يعودوا المنبلد وما عهدت مشيوا لولا  
 محاذ عليه قلل ينفعلكم الفراء من حرمهم من القيتال ولو تكل  
 شخص من خيف يقفه او قتل وقت معين سببه القضا جرى عليه القلم واد  
 لا يمتنعون لولا قلة اي لولا ان نفعلكم الفراء من حرمهم من القيتال  
 القيتال لولا عتقا و زمانا قليلا من ذلك الذي يصحكم من الله ان اردكم  
 سوء وادرككم رحمة وادرككم سوء ان اردكم رحمة فاحفظوا كلامي  
 قوله من قبله سيفا ورحما وحلا لئلا على في الحيا في العيشة من عفو المنع  
 يحدوه لهم من دون الله فليبا ينفعلهم ولا يصبروا بفتح القيتال  
 الله المعوفين منكم المستبطين من رسول الله مع ومن المناقون والفا  
 ويخولهم من سكا في المدينة همك لئلا قوتوا انفسكم البنا وقد ذكرنا  
 وادفام ولا ياتون لباس لولا قلة لولا لئلا لولا ما لو باساق قلة وادفام  
 يعجزون ويشطون ما اركلهم ويجزى من المؤمنين ذلك ان يقاتلون لولا  
 قلة لقوله وما قاتلوا لولا قلة وقيل انهم من سعة كلهم ومعناه  
 الله لا ياتي قضا محرم لولا خراب ولا يفا وادفام لولا قلة استخف عليكم  
 بخلاف عليكم بالمعادنة ووالنقمة في سبيل الله والظفر في العيشة

جميع

مشيخ وبصير على الحال من قلا ياتون والمعوفين وعلى الله فاد اجا  
 الخوف انهم ينظرون اليك تدور اعينهم في احوالهم كالمشي  
 عليه كنظر المغنق عليه او كدوران عينه او مشيتهم في مشية  
 بعينه في الحوزة من مخالطة سكران الحوزة خوفا ولو اذ بك فاد اذهب  
 الحوزة وجوز الغنايم سلقواكم ضربوكم بالمسنة خياد ذرية  
 يطلبون الغنيمة والسائق البسط يقرها باليد واللسان  
 على الجحيم بصير على الحال لولا الله ودينهم قارة والرفع وليس يتكبروا  
 منها مقيدين من جهة لولا انكم لم يورثوا اخذ صا فاحبط الله اعمالهم  
 فاطمروا بطولها لولا انهم يثبتون اعمالهم فاطمروا بطولها وبقا  
 وكان ذلك لولا جباط على الله يسيرا نهتنا لنقل لولا دارة به وعدم  
 ما عنده عند محسبون ذلك خراب لم يورثوا اي هؤلاء الجحيمهم يطنون  
 لولا خراب لم ينظروا وقد نهروا ففرقوا الى داخل المدينة وركب با  
 لولا خراب كرامة نبيه يورثوا الهاتم بادون في لولا عراب غنوا الهاتم خارجين  
 الى المدينة حاصلون بين لولا عراب يستلون كل واحد منهم جانب المدينة عن  
 ابناءكم عا جري عليكم ولولا انوا انكم هذا ولكن لم يرجعوا الى المدينة  
 وكان قتال ما قاتلوا لولا قلة دباء وخوفهم القيتال كان لكم في  
 اسوة حسنة خصلة حسنة فحفظوا ان يورثوا شتى كالمشاة في  
 ومقاسا المشاة يدورون في نفسه قذرة يحسن التماسي به كقول  
 في البيضة عثرون متاعيد اي هي في نفسه با هذا القدر من الحدي  
 وقرا عامهم بضم الميم وهو لغة فيمن كان يورثوا الله لولا انهم  
 الله ولقائله وبعثهم لولا خرف لولا ايام الله واليوم لولا خرفه وصيا  
 وقيل هذا كقولكم ارجوا بيا وفضل فانه اليوم لولا خرفه اخل في ذلك  
 مجتهدا لولا الخرف ولولا ان كان صلبا حنينا لوصفه لها باعتبار المتقل  
 وقيل بديل منكم واد كثر على ان ضمير الخطابك بديل منه وذكر الله كثر

في قوله  
 لولا انهم  
 يثبتون اعمالهم  
 فاطمروا بطولها



والنبي دا

مقيظین

وَنَزَلَ

وَاَنْزَلَ الْبَنِينَ طَاهِرًا مِنْهُمْ طَاهِرًا وَالْاَوْخَالَ بِهَذَا الْكِتَابِ بَعْضُ قُرْبَطَةٍ مِنْ مَسَامِيحِ  
 بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ وَهُوَ بِمَجْمَعٍ بِهِ وَلَمْ يَقَالْ لِقَرْنٍ لِلنَّبِيِّ فِي  
 وَشَوْكَةِ الْبَلَاءِ وَتَدَفَّقَ قُلُوبُهُمْ إِلَى عِبَادِ الْحَرْفِ وَقَرَأَ بِالْقُرْآنِ فَرِحًا  
 تَقْتُلُونَ وَنَاسُكُمْ فِيهَا وَرَأَى بَعْضُ الْبَنِينَ رُوحًا لَمْ يَجِدْ لَمْ يَنْزِلْ  
 صَبْحَةً لِلْيَدَيْنِ لَمْ يَزِمْ فِيهَا رُوحًا وَقَالَ يَنْتَزِعُ لَأَمْتِكَ وَالْمَلَا  
 لَمْ يَنْزِعُوا السَّيْدَ لَنْ لَمْ يَزِمْ بِالْيَسِيرِ إِلَى قُرْبَطَةٍ وَأَنَا عَامِدٌ  
 لِيَهُمْ فَأَذِنَ لِلنَّاسِ أَنْ لَا يَصَلُّوا الْعَصَا لَمْ يَنْزِعُوا قُرْبَطَةً فَحَامَهُمْ  
 أَحَدٌ فِي شَرِّ بَلَدٍ أَوْ فِي شَرِّ حَقٍّ جَهْدَهُمْ الْحَصَا فَقَالَ لَهُمْ  
 سَتَرُونَ عَلَى حِكْمِي فَأَنْزَلَ فَقَالَ عَلَى حِكْمِ سَعْدٍ فِي عَذَابٍ فَرَضُوا سَعْدًا سَعْدًا  
 يَقْتُلُ مَقَالَهُمْ وَبَنِي زَادَهُمْ وَنَسَاهُ بِهِمْ فَكَبَّرَ الْبَنِيُّ لَهُمْ وَقَالَ كُنْتُ  
 بِكُمْ لَيْلَةً فِي سَعْدٍ لَذِيْعَةٍ فَذُقْتُ مِنْهُمْ سَعْدًا لَمْ يَكُنْ وَاسْتَرْفَعُوا  
 سَعْدًا وَادْرَكْتُمْ أَرْضَهُمْ فَارْتَضَاهُمْ وَدِيَارَهُمْ فَصَلُّوا لَهُمْ  
 نَفَقَدَهُمْ وَهُوَ مِنْهُمْ وَأَنَا لَهُمْ رُوحًا يَجْعَلُ عَقْدَهُمْ لَمْ يَزِمْ فِي حَقِّهِ  
 فِيهِ لَمْ يَضَارِفْ لَكُمْ فِي مَنَازِلِكُمْ وَقَالَ عَمْرًا مَخْتَرًا خَائِثًا يَوْمَ  
 بَدْرًا قَالَ أَنَا جَعَلْتُ هَذَا لِي طَعْمَةٍ وَأَرْضًا لَمْ تَطْوِهَا كَفَارِسٌ وَمَلَرُومٌ  
 وَبَنِي خَيْرٌ مِنْ بَنِي كُلِّ رَضٍ تَقْضِي إِلَى يَوْمٍ وَلَقِينَا وَكَانَ لَيْلَةً  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا يَفْقَهُ عَلَى كُلِّ بَأْسٍ لَيْلَةً لَمْ يَزِمْ لَمْ يَزِمْ  
 تَرَدُّنَ الْجَبَرُ وَالنَّبَا لَيْلَةً وَلَمْ يَزِمْ فِيهَا وَبَنِيهَا رَاوَدَهَا فَعَالِيَتُ  
 امْتَنَعْنَ أَعْطِيَكُنَّ الْمُنْعَةَ فَاسْتَحِينَ سَرَّاجِيَاءَ وَوُطِّلَكُنَّ لَمْ يَزِمْ  
 حَزَارٍ بَعْدَهُ وَرَأَى نَبَا لَيْلَةً فِيهَا لَيْلَةً وَدِيَارَةُ النُّفَقَةِ فَتَرَاكَ  
 فَبَدَأَ بِعَارِشَةٍ فَبَنِيهَا فَاحْتَارَ وَنَبَا لَيْلَةً ثُمَّ لَقِيَا لَيْلَةً لَيْلَةً  
 اخْتَارَهَا فَتَرَاكَ لَيْلَةً لَمْ يَزِمْ لَمْ يَزِمْ لَمْ يَزِمْ لَمْ يَزِمْ لَمْ يَزِمْ  
 وَقَالُوا الشَّرِّحَ بِأَدَاتِهِ لِلنَّبَا وَجَعَلَهَا قِيَمًا لَمْ يَزِمْ لَمْ يَزِمْ  
 عَلَى لَيْلَةِ الْخَيْشِ إِذَا اخْتَارَتْ رُوحًا لَمْ تَطْلُقْ خَلْفًا لَمْ يَزِمْ لَمْ يَزِمْ



وقالوا لعلنا لم نرنا بآيتين غير ما نرى من آيات الله  
 فاختارناه فلم يقدّر الله قلوبنا على التفتيح على المشيئة المستعينة من  
 الكرم حسن الخلق **وقيل** لا لغيره كانت باءادته  
 كاختيار المحيرة نفسا فانية طلقه رجعت عندنا بائنة على الحقيقة  
 واختار في وجهه المذخورا وليس فيه ما يدرك عليه وقراءا اعتنك  
 واستخرجنا بالرفع على لا مستثنا وان كنت ترون الله ورسوله  
 والدار لا خور فان الله اعلم بما تكتفون لغير اعطائنا  
 يستحقونه الدنيا ومنها ومنه للثمن لا ترون كل من كان محسنا  
 يا بنياء المشيئة من باءات منكن بما حست من مشيئة ظاهره فخير بكم  
 مضا عفاها الغدا ضعيف من ضعفه عذاب غير اى مثلية من الدنيا  
 مثله ان ربح فان رباوة فيه شبع رباوة فضل المذنب النعمة عليه  
 ولذلك جعل الحد ضعيف في حد العبد وعونه لا نبياء بما لا يقا  
 عذبه وقراءا البصيران بضيق المفضل ورفح العذل وان كنتم  
 بضيق النون ونباء الفاعل وضيق العذر كان ذلك على ايتى بغير  
 لا تمنعه عن التقصيف كون من نبياء البقي وكيف وهو سببه قد  
 بقنت منكم منكم على الطاعة لله ورسوله ولعل ذكر الله المتعظم  
 لقوله واعمل صالحا توفى بها اجرها مرتين مرة على الطاعة مرة على  
 طلبها رضا النبي وم بالفتنة عذرا من المعاشرة وقراءا خرف  
 ولا كساي وبعلا ليا ايضا حملا على لفظ من ويوتها بالياء ايضا  
 على ان فيها مغير اسم الله واعتدنا لها ردقا كرمها الجنة رباوة على  
 رقبها يا بنياء المشيئة لستين كاحد من النبياء اصل احد وصدق  
 الواحد ثم وضع في النقي العام موبأ فيه المذكر والمؤنث وال  
 لكننا المعنى لستين جماعة واحدة واخره جماعا للنبياء في الفضل  
 ان لا يفتيتن محال فتعكم الله ورضا رسوله فانه محضون

بالقول

بالقول فلا تخيبن بقولنا خاضعا لينا مثل قول المزيئات طمع الذي  
 في قلبه مرض فحود وقراءا بالجزم عطف على محل فعل التمرى الى انه  
 نرى ويضو القليل الطبع عقيب ان يهين عن الخضوع بالقول او قل  
 قولا معروفا حنا بعيدا عن الزينة ورن في يوتكن موقر  
 بقروقا او غير قرير حذفت لا من راي لا قرون ونقلت  
 حركتها الى المقادير ستغفر عذره والصل لا يوتن قراءا ما نفع  
 بالفتح مفرق راقلة فيه ويجعل المحرر قراءا اذا اجمعي  
 ولا شبر حين ولا يتبعون في مشيئة تترج الجاهلية ان  
 متراجعا مثل تترج النبياء في ايام الجاهلية القديمة قبل ما بين  
 وفتح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم وم كانت المرة تليست  
 من الاول ففتى وسط الطرق تعرض نفسا على الرضا والجاهلية  
 او خرى ما بين عيسى ومحمد وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل  
 الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية العشق في الاسلام وبعض  
 قوله وم لا يلى اليه ان فيه جاهلية في جاهلية كقراو اسد  
 جاهلية كقراو امين والصلوة والزكاة والطعن الله ورسوله  
 في سائر ما امر كن به وها كن عينة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس  
 الذين آمنوا يسئل الاخر ضحك وهو قليل لا مفرق في انهم على راسيتنا  
 ولذلك عليم الحكم اهل البيت نصب على النبىء او المذبح وبطهركم  
 عن المعاصي بظهر او استعارة الرجس المعصية والى ترشيح بظهر  
 للتفسير عنها وتخصيص الشيعة اهل البيت بفاطمة وعلى وابنتيها  
 عنهم لما روي انه يوم خرج ذات غدوة وعليه مروط مرقع من شعر  
 اسود فانت فاطمة فاذ خلتها فيه ثم جاء عيسى فاذ خلتها فيه ثم جاء  
 الحسن فاذ خلتها فيه ثم جاء ابي طالب فاذ خلتها فيه ثم جاء  
 اهل البيت ولا حاجة بذلك على عصمتهم وكون اجمعهم حجة صديقي

ارزخ وجبه

المجلس







انما كانت تقولا فصدا لك برئنا النبيهم ان لا يقدوا لي انما هي  
 ولا شئت زوجهن اذ ليا كن **وقد** كان لا تنفوس خطبتها  
 وذلك ما يتدبر عظيم وشاهد بين على قوة لمانه لكيلا يكون  
 على المؤمن **خرج** في اذولج اذ عياهم اذ احضروا منهن وطرا  
 علة للتزوج وهو لعل على الله حكمه وحكم لاهمة واحد ولا خص  
 الدليل وكان امر الله امره الذي يربى مفعولا مكنونا بحاله كما كان  
 تزويج دينه ما كان على النبي **خرج** فباقر من الله له قسم له وقد  
 من قدامهم فخر له في الدين له ومنه فخر العكر له وراهم سنة الله  
 سن ذلك سنة في الذين ظفروا قبله ولا نبياء وهو في **خرج** عنهم  
 فيما ابا ح لهم وكان امر الله قدر مقدورا فضا مقصبا وحكما متقنا  
 الذين يملكون رسالة الله للناس صفة للذين ظفروا اذ **خرج**  
 لهم من صوب مرفوع وقراء رسالة الله في شؤنه ولا يخفون احد  
 رة الله تعريض بعد التصريح وكفى بالله حسيبا كافيا للمخاوفي انما  
 فينبغي ان لا يخفوا ولا منه ما كان محمدا ابا احد من رجالكم على الحقيقة  
 بينه ما بين الدليل والولاء من المصاهرة وبها و لا ينقص  
 عنهم بكونه ابا للظاهر والظاهر والظهير ولا يهجم ولا تم لم يملغوا  
 مبلغ الرجال ولا بلغوا كانوا رجالا لا رجالا لهم ولا رسول الله في كل  
 ابوا قية لا مطلقا بل حيث انه شقيق يامع لهم واجبا لتوقير  
 والاطاعة عليهم ودين من لهم ليس بينه وبينه ولا دة وقراء رسالة الله  
 بالرفع على انه خير محذوف ولكن بالشديد على خذ الجرايم كرسالة الله من  
 عرفتم الله بعشر لهم ولا ذكر وحاتم النبيين واخرهم الذي ختمهم  
 ان حقوا به على قرار معاصم بالفتح ولو كان له ابن يالغي لا في منصفه يكون  
 نبيا كما قالهم في اجهيم حين توفي لعاش كان نبيا ولا يقدح فيه  
 نزول عيسى حين الله اذا انزل كان على دينه مع لاهم لاهم لاهم نبيا  
 وكان الله بكل شئ علما فيعلم بدين بدين بان يختم به النبوة وكيف  
 ينبغي

في قوله  
 انما كانت تقولا

في قوله  
 انما كانت تقولا

ينبغي لثابتة بالبرهان الذين لا منوا اذ كروا الله في كل كبريى بعد الوفا وبعث  
 انواع ما هو اهل من التقديس والتعبد والتفكير والتفكير والتفكير والتفكير  
 بكره واصيله اذ في المنهاج واخره خصا وتخصيصها بالبرهان الذي على  
 فضلها على سائر ذلك وقا لكونها مشهودين كما في اول التبيين في قوله  
 لا لله العزة فيها وقيل الفعلان معهما ان ليهما وقيل المراد بالتبيين  
 الصلوة هو الذي يصلي عليكم بالرحمة وملا بكتبة بالاستغفار لكم  
 فذلك هتمام ما يصليكم والمراد بالصلوة المترك وهو المعجزة بقدر  
 احكم وظهوره منكم متعارضة الصلوة وقيل المترك ولا يعطى في  
 المعنوي ما خذ من الصلوة المتخذة على لا يعطى للصوري الذي  
 هو الركوع والسجود واستغفار الملاء بكنه ودعاءهم للمؤمنين  
 ترحم عليهم سيما وهو سبب الرحمة من حيث انهم مجابوا للدعوة ليعلم  
 من الظلمات الى النور وظلال الكفر والمعصية الى نور الايمان  
 والطاعة وكان بالمؤمنين رجما حيث اغشى بعد جرح امرهم وانا انزل  
 قدريم ولا مستعمل في ذلك ملا بكنه للمقربين بحسبهم من اضافة  
 المصدا الى المفعول اي يحبون يوم القيمة لا عند الموت والحد  
 عن المقاراد ودخل الجنة سلام اجبارا بالسلامة عن كل مكروه وفي  
 واعدهم اجر كرمها الجنة لعل اختلاف النظم الكريم لمحافظة  
 الفواصل والمبالغة فيما هو لهم بالبرهان النبي انا ارسلنا كاشفا  
 على من بعثت اليهم بتبصيرهم وتكذيبهم وبجارتهم وصلة جهم  
 وهو حال مقدرة ومبشرة ويراد دعاء الى الله الى الله قرار به وبقوله  
 وما يحب له بمان به من صفاته باذنه بتبصيره لطلوعه من حيث انه نبيا  
 وقبده الدعوة اذ انا بانه لم يصعب لا يتأتى له بمحضه من حيث انه  
 وسراجا منيرا يستضاء به عظماء الجاهل ويقشرون نور انوار البصائر  
 وبشيرة المؤمنين بان لهم في الله فضل كبر اعلى سائر الامم وعلى الجاهل



اعمالهم ولعله معطوف على محذوف مثل فراقب اخوالك منك ولا تطع  
الكافرين والمنافقين فانهم اي على ما هو عليه من مخالفتهم ودع  
اذا هم اي ايام اباك ولا تحفل به او ايدايك ايام مجازاة او مخافة  
على كفرهم ولذا قبل ان يسوخ بآية التيف وتكون كل على الله فانه  
فانه يكفيهم وكفى بالله وكيداً موكوداً اليه لا مودة ولا خولاً طراً  
ولعله تكالفاً وصيغة محذوفة قايلاً ولا منها بخطاب يناديه فثبت  
مقابل الشاهد وهو لا مودة ولا خولاً فثبت لا مودة ولا خولاً كالنقص والقبيل  
المبشّر بالمرئاة من مشادة المؤمن والنزول في التفرقة والكفار  
والمبشّر بالمرئاة من لا يراعي الى الله يتشبه به لا مودة ولا خولاً عليه  
والسراج بالمرئاة كفاية فان من افادة الله تكالفاً ناعياً جميع  
خلقه كان حقيق بان يكفى غيره يا ايها الذين آمنوا اذ انكسرت  
الموتى اثم طلقوا من غير ان تمشيهم بجماعهم وقوا فرقة والكسائي  
بالفرضم التا فالكلم عليهم من غير ايام يتربص فيها بالنفس  
تعد من يستوفون عدوها من عدو الله هم فاعتبرها كقولك  
كلته فاكالته او تعدتها ولا سيما الى الله لا تدرك على العزة  
حق ولا ذليل كما استعوبه فالكلم من غير كبر تعدتها محققاً على اليد  
اخرى الدالين بالتاء او على ان لا عتياً يعق بعدد فيها نظماً  
بقضي عدم وجه الجرح بحجة الخلق وتخصيص المؤمنين في الحكم عام  
للتبعية على من شاء المؤمن ان لا ينكح له مؤمنه بخبر اللفظية  
وقاين ثم اذ لجة ما عسى يتوهم ان تراخي اللفظ في التاميم  
كما يوشك التنبؤ في العود فتعجز اي ان لم تكن مفروضة  
لها فان الواجب المفروض لها نصف المفروض دون الكسعة وكفى  
ووجه ان يرد اللفظ ما يعجز اولاً من ان يترك بين الجرح والندب  
فان المتعة مستلزمة لغيرها وسرورها اخرجها من فسادها

اذ ليس

اذ ليس لكم عليهم عتاً سرها جدياً من غير هذا منع حق ولا يجوز لغيره  
وليس في ذلك من يرب على الطلوع والفتحة لغير المدخل من بابها النبي انا اهلنا  
لكاد واجلها في ايتت اجوز من غير هذا منع حق ولا يجوز لغيره  
ليد باعطائها مجازاة يتوقف الحمل عليه بل لا ينادى في فضل كنعين اقول  
المحلو كما يكونها مبنية بقوله واملكت بميتك مما اذناه الله عليك فالمرئاة  
لا يتحقق بدها وما جرى عليها وتقييد المقارب يكون ما جرى عليه قوله  
وبنات عمتك وبنات عماتك وبنات عماتك وبنات عماتك في ما جرت  
معه ويجعل تقييد الحمل بذلك في حقيقة خاصة وبعضه قول امحياي سبي  
طالب خطبتي من الله فاعتدت اليه فعدتني ثم انزل الله هذه  
الآية فلم اجد له في لم اهاجر معه كنت من الطلقاء ومنه مؤمنة  
وهي تفسر بالنبي مبنية بغيره ما قبله او عطف على سبق  
ولا بد من التقييد بان النكاح يستقبل فان المعنى بالمرئاة  
بالحمل اي اعلانك حمل مرة مؤمنة ثم تتركها وتطلب مهرها  
ان رفق ولذا ذكرها واختلف في اتفاق ذلك في النكاح وذكر اربعا  
مجمعة بنت الحارث وزينب حرمته لا نكاحاً واما شريك بن جابر  
وخولة بنت حكيم وقرآن بالفصح ان وجهت او مرة ان وجهت كقولك  
اجلس مادام زيد جليسا ان اردت النبي ان يستنكحها شرط للشرط  
ولا ولا استنكحها والحال ان وجهتها ففهمه ان يرجع إليها او يارثها  
نكاحها فانها جارية محررة القول والعذر والخطاب الى الغيبة بلفظ  
مكروه في الجمع اليه في قوله خالصة لكم ومن المؤمنين اي ان بانه ما خص  
به ليس في شؤنه وتغيره استحقاق الكرامة له وله ولا حرج به اصحابنا على  
ان النكاح لا يتعذر بلفظ اليمين لان اللفظ تابع للمعنى وقيل قصر  
النبيهم بالمعنى فينقض اللفظ ذلك مستكاف طلب النكاح والرجوع فيه  
وخالصة مصدرة كذا اي خلفه قوله بالواحد انا اهلنا لك على لفظ  
الملكوت خلاصاً كما حال في الضمير وهبت اوصيفاً لمصدر محذوف

نظم



اي هبة خالصة قد علمنا ما فرضنا عليهم في ادراجهم من شرائط العقد  
 ووجوب القسم او المهر بالوطى حيث لم يستم وما ملكت ايمانهم  
 من توسيع لادق فيها انه كيف ينبغي ان يرضع عليهم والجلد اعراض  
 بين قوله كيد يكون عليك خرج وبين متعلقه وهى الصلة للذلة  
 على ان الفرق بينه وبين المهر في محو ذلك كعجز قصد التوسيع  
 لمعان يقضى التوسيع عليه بالتصديق على ذلة والكلسرى ذى الله  
 غفر انما تفرق التوسيع عنهما بالتوسيع في مظان المخرج تخرج من  
 مشاء منهن تفرقها وتترك مضاجعتها وتؤدى الى الكسرى  
 وتضم اليك مضاجعها وتطلق من مشاء ذمتك من مشاء وقراء  
 نافع وعجز ذلك الكسرى وحض برى الى الكسرى واحد من استغيت  
 طلبت من عجزك طلقت بالرجوع هذه جناح عليك في شئ من ذلك ذلك  
 ادلى ان تقرأ عينين ولا يجوز وبوضين بالاستهانة كل من ذلك  
 والتفويض الى عجزك لا يربى الى قرع عبودهم وقلة خرمهم ورضاء جميعا  
 وانه حكم كل من فيه سواء ثم ان سقوت بينهن وجوب ذلك لفضلته  
 وان رجعت بعضهن على الله حكم الله فتطمين به نفوسهن  
 وقراءه ثمر بضم النوا وعينهن التوسيع وتقر على المشاء الى الكسرى  
 فكيف يرضين وقراءا بالتصديق على الله والله يعلم ما في قلوبكم  
 فاجتهدوا في اجابة الله وكان الله علما بذا الصفة ولما لا يعجز  
 بالعقوبة فهو حقيق بان يتقى لا يجر ذلك والثب بالباء لا تثبت  
 الجمع غير حقيق وقراءا للبيان بالنافع بعد من بعد التوسيع وهو حق  
 كالا ذبح في حقنا او بعد اليوم حتى لو ماتت واحدة لم يجلد لم يطلع  
 اخرى ولا ان تبدل بين من اردت ليع فستطلق واحدة وتترك مكانها  
 اخرى ومن غير ذلك لا يبدل ولا يستفرق ولو اخرجك منهن حتى  
 ولا ذلج المستبدلة وهى كذا لا تبدل دون مفعول وهى انذار  
 لتوابعه في التذكير وتقدير مفروضها بما يكبر من واختلاف التولية

طريق جبر من مشاء

عكة او مشوخة بقوله تخرج من مشاء منهن وتؤدى اليك من مشاء  
 على المعنى الثاني فانه وان تقدمت قراءة فهو موقوف بالبراءة وقيل  
 لا يجلد بالثب من بعد ذلك جناح لا بدعنا لادق نص على اجازة  
 لك ولا ان تبدل بين من اردت اجازة اجازة لادق ما ملكت عينك  
 امتثاء من المشاء لا تبدل ولا ذلج ذلج ذلج ذلج ذلج ذلج ذلج ذلج  
 وكان الله على كل شئ رقيبا للحفاظ الامركم ولا تتخطوا لحدكم  
 بالارها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم ذلة  
 وقت ان يؤذن لكم اولاد ما ذونا لكم الى طعام متعلق بيوتهم  
 لا بد متعلق معنى يدعى للا شعابا لا لا يحسن الدخول على الطعام غير  
 وعجز وان اذبح كما اشعره قوله عجزا طين اناه عجزا طين  
 اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح اذبح  
 طعام فيكون حاربا على عجزه قوله لا يرد ذلك القدر وهو غير جائز  
 عند البصيرين وقدا مال عجزه والكسارى اناه لا بد مصداق الى  
 الطعام اذا اذبح ذلك فليزاد عجزهم فادخلوا افوا طعمهم  
 فانتشر واقرقوا ولا تمكثوا ولا ية خطاب مقدم كما ينبغي  
 طعام رسول الله ليدخلوا ويقعدوا منتظرين في ذلك فحضر  
 بهم وبما ملهم وروا لما جاز لا حدان يدخل بيوتهم بالاذن لغير الطعام  
 ولا للثب بعد الطعام لم لهم ولا مشاء بسين حديث حديث  
 بعضكم بعضا في حديث اهل البيت يستمع لعطف على ناظرين او  
 مقدم بفعل اى ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنيين ان ذلكم للثب  
 كان يؤدى النبي ليتبين المنزلة عليه وعلى اهله واشتغال بهما  
 فيستحب منكم من اخرجكم بقوله والله لا يستحبى الحق يعنى  
 ان اخرجكم حتى فينبغي ان لا يترك حياء كمال يتركه الله تعالى الحق  
 فامرهم بالخروج وقراءه يستحبى محذرا للباء لا ذلج والفا حركتها على

الاستهانة كل من ذلك

يعقوبه



واذا اسما لشيء مما عاينتموه فاشكروا له فاشكروا له فاشكروا له  
 واما ان عذر من قال لا يسمع الله من يخل عليه ولا يسمع الله من  
 رماها للمؤمنين بالحجاب فنزلت وقبل الله من كان يسمع ومعه بعض اصحاب  
 فاستأيد رجل يدعى عيسى فذكره النبي ثم ذكره فنزلت ذلك اظهر لقلوبكم ولما  
 من الخواطر لنبط بنه واما انكم وما معكم ان توبوا فاستأيد الله او  
 ما يكرهه ولا ان تنكحوا اذ واجه من بعد انما بعد فاته او فراقه  
 فخصر لولم يخلع لما دوى ان اشعث بن قيس يرفع المستعينة في  
 ايام عمره فقامت بوجهها فاخبر بانه عم فارقه فاحل ان يمشيها فترك  
 من غير ان يكره ان ذلك يعني ابناؤه وكما كان عبيد الله عظيم الدنيا  
 عظيمها وقيمة تعظيمه فاستأيد الله واما عيسى فقامت بوجهها فترك  
 في الرعية عليه فقال ان تبدوا مني لست احبكم على النبيكم ان تحفوه  
 في صدقكم فان الله كان بكل شيء عليم فيعلم ذلك فبما كنتم به وفي  
 مع ان يراها على المقصود من ينحدر في مبالغة في الرعية فاجاب عن عليهم  
 في ابناء يهت ولا ريبا يهت ولا اخراهن ولا ريبا اخراهن استثناء  
 لمن لا يملكه حجاب عنهم ودعا الله لما نزلت اليه الحجاب قال لا باء  
 ولا بناء ولا فارب يا رسول الله ادعكم من وراء الحجاب فنزلت  
 وانما لم يذكر العجم والحجاب لانهما من اهل الدين ولما سمي العجم اربا  
 في قوله واليه اباؤكم ابراهيم واسحق واسحق اولاد يكره تركه حجاب  
 عنها مخافة ان يصفوا لانهما ولا يسمون بعض بني المؤمنين ولا  
 ولا ما ملكتم ايمانكم من العبيد وادوا ما وقبره لا ماء حنة وقد مر في  
 سورة التوبة والنفق الله فيما امرت به ان الله كما على كل شيء  
 شهيد ان يحفي عليه فانه ان الله ومكة بكنهه يصلون على النبي يعنون  
 بما طاروا فيه وتعظيم شأبه يا ايها الذين امنوا صلوا عليه واعتبروا  
 عليه انتم ايضا فانكم اولى بذلك وخولوا الله من على محمد وسلم استسما  
 وقولوا

سورة البقرة

وقولوا السلام عليكم ايها النبي وقولوا انقادوا له ولا يذبح على الجبال  
 والسلام عليكم على الجبال وقولوا ايها النبي وقولوا انقادوا له ولا يذبح على الجبال  
 عند فلم يفتلي على فدخل النار ان بعد الله فخرج على غيره تبعاله فذكره  
 استقلوا ولا في العرف صار سبعا دلك الرسول ولا ذكره ان يقال محمد  
 عز وجل وان كان عزرا ليلد ان الذين يؤذون الله ورسوله يركبون  
 ما يكرهه من الكفر والمعصية او يؤذون رسول الله يكرهه الله وقولهم  
 شاعر مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم له ومن جرح لفظ اللفظ الواحد  
 على معين فشره بالمعنيين باعتبار المعنى لعظم الله ان يعظمهم  
 من عنده في الدنيا والآخرة واعلمهم عذابا مهيبا يهتكم من لا يذبح  
 والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا بغير جنابة استحق  
 بها فقد احملوا برئتنا وانما ظاهرا وري اننا نزلت في الناس  
 يؤذون عليا **قوله** في اهل مكة فذكره في ذات يتبعون النساء  
 وهن كاهنات كما انهن النبي فذكره وجاهك وبناتك ونساء المؤمنين  
 يدنين عليهن من جواهرهن يعطين وجوههن واما انهن يذبح  
 اذا برزن لاحتلن ومنه للتبعية فان المرة ترفي بعض عليا  
 وتنتفع ببعض ذلك اذ ان يعرفون بميتون من لا ماء والفتيات  
 ولا يؤذن ولا يؤذن لعل ليرتبه بالتعرض لهن وكان الله  
 عفو لما سلف رجما بعداه حيث نراعي مصالحهم في الجزيات منها  
 لمن لم يمتته المنا فقوت عرقا قهيم والذين في قلوبهم مرض ضيق  
 ايمان وقلة نبات عليا وفجور عن تزول لهم في الدين او فجورهم  
 والمجفون في المدينة يؤجفون احبارا لستو عن سرايا المسلمين  
 ونحوها من ارجفهم فاصلة القويك من الرجفة وهي الزلزلة سنة بالاجرة  
 الكافر يكونه من زلزلة غير ثابت لغيره يركبهم لنا عونا بقتالهم  
 واجلهم وما يضطرهم الى طلبة الجلاء ثم لا يجاورونك عظماء

كذا

هذا هو الذي كان عليه  
 وهو في قوله تعالى  
 الا رجاف الكذب والزندقة



لغزيتك وتم للدلالة على الجلاء ومقادير الجوارح الشوم اعظم  
 ما يصيبهم في هذه المدينة الا قليلا زمانا او جوارح اقلية ملحوبين  
 نصيب على التمس والحوال ولا شتاء شامل ايضا اعد بجوارحك  
 ولا ملعونين ولا يحزن من نصيبك قوله ايضا ثقوا اخذوا وقتوا انقياد  
 وقت ما بعد الحكمة الشطر لا يول فيها قبلها سنة الله في الدين ملوا قبل مقتد  
 مؤكداي سن الله ذلك في الامامة وهو ان تقبل الذين ناقضوا  
 ولا نبيا وسعوا فيهم بالذبح والنجس ايما ثقوا ولن تجد  
 لسنة الله تبديلا لانه لا يبدلها ولا يبدل احدا ان يبدلها يستلزم  
 الناس في المتابعة عرف وقت قيامها اسيراء وتعتا وامتحان قل انما  
 علم اعين الله لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا وما يبدل لك العمل الساعة  
 فكونوا قريبا شيئا قريبا وتكون الساعة عن قريب وانصبا على  
 الظرف فيمن انجز التذكير من الساعة في يوم ومه تهديد  
 المستعجلين وانسكاث المتعجلين ان الله لعن الكافرين واعت  
 لهم سيعبر نادا شديدا لا يقاد خالدين فيها ولا يجدون  
 ولما تحفظ لهم ولا نصيرا ينفذ العباد عنهم يوم نقول  
 في النار نقص من حيلة الى جهنم كالحق يشرى بالنار او من حيلة الى  
 وقرى ثقبت عصى ثقبت وثقبت وثقبت متعلق الطرف  
 يقولون يا ليتنا اطعنا للرسل فلن نبني العباد ولو ادبنا  
 اننا اطعنا سادتنا وكبرنا نابعون فاذنهم الذين لقنهم الكفر  
 وقراء ابن عامر وعقود سادتنا على مع الجوع للدلالة على الكثرة  
 فاضلوا نال السبيل بما دبتوا النادينا لانهم ضعيفون العباد  
 مثلي ما يتناميه لا تم ضلوا واضلوا واللعنهم لعنا كبر كثير  
 العدة وقراء عاصم بالباء لعناها سادتنا للعن واعظم  
 بالربا الذين امنوا لا تكونوا كالمزينة لادوا موسى في راء الله مما  
 قالوا فاطهر برأيه فيمقر لهم بعقودنا ومضيق وذلك

و لا يخرج العدد

٢٠٠

ان قاروه

ذلك ان قاروه حرض امره على قتيه بنفسها فقصده الله كما امر  
 في القصاص وانتم ناس يقتل جوارح من يتولى اخراج معية الى الطول  
 فاب هياك خيلته الملوكة ومروا به حتى دوا عن مقتول وقيل  
 اخياه الله فاحبهم ببرائة او قد فوج بعيت بدينه من برصاق  
 اذرة لوط شتر حياء فاطلعهم الله على انه بري منه و  
 عند الله وجهها ذاقته وقراء وكان عبدا لله وجهها بالربا اليها  
 امنوا اتقوا الله في اد كتابا بكرهه فضلا عما يردى منى في  
 قوله سيدنا قاصدا الى الحق من سيد سيداد او المراد للنهي  
 عن ضربه كحديث زينة عن قصيد يصح لكم اعمالكم برفقكم لا اعمال  
 والقنا لحنا واهلها بالقول ولا تابة عليها وتغفر لكم ذنوبكم  
 ويجعلها مكفرة باستقامتكم في الحق والعمل ومن يطع الله ورسوله  
 في لا وامر ولا نهي فقد فاز فوزا عظيما يعيش في الدنيا حيدا  
 وفي لا خرة سعيدا انا عرضنا الامانة على السموات والارض  
 والجبال فابتن ان يحملنها واشفقن منها وحملها ولا نيت  
 مقربا للموعدين ان بتعظم الطاعة وسماها امانة من حيث ان  
 واجبه لا ياء والموعدين انما لعظم مشايرها بحيث لو عرضت على هذه  
 ولا جرم العظام وكانت ذات شعير وادراك لا يبين ان يحملها او  
 واشفقن منها وحملها الا شيان مع ضعف بنيت او خادوة قوتها لا جرم  
 فان الراعي لها والقيام بحقوقها فانه خير الدارين انه كان ظلها حيث  
 لم يقصر ولم يراع حقها جهولا بكنه عاقبتها وهذا وصف الجسد العباد  
 ولا على قبل الماديات مائة والطاعة التي تقم الطبيعية ولا خيانتها  
 ويعوضها استبعادها الذي يعظم طبع الفطره الخناد واداة صدور  
 من غير وجه الحيانة ولا متناع عرادا بها ومنه قولهم حال لا لا وتحملها  
 لم لا يرد بها فينزل رفته فيكون رايها عندنا بما بكر ان يتام في قتل

و بارها

و دجاجة

عصى لا ما  
 على الجفنة  
 الا حبة رية







اذنه مني اهل الكتاب الذي نزل اليكم ربك الفرقان هل الحق من دفع  
 بعد هو صغرا مبتدأ والحق خبره والجملة نافية مفعول به بربى وهو مفعول  
 مستأنف لا يستشهد به والى العلم على الجملة النافية في الايات  
 وهذا منصوص مطرف على الجزى اى في العلم اولو العلم عند مجيئ الشك  
 انه الحق عيانا كما علموا لان برهانهم يهدي الى صراط العزير والحميد  
 الذي هو الشهد والتميز بلباس التقوى وقال الذين كفروا قال  
 بعضهم هل نذكركم على كل جنون محمداً م يثبتكم بحدكم يا محمد  
 لا عايب اذا امرتم كل محزق انكم لفي خلق جديد انكم نبينا وان  
 خلقا جديدا بعد ان تمزق اجسادكم كل عزيز وتفرقوا بحسب قبيلتكم  
 وتقدم النظر في هذه الآية على البعد والمبالغة في وعمله مخدوف  
 عليه ما بعد فان ما قبله لم يقارنه وما بعده مقتضا الله او المحقق  
 بنبه وبنيه بان في محزق محمداً كما انما بعث اذا امرتم وزهبت  
 بكم النبوة كل يذهب وطأته كل مطر وحيد يعنى في علم جديد  
 كحديثه وحده وقبل يعنى المفعول في جملتنا لئلا في القطعة  
 افترى على الله كناية ارم به جنه جنون بوجه ذلك ويلقيه  
 على لسانه واستيداعهم اياه قسم لا فترأ غير مقتدي  
 صديق على ان بين الصديق والكذب واسطة وهو كراهة تكون  
 عن بصيرة بالبحر عنه وضعفه بئس حيث انزل فترأ اخذت  
 والكذب بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد  
 زعموا الله عليهم ترد يد لهم وثبات لهم ما هو قطع من المشقة  
 وهو الضلال البعيد عن الصواب بحسب ما يرضى الخلة من هذه وما هو  
 مؤذاة من العذاب وجعل وسيله له في الوقوع وعقد عليه في اللفظ  
 للمبالغة في استحقاقهم له والبعد في اللفظ صفة الضلال وهو  
 الضلال على الاستنار المجازي اقلتم تروا الى بين ايديهم  
 وما خلفهم من السماء ولا رضاء ان نشاء بخسيفهم لان

الجملة

او نسقط

او نسقط عليهم كسفا في السماء تذكير بما يؤولون مما يدعى على كمال قدر  
 اتيه وما يحفل فيه اذاحة واستحالة اليهم ولا حياء مخفى جعلوا وقترأ هذا  
 وتهدى عليها وللعق اقلتم بنظروا الى ما اطاب بحدسهم من السماء  
 ولا رضاء ولم يتفكروا اهم اسد خلقا لم هي وانا ان نشاء بخسيفهم  
 او نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد ظهور البينات وقراءه عن  
 والكساي ان يشاء بخسيفهم ويسقطها لثاء لقوله افترى على الله في محض  
 كسفا بالقرين ان في ذلك النظر والفكر فيها وما يدرك عليه لانه لانه  
 لكل عيب منيب واجع الى ربه فانه يكون كثيرا لثاء في اموره ولقد انبأ  
 داود منا فضله اى على سائر الانبياء وهو ما ذكره بعدا على سائر الانبياء  
 فيندرج فيه النبوة والحق بالملك والصور الحسن يا حيا ادي معه  
 رضى معه التسبيح والتمجيد على الدنيا ذلك ما يحلق صوت من صوت  
 فيها ويحلمها اياه على التسبيح اذ انا قلها ما فيها وسيرى معه حيث  
 ساد وقراء ادي من ذلك قب اي رضى التسبيح على ارجع فيه وهذا  
 بدله فضله او ما يتناها ضار قولنا او قلنا والى رضى عطف على محض  
 الجبال ويوعين العراة بالرفق عطف على لفظها تشبها بالحركة والبنائية  
 العارضية بالحكمة لا عرايتة او على فضله او مفعول معه وبي وقلى  
 هذا مجازي الرقى بالعطف على خبره وكان اصل النظم ولقد انبأ  
 داود منا فضله تأويل الجبال والمطير فيدل على هذا النظم لما فيه من الفخار  
 والنداء لى على طم سايه وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطير  
 كالعقلاء المنقويين له في نقاد منبته فيها والى لنا الحمد  
 جعلناه في بين كالتسبيح بصرفه كسفا من غير اجزاء وطرق بالاشارة  
 او بقوته وان اعمل امرنا ان اعمل وان مفسرة او مقصدية بقاء  
 ودواعي ولا سعات وقراء صابغات وهو اقوالهم لها وقيد  
 في الشرح وقد في تسبيحها بحيث يتنا سبها لوقتها ما يبر  
 فلا يجعلها واقفا فتعق ولا غلا ظافرق ودون بان دعه لكر

بشيء



مقرر ويؤيد قوله والثالث له تحيدوا علوا الصفة لاداءه  
 اني بالعلوون بصير فجازيكم عليه وليت كما ان الربحي اعد سخرنا له  
 الربح وقواه ابن كور اليرح بالرفيع والسليما الربحي وقدر الربا يرح غدا  
 شهر ورواها شهر فخير بالقدرة مبره شهر وبالعبثي  
 كذلك وقدر غداها ورواها واستلنا العين القطر والفاضل المذاب  
 اسال الله من عقدين فينجي منه بنوع الماء الشبيخ وكذلك سماء عينا  
 وكان ذلك باليمن ومن الجن من يعمل بين يديه عطف على الربح ومن  
 حال متقدمة له حلة في مبتدا خبر باذن ربه باقروا ومنه بنوع منكم  
 عزرا نأوم بعد انهم عما اقرناه فطعتم سلبا من وقدر الربح من  
 اذا غه نذره في هذا المتجر عدا الاقرة يقولون لا ينام محارب قصو  
 حصية وسناكن شريفة سميت بدنها بذب عنها ويحارب عليها  
 وتماثيل ومنه كالدوكند والذنب على اعتاد واه العباد ليرها  
 الناس في عبيد من عبيدكم ورحمة القضا وبرسعي محمد عليه السلام  
 وروى عنهم على السدين في اسفل كرسية وشرب في قوته فاذا اراد  
 ان يقعد بسط لا سناك فاعها واذا قعد اظلم التران  
 باجنحتيها وجفان وصفا في الجاهل الجاهل الكبار مع حبيب  
 من الجبابرة وهي من الصفا الفانية كالدابة وقد وردت في تابات  
 على الاثافي لا ينزل عنهم لظلم اعلموا الاله وذكرا حكاية لما قيل لهم  
 وشكروا نصيب على العلة لى اعلموا له واعبدوه شكرا المصنوع ان العمل  
 له شكرا والمصنوع له العمل ان المفعول به وقيل في عبادى الشكور  
 المتوقر على اداء الشكر بقوله لا يذبحوا وجهه لكثر اوقاته ومنه  
 ذلك في حقيقة لان توفيقه للشكر فله شتى شكر المراه الى الله  
 وقوله لا شكرا الشكور من يرحم عن الشكر فله قضيا عليه الحق اى على  
 سلبا ما دام الله على موته ما دل الجن وقيل له الاله الاله لا رضى اى  
 لا دمنة اضيفت لافعالا وقدره بفع الرأ وهما اثر الخشية من فعلها

البر

التصادم

يقال

دورة الشهر

يقال ارضيت لاد من الحسنة لرضا من اكلت المفرد في روستا وكنت  
 اكلنا كل شئ سانه عصاة من شئ سانه البعارة اطرده وقرا بفتح الهم  
 وتحفيف الهمزة قلبا وحذف على غير قياس اذ للقياس اخراجها بين بين  
 ومثد ثانه على مفعال كيصناه في مبطارة ومنه شئ سانه لى طردهما  
 مستعار من سادة المطير وفيه لغتان كما في فحة وفيه فله اخذ  
 تبيت الجن على الجن بعد القياس لا موعليهم ان لو كانوا يقولون  
 لاجبت ما لبيتوا الى المقيال الملبين انهم لو كانوا يقولون لاجبت ما لبيتوا  
 لعلمنا موته جنما وقع فلم يلبثوا بعد حرك في شئ جنم الى ان حرك  
 او ظهرت الجن وان بما في حيز يد منه اى ظهور الجن لو كانوا  
 يقولون لاجبت ليشولوا العليل وذلك ان داروهم انيس المقيال  
 في موضع فسطاط موسى فمات قبل قيامه من صقيبه الى سليمان م  
 فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد ذلك في اجله واعلم به فاذا اراد  
 يعنى عليهم موته ليتم فماتهم فبنوا عليه من حاكم قرا برسعي  
 باب فقام يصلى يتكلم على عصاه فقبضه ووجه وهو متكى عليها  
 فبقى كذلك حتى اكلها له دمنة فخرتم فخر اعنه واذا روى  
 ان يعرفوا وقت موته فوضعوها له دمنة على لعصا فاكلت يوما  
 ولم يلبث مقدار الحيرة على كذا فوجدته قد مات من سنة وكان  
 عمره ثلثا في سنة ومكث هو ابن ثلث عشرة سنة وابتهاء عمارة بيت  
 المقدس لوديع مضيق في ملكه لقن كان لسيارة لا ولا دسيارة بن  
 يستحبين بعرب بن قطان ومنع الصنف عينا بن كبر والبروكلة  
 صا دار اسم القليل وعمره كثر قلب عمره الفاء ولعله اخرجه بين بين  
 فلم يوده لراوى اى وجب في مكنتهم في مواضع سكناتهم وهي  
 باليمن يقال لها ما يرب بينهم وبين شعاع ميرة ثلثة وقرا جرح  
 وحفظها لا فراد واللفح والكسار اى بالكره على ما شئتم القاب  
 كما مسجد المطلاع اية علامة دالة على وجود الصانع المختار

فبحة

ورسعة

العلمان

ما اكلت



وانه قادر على ان يبارك الامور العجيبة فجاز للمسيح ومعها  
للبرهان السابق كما في قصيد اودوسيلما جنتان بداهة اية اوجز  
محدد فحققت لاية جنتان وقراء بالنفس على المنع والمراد جنتان  
من البستانين غير عين وشكل جماعة غير عين بلدهم وجماعة من شيا له  
كل واحد منها في تساترها وتغناها كما كان جنة واحدة وبيتا نا  
كل جنة منهم غير سكنة وشيا له كل واحد رزق بكم واشكر والحق  
لما قال لهم بستانهم اولسان الحال اود لاية انهم كانوا احقا بان يقال لهم  
ذلك بلده طيبة وريت عفورا استيناف المدا لاية على من جنت الكراي  
لا بلده التي فيها رزقكم بلده طيبة وديكم الذي رزقكم وطلب شكركم  
عفورا فطابت من شكره وقراء لكل النصف على المنع قبل كانت احصيا  
وليد و فاطميتها لم يكن فيها عاهة اية ولا هامة فاعرضوا عن  
الشكر فادسلنا عليهم سبل الجرم سبل الامور العظيمة والحق  
من عزم الرزق فلو عازم وعسرم اذا اشتترس خلقه وصعب والمطر  
الشديد والجرد اضاف الى السبل لاية فبق عليهم سكر اضيت لهم  
بليق من حنقت به ماء السحر وتزكت فيه ثقباً على مقدار ما يجتري  
وليه المنة التي عقدت شكر على انه عزم عزم وهي الحارة المكن  
وقيل اسم ولا جاء للسبل في قبله وكان ذلك بن عيسى محمد عليهما  
وبلناهم بستانهم جنتان دواني اكل حط غير شيع فان  
الحط كل بيت اخذ طعام من عراة وقبل ذلك وقبل كل شيع  
لا شوك له ولا تقدرها كل اكل حط في المصاف والمصاف اليه  
مقامه في كونه نيك او عطفان وان شوي في سيد قبل وعطف  
على اكل على حط فان لا نل هو الطفا ولا غمر له وقراء بالنفس  
عطف على جنتان للمساكلة ووصف السبل ربا لقله فان جنة  
وهو ليق وهو ما يطيب اكله ولذلك يفرس في البستانين في شوية  
اليدل جنتان للمساكلة ولا لشكرهم وقراء الامور ودواني اكل غير شون

اشجور

وقراء

وقراء الحيمان يستحفظ كل ذلك بستانهم بالكفر والكفر انهم انهم  
بالسبل اذ روي ان بعض الهم ثلث شريفاً فذكر بوجه وتقدم المقصود  
للتعظيم والقصص وهو بخاري لا الكفور وهو بخاري بخاري فافهم  
لا والبليغ في الكفر والكفر وقراء خرة والكساي وحضر بخاري بالحق  
ولا كفور بالنفس وجعلنا بينهم وبين القرى التي با وكفا فيها بالسبل  
على اهلها وقراء السام قرى طاهرة متواصلة يظهر بعضها لبعض  
واكب من الطين طاهرة لا بناء السبل وقدرنا فيها السبل بحيث  
يسبل الغاري في قرية وبستان الارواح في قرية الى ان يبلغ السام سبل  
فيها على رادة القول بلسان المقال والحال با ما في شيتهم قبل  
لونها وامتنان لا يختلف لادن فيها با حنة لاد و سبلوا السبل  
وان طالت قرى سفر فيها اي سبلوا فيها الى اعماركم واما ما لا تدرك  
فيها لاد من قال دينا با عديت سفارنا اثروا النعمة ولو  
لعا فية كني اسبل فسلوا الله ان يجعل بستانهم وبين السام مفاد  
للبطال وانها على الفقراء بركب الزواجر وتروود والاد والاد فاما  
الله تفضل بالقوى المتوسطة وقراء ابن كثر والوعود وهم بعد  
وبعقب دينا با عديت لفظ لفظ على انه يشكوى منهم ليعتد سبلهم  
في الشرفية وعدم لاد عتدا بما انعم الله عليهم فيه ومسا قراة وقراء  
دينا بعتا وبعد على النداء والسند والفعل الى بن فطيم انفسهم جنت  
بطل النعمة ولم يعتدوا لاجل جعلناهم احاديث بتحدث الناس  
تجيبا ومنهم من يقولون تقرأوا الهمى للشيء ومزقناهم كل مزق  
فقرناهم غابة المقربين حتى لو غت ان منهم بالشام واعلم بشرى  
وهمام بشهادة ولا دد بعان ان في ذلك قبله لا بايت كل مبتدا  
عن المعاني شكور عن النعم ولتصدق عليهم بليس طنة اي صدق  
في طنة او صدق بظ طنة مثل فعلته جهلك ويحزن اني الى الفعل  
بنفسه كما في صدق وعرف لاد نزع من القول في شدة وكوفون عني

الترقية

بطور

انما



حقن طنه او وجد مناق وقره بنفيليس ورفح الظن مع الشدائد  
وجد طنه صادقا و التصفيف على ان يدال وذلك لما طنه بالشيا حين  
راى انهم اكلهم في الشوق و بنى ادم حين راى اباهم النبي ضعيف العزم  
او ما كتب فيه من الشوق و الغضب و سمع من الملك بكة المحفل في انفسه  
فيها فقل ان ضللتهم ولا غوتهم فاتبعوه و لا في قيامه للمؤمنين  
و لا في قيامهم المؤمنين لم يتبعوه و تقلب لهم بال و ضل الى الكفار و  
و لا في قيامهم المؤمنين لم يتبعوه في العصبية و هم المحض و ما كان  
له عليهم من سلطان تسلط و لا مستلوه بالواسع و لا مستحق  
و لا يعلم من غيرنا و لا من غيرنا في شئك و لا يتعلم علما منك  
تعلما بترتيب الجراء و لا بترتيب المخرج من الشك و لا بترتيب قوتها بانه  
و شئت فقل من ذلك و لا في المراتب و العلم حصلي متعلقا بالاعتدال في  
نظم الصلوات ككتبة لا تحفى و ربتك على كل شئ حفيظا محافظا  
و لا لثبات من اخيتان قل للمشركين ادعوا الذين زعمتم انهم معكم  
الالهة و هم مفعول زعم حرفه و لا الطول اصله و لا الثبات في قيام  
صفته مقامه و لا يجوز ان يكون هو مفعول الثاني و لا ان يتم مع الضمير  
هو ما و لا يكون انهم لا يزعمون و قد من الله و المتفق ادعهم فيما  
يحكم من قبله بفتح او دفع ضرة اكلهم يستجيبون لكم ان من دعاكم  
ثم اجاب عنهم اشعارا بتعين الجواب لا افراد و ان لا يقبل الكفار  
و يكون متفالا خذ في السفلى و لا في الارض و لا في الارها و ذكرها  
لغيرهم للعرفي لوزن الالهة و بعضهم سماء و ثمة كالملا بكة  
و لا كالكب و بعضها ارضية كالمصنام و لا و لا سماء القربة  
لشروا لغير سماء و لا ارضية و لا لالهة استنابا لاهلهم و ما لهم  
فيها من شئ كمن خلقا و لا ملكا و ما له منكم من طهر بعينه على  
تدبير امرها و لا تنفع الشفاعة عنده فلا تنفعهم شفا  
ايضا كما ترون و لا تنفع الشفاعة عند الله و لا لمن ادن له

اذن

ان يكون

اذن ان ينفع اذ اذن ان ينفع له لعلو شانه و لم يستدركه و لا لاهلهم  
و لا كالملا في قولك و لكم لرب و على كالملا في جنتك لرب و قرار و قرار  
و خرم و الكساي بفتح المخرج حتى اذا فرغ و على غايه لمعوم و كالملا في  
عنه توقفوا و استظا و لا اذن اي يتبعون فوعين متى اذا كشفنا  
عن قلوبنا فوعين و المشفق لهم بال و دن و قل الضمير للملا بكة و قد  
يقدم فكرهم مضمنا و قرار ليعامرو و يعقون فزع على النساء للفقير فزع اي  
نفي الرقبه فزع الراد و اذني قالوا بعضهم لبعض ما اذني لكم في  
الشفاعة قالوا الحق قالوا الحق الحق و هو الاذن بالشفاعة لمن  
ادنى و هو المؤمنون و قرار بالرفع اي مقوله الحق و هو العلى الكبير  
ذو العلو و الكبير باليس للملا و لا بتي ان يتكلم ذلك اليوم و لا بانه  
قله يترككم من السحق و لا و لا و لا يريده تقرير قوله و لا يكون قل الله  
اذ لا جواب سواه و فيها اشعار بانهم ان سكتوا و لا تعملوا في الجاهل بحافة  
الالزام فمهم مقرر من يعقلونهم و انالوا و ابا لم لعلو هدى و في ضده ليس  
اي مان احد الفريقين من المؤمنين المتوحد بالزرق و لا القدرة الدائمة  
بالعبادة و المشركين الجاهل النازل في المآبلة كما نبه لعلو احد  
و لا من من الهدي و الضلال الكبير و هو بعد ما تقدم من التنزيل و البلغ  
الذال على من هو على الهدى و هو الضلال و البلغ من المصير و لا نه  
في صورة و لا نفسا المنكس المحقق المشايخ نظره و احسان انهم  
ولست له يكفوه و قد كمال الجبر كمال الغداء و قبل انه على اللق و فيه  
نظر و اخذ و المخرج من ان الهوى كمن صعد بنا و انظر الا منبأ و يتطلع  
عليه و لا يكفوا و لا يكفوه و الضلال كانه من غير في ظلام مريدك  
و لا يرى شياء او يحس في مظهره و لا يستطيع ان يتفقه في شفاء  
و لا تسئلون عما اخرجنا و لا تسئل عما نعملون هذا و ضل في و لا و لا و لا  
في و لا خبات حسب سبيل و جرم الى انفسهم و لا لعل الى الجاهل طين  
قل جمع بينا و بنا ايم للفقير ثم يفتح بينا بالحق يحكم و يقفل

المراد



بان يدخل المحقق الجنة والمبطلين النار وهو الغناج الى ان  
 في القضا المعلقة والحليم بما ينبغي ان يقتضي به قل روي الذين  
 الحقة ثم يشركوا في اي صفة الحقوقهم بالله في صفة الصلاة  
 وهو استغفار عن شئ عليهم بعد الزام الحجة عليهم في شئ  
 كاد دوع لهم على الشاكة بعد ابطال المقابلة بل هو الله العزيز  
 والحليم الموصوب بالغبلة وكما القدر والحكمة وهو الحق المصدق  
 بالنلة متأبئة عقول العلم والقدر والساو للغيرية وذلك  
 وما ارسلناك الا كافة للناس في رسالة عامة لهم في الكف  
 فانها اذا عمتهم فقد كفهم ان يخرج منها احد منهم ولا جامع  
 لهم في ذلك فلا يخفى كونه حاله كما في الناس لا يخرج احد منهم  
 من الناس على المختارين او تدبر ذلك اكثر الناس لا يعلم فيهم  
 جهلهم على مخالفتك ويقولون فيهم جهلهم في هذا القول يقولون  
 المبشرين والمنذرين او الموقود بقولهم يخرج بيننا ان كنتم  
 صارون مخاطبون به وسوائه والمؤمنين قل لكم ميعاد يوم وعقد  
 يوم ووزان وعقد وادفاعة الى اليوم للتيبين ويؤمن الله قراء  
 على البلاء وقراء باضاد اعني شتاء خروف عنه ساعة ولا  
 يستفيد موت اذا جاءكم وهو جليل ثم يجرى مطبقا لما قد  
 بسواهم من التفتت ولا تخار وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن  
 ولا بالذي بين يديه ولا بما تقدمه من الكتب المدا الذ على البعث  
 وقيل ان كفار مكة سئلوا اهل الكتاب عن الرسول فاجبرهم انهم  
 يجدونه نعمة في كتبهم فغمضوا وقالوا ذلك قيل الذي بين يديه  
 يوم القيمة ولو ترى اذ الظالمون موقوفون على يد ربهم اي في يوم  
 الحاسية يرمعون بعضهم الى بعض القول يتجاءرون ويتبرجون  
 القول يقول الذين استضعفوا يقول لا تباع الذين استكبروا  
 للرؤساء لو انتم كونا اضلواكم وصدمكم ايا ناعا ان كان لكنا

مؤيد

متعنين باسباع الرسوق قال الذين استكبروا الذين استضعفوا نحن  
 صدوناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجردين انكروا انتم كانوا  
 لهم عن ايمان وانبتوا انهم الذين صدوا انفسهم حيث غروا  
 عن الهدى وانروا والتقليد عليه ولذا كنتم يثوا الا حار على ان حار  
 وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل كنتم يثوا انتم انتم  
 اضربوا ضربا بهم ايم بكر اجرامنا الضال بل كنتم لنا اعداء ويزاد  
 حق اغرهم علينا اذ تاملوا ان نكفر بالله ونجعل له ندا  
 ولا عطف يعطف على كلامهم لا قول واصفا المكر الى المظفر على  
 لا تسامح وقرءوا للبل بالنعيب الى المصدر ومكر للبل بالسوء  
 وقيل لظفر ومكر للبل الكفر واستروا للندامة لما ردا للعدا  
 واصف المرفقان للندامة على المعتدل ولا ضل ولا خفيها كل  
 عن صاحبها مخافة للتعبير واظهروها فان من اذ صداه اذ الهوى  
 اقبل للوثبات والمسلكت في مشكته وجعلنا الا غدا في اعني  
 الذين كفروا اي في عاقبتهم في بالظاهر تنويرا بدمهم واستعان  
 بوجها غدا لهم هل يخرج من اذ ما كانوا يعلمون ان لا يفعل بهم ما  
 لا جزاء اعمالهم وقدرية تجري اما لتعفين عن يفتقوا ولينزع  
 الخافض وما ارسلنا من قبلك في حجة من نذر الا قال من فوها  
 تسلية لمولاهم مما عني به فرفقه وتخصيص المتعنين بالكلية  
 لا في الداعي المعظم اليه التكية والمفاخرة بزخارف الدنيا  
 ولا في هناك في الشهور والاسمى انما غرهم بخط ولذا ضموا  
 ولتقربكم والمفاخرة الى التكنيب فقالوا انا انما ارسلتم بكافرون  
 على مقابل الجميع بالجميع وقالوا نحن الان اموالا واولاد فافهم ان  
 بما تدعون ان امكن وما نحن بمعذبين ايا لا ش الغلر لا يكون ادلة  
 كرمنا ذلك فلا يهيننا بالغلر قل روي انهم ان روي بسط  
 الرزق ليساء ويقدر ولذا غنم فيه ولا شعاعا للمعاينة

ص جبه

الرضخ

دايباح  
 في تفسير قوله تعالى  
 وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل كنتم لنا اعداء  
 ويزاد حق اغرهم علينا اذ تاملوا ان نكفر بالله ونجعل له ندا  
 ولا عطف يعطف على كلامهم لا قول واصفا المكر الى المظفر على  
 لا تسامح وقرءوا للبل بالنعيب الى المصدر ومكر للبل بالسوء  
 وقيل لظفر ومكر للبل الكفر واستروا للندامة لما ردا للعدا  
 واصف المرفقان للندامة على المعتدل ولا ضل ولا خفيها كل  
 عن صاحبها مخافة للتعبير واظهروها فان من اذ صداه اذ الهوى  
 اقبل للوثبات والمسلكت في مشكته وجعلنا الا غدا في اعني  
 الذين كفروا اي في عاقبتهم في بالظاهر تنويرا بدمهم واستعان  
 بوجها غدا لهم هل يخرج من اذ ما كانوا يعلمون ان لا يفعل بهم ما  
 لا جزاء اعمالهم وقدرية تجري اما لتعفين عن يفتقوا ولينزع  
 الخافض وما ارسلنا من قبلك في حجة من نذر الا قال من فوها  
 تسلية لمولاهم مما عني به فرفقه وتخصيص المتعنين بالكلية  
 لا في الداعي المعظم اليه التكية والمفاخرة بزخارف الدنيا  
 ولا في هناك في الشهور والاسمى انما غرهم بخط ولذا ضموا  
 ولتقربكم والمفاخرة الى التكنيب فقالوا انا انما ارسلتم بكافرون  
 على مقابل الجميع بالجميع وقالوا نحن الان اموالا واولاد فافهم ان  
 بما تدعون ان امكن وما نحن بمعذبين ايا لا ش الغلر لا يكون ادلة  
 كرمنا ذلك فلا يهيننا بالغلر قل روي انهم ان روي بسط  
 الرزق ليساء ويقدر ولذا غنم فيه ولا شعاعا للمعاينة

منها



في الخصائص والصفات ولو كان ذلك الكرامة وهو ان يوحى اليه  
 وكذا اكثر الناس يغفلون فيظنون ان كثرة الاموال والادارة  
 للشرف والكرامة وكثيرا ما يكون للاستبداد كما في دماء الاموال  
 ولا دكم بالقرية كم عندنا في قرية والحق اما ان المراد وما جماعة  
 الاموال ولا دكم ولا ولا نهضة محذوفه كالنقوى والحضلة وقوة  
 بالذي اي بالشي الذي يقربكم اليه من امن وعمل صالحا استنار مفعول  
 يتقربكم اليه مولد ولا ولا ولا تقربا جدا ان لم يكن الصالح الذي  
 يتقرب اليه في سبيل الله ويعلم ذلك الخير ويرتبه على الصانع راد  
 من الاموالكم ولا دكم على خفا المضاف فالنبيك لهم جوار الضعيف  
 بما علوا ان يجازوا الضعيف للعتى فافوقه ولا الاضاد الصمد  
 الى المفعول وقوة بلا على على ولا ضل وعرفه ففهم على ان لا  
 والضعف ونص الجوار على التميز اذ المصنف لمفعول الذي اعلته  
 للمؤمن في العرفات امون من الكرامة وقوة بفتح الراء وسكونها وقوة  
 حرة وفي العزة على ارادة الجنس والذي يشعرون في اياتنا بالبر  
 والظن فيها معاجزها سابعين لا نبينا انا او طابين انهم يقولون  
 اولئك في الغيبة محضين فان في بسط الورد في سبيل عباد الله  
 يتبع عليه تادة ويصنع عليه لفرقة في شخص واحد باعتبار وقته  
 وما سبق في شخصين فلا تكرير وما لا يفتق من سبي فهو خلفه عوضا  
 اما عايدوا واولاد وهو جوار الازدين فان جرة وسط في ايضا وقوة  
 ولا حقيقته اذ قيته ويوم تحتهم جميعا المستكبرين والضعفين  
 ثم نقول للملوك بكرة اهلوا اياكم كانوا يعبدون تقريبا للشرك  
 واقناط وبتكيت لهم عما يتوقعون من شفاعتهم في تصفين ملكة  
 لا ثم اشر في شر كما لهم والحقا كمالا منهم ولا في عبادتهم بقدر الشكر  
 واصيله وقوة حفص في كبا فيها ما لو اسبحانك انت وليتنا في دونه  
 انت الذي نواليه من دونهم ولا مولاة بينا وبينهم كانوا كالمسلم

الصالحون

بشير

بعبادتهم

بشوا بكم من انهم من الرضا ثم اضربوا عن ذلك بقولهم عبادهم على الحقيقة  
 بقولهم بل كانوا يعبدون ولكن اي الشياطين حيث اطاعوا لهم في عبادة  
 عباد الله وبطل كانوا يعبدون لهم ويخيلون انهم المولى بكم فعبادتهم  
 اكثرهم بهم يهينون الضعفاء والارامل والمشركون والذين كفروا  
 والثاني المحسن في اليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضررا اذ  
 فيه كله لان الدار دار الخزي وهو المجازي وحقه وقول المذنب  
 ظلموا ووقوا عن المناد التي كنتم لا تكذبون عطف على ان يملك مسبق  
 المقصود من تصديق واذ استل اياتنا بينات قالوا ما هذا بقولهم  
 ولا دخل برهان فبهم كما كان يعبدوا بكم فبهم فبهم كما كانت  
 وقالوا ما هذا بقولهم المقلد ان اول لعمم مطابقة ما فيه الواقع  
 مفترى باضافته الى الله عز وجل انه قال الذين كفروا الحق بما جاءهم  
 لا من النبوة اذ اكلهم والقليل ولا ولا عينا ومعناه وهذا باعتبار  
 لفظ او مجازة لان هذا لا يستحق من ظاهر سحرته وفي تكرير الفعل  
 والتمسح بتكرار الكفرة وما في الايتين من اشارة الى القائل والمقول  
 فيه وما في ما من المباداة الى البيت فعباد الملقول انكار عظيم له في الجيب  
 بفتح منه وما اثبتاهم من كيت بفتح سوز وفيها دليل على تحذير الشكر  
 فالا دسكنا اليهم فبكم من قري بربهم اليه ويبنهم على تركه وقد  
 بان من قبل ان لا وجه له في ارجح وقع لهم هذه الشبهة وهذا في غاية التحسين  
 لهم ولست فيه لراهم ثم هددهم وقال وكنت الذين من قبلهم كما كذبوا  
 وما بلغوا معاشا وما لا يتأهون وما بلغوا معاشا وما لا يتأهون  
 اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال وبلغ اولئك عثر ما استنار  
 هؤلاء من البينات والهدى فكذبوا وسلي فكيف كان تكبر في حين كذبوا  
 وسلي جاءهم انذار بالقيامة فكيف كان تكبر في حين كذبوا  
 من مثله ولا تكبر في كذبك ولا في التكبر والذات المتكذبة والاذ  
 مطلق والذات في عقيدته لذلك عطف عليه بالقاء قل انما اعطاكم بؤرا

وهو



اوشدكم ولا تفهم لكم بحسنة واحدة هي ما دل عليه ان تقوموا اليه  
 وهو القيام من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تشبهوا بالذي قد مر من الصالحين  
 مع هذا المراءى ولا التقليد مني وفراى متفرقين اثنين اثنين  
 واحدا واحدا فان ذلك ذوام يشوش الخاطر ويخلط ثم تفكروا  
 في امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به ليعلو حقيقة ومحمد لم يزل على الدنيا  
 ولا لرفع او لا نصيبا منها وهو واعى بالصاحبكم من جهة فقلوبنا  
 جنون يجل على ذلك ان استيقنا على ان نعرفه من راحة عقل كان في تخرج  
 حيرة فانه يدعى ان يقتضيه ذلك عار امر خطير وخطيئة عظيمة من غير  
 تحقيق ودون في بينه ان فيقتضيه على رؤس الاشهاد وسلم بلقي  
 نفسه الى الهلاك فكيف قد انضم اليه مخرج كثيرة ومراكم استغرابا  
 والمغنى ثم تفكروا الى شئ به انما الجوز ان لا هو يدبر لكم  
 من بيني عندي شئ قد اقره انه مبعوث في نبيكم لا لتساعه  
 فلا سلككم من لحياتي شئ سلككم من لحياتي الرسال فهو لكم  
 والماد في السرا كان جعله لتبني مستلزما لا جملته من انما الماد  
 واما توقع نفخي ونفخي عليه لا تلاما لا كونه لغرض غير ما دأبنا كما  
 بلزم احدهما ثم نفخي كلا منها وقيل موصوفا في ما سألهم بطي  
 ما اسلككم عليه من اجراء من شاء ان يتبعوا الى به سبيله ولا اسألكم  
 عليه اجرا الا المودة في العزى واتحاد البشير بينكم وقرابه فها هم  
 ان اجريه على الله وهو على كل شئ شهيد فليعلم بغيره وقيل  
 ميتي وفراى انكسر وعز والكسائي يابسان للياه قل اني ربي بعد  
 بالحق بلقيته وبيد على من تحببه من عباده ويريى به الباطل فليد  
 او يريى به الى اقطار ذلك فاق فيكون وعدا باظهار السلام وان  
 علام الغيوب صفة محلة على محل ان ولا سيما ادبنا المستكر في بعد  
 او جزئان او جزئان وفراى بالانصاف لربي او مقدر على وقرا  
 حرم ولا يكر الغيب يا كسر كالسيرة والباقي من القسم كالغيب

وقر

وقر بالحق كالسيرة على انه بالغة غايته من الحق اي السلام وما  
 يريى الباطل ولا يعيد وذهن الباطل الى الشك بحيث لم يبق له اثر  
 ما خروجه من ذلك الحق فانه اذا هلك لم يبق له كبرياء ولا رعاية قال  
 افقر من اهل عبيد فالنوم لا يريى ولا يعيد وقيل الباطل ليس  
 او لا يقسم والمغنى لا يشئ خلقا ولا يعيد لذلك يريى خبرا لا  
 ولا يعيد وقيل بالاسقفانية مستصية بما بعد قل ان فصلت  
 عن الحق فاما الضل على نفسي فان وبال هذا لي عليها لا شبيها اذ الحق  
 بالانوار ولا مانع بالشئ وهذا لا عتبار في الشرطية بقوله وان اهدت  
 فيما يريى الي الذي قد اقره نافع واثمر وبالفق فان لا هتد به سبيله و  
 ترفيقه الله سمع قريب يريى كل قول مثالي ومعتد وخلة وان اخطا  
 ولو تروى اذ فرغوا عند الموت او لم يبق اودوم يريى وجوه الموحدين  
 مثل انك خطيعة فلا خوف فو بفوق الله به ربا وتخصيب واخذ  
 من ان قريب من ظهرك ان من الى بطنها اوقية الموقف الى النار ومن  
 صرا يريى القلب والقلب على عطف على فرغ اوله فوف وبوبع الله  
 فراء واخذ عطف على محله اذ فوف هناك وهناك اخذوا لوانما  
 به عتد وقدم ذكره في قوله ما يصاحبكم ولان لهم الشاوش ومن  
 ابن لهم ان يتناولوا لان تناولا ستهلا من مكان يعيد فانه في جن  
 التكليف وقد بعد وهو عيش حالهم في الاستعداد من لا يابور  
 فان عنهم وبعد عنهم لوانه يحال في ريدان يتناول الشئ من غلوة  
 تناوله من ذراع الاستحالة وقراء ريد عروا الكوفون غير محض  
 بالهزة على قلب الواو لظمها لانه من ناء شئت الشئ اذا طليست  
 قال رؤية القماني جارا الى الحاموش اليك ناء من المقدر المناوش  
 او من ناء شئت اذا خربت وقته قوله غنى شئت ان يكون اطاعني  
 وقد حدثت بعدك مؤد امور فيكون عني لتناول من يريى  
 كغزابه عتد اوبالغالب من قبله فذلكا وان التكليف بيقين

حالة

ان سرف



بالعيب ويحسب الظن ويحسبون بما لم ينظروا في الرسول المطاعين  
وفي الغالب من النبي صلى الله عليه وسلم كان بعيدا عن الخرافات وهو النبي الذي  
توجهوا في الدنيا والدين وما كان في حرة كاحكامه من قبل ولقد قيل بحالهم في  
ذلك بحال من شئنا لا نراه من كان بعيدا بحال للظن في حقيقته  
وقد وقع فيهم عن الحان الشيطان يلقى اليهم ويلقيهم ذلك العظم  
على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة لئلا يبينوا لآياتهم  
بحال القاذفين في محصل ما ضيعوا من آياتهم في الدنيا وحيل بينهم وبين  
ما يشهدون من نفع الايمان والنجاة به من النار وقرأ ابن عامر  
والكسائي باسماهم والضم الحاء كما فعلوا بشياعهم في قبل ان يشاهدوا  
منهم رآهم المداجنة انهم كانوا في شدة من موقف في الرتبة اذ  
د تبيح منقول في الحاشية او لئلا يفتكوا في الشدة لئلا يفتكوا في الشدة  
منهم سورة سبأ لم يبق رسول في الدنيا كان له يوم القيمة فقا  
وخصلا في سورة الملائكة مكيته وايها خير في سورة

**بسم الله الرحمن الرحيم**

الحمد لله فاطر السموات والارض مبدئها ما العظمى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
مشق الحريم باخراجها منه ولا فتا محضه لا بد عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلا وسلاط بنائه وبنائيه والصلح من عباد ييلقون اليهم  
وسالاه بالحق ولا لهم والمواد الصداقة او بانه ومن خلقه  
يؤمنون له لانه صبيح اذ في اخوة منقذ ناث ود باع وذي  
اخوة متعد منقذ ناث يتفاوت ما لهم من الراتب بين المؤمنين  
او يشعرون بانهم ما كلهم الله عليه فيصرون فيه على امرهم  
ولعله لم يرد خصية ولا عذرا ونفي ما ادعاه الماردى انه عليه السلام  
راى حبر لا لم يلبث للمعراج بين يدي ولا سحابة جناح يزيد في الحق  
ما يشاء استئناف للدلالة على ان نقادهم في ذلك مقتضى حقيقته و  
معدى حكمته لا امر يستدعيه ذواتهم لا اختلاف ولا ضفاف

والا يبع

ولا يقع في الخرافات والفتن كانه لدايم الحث تركه ثم تناهى في لوازم الامور  
المتفقده وهو محال ولا ية متناه ولا يات القصور كمالها كماله في الرتبة  
في الصور وخصا في العقل وسياحة النفس ان الله على كل شئ قدير  
وتحصيل بعض الاشياء بالتحصيل في بعض احوالهم من هذا لا يروى ما يفي  
الله للنايين من غيرة ما يظن لهم ورسولهم في تحصيل الشئ المستحيل  
كغيره وامين وعظم وشيعة ذرة فيك لها بحسبها وما يمشي فلا  
مرسل له يطيعه واخذوا في الضمير كماله في كفاية بالرحمة والمنة  
مطلقة بتنا والاد الغضب وفي ذلك شعاع بان رحمة سيقت بعين  
منها ما كبه وهو الجزل لعالى كماله ليس له خيان بناذعه فيه  
الحكيم لا يفعل الا يعلم وابقان ثم لما بين ان المجد الملك الملك  
والمتصرف فيها على الاطلاق ان الناس يشكر انعامه فقال يا ايها الناس  
اذكروا نعمة الله عليكم احفظوا نعمه من حقها وادعوا عرفانها وطاعة من  
ثم انكر انكر لغرض في ذلك من غير فيستحق ان يشكر به بقوله هل من خالق  
غير الله يردكم من السماء ولا يؤمن له لانه لا هو قاني لو لم يكن من ابي  
وجه تصدق عن النبي صلى الله عليه وسلم به ودر في عبد المحل على محرم  
خالق باه وضفا ويدر في انك ستفهم بمعنى المتقى اوله في خالق  
وجرة حرة ولكسائلا على لفظه وقد مضى على الاستثناء ويزدرك صفة  
خالق او استثناء فيفسر له او محلا مبداء وعلى ان خيركم اطلاقه على خالق  
من اطلاقه على غير الله وان يكونك فقد كنت رسول من قبل ان اى فيناش  
هم في الصبر على كذبهم فوضي فقد كنت موضع استغناء  
بالسنة المستحب فيتكبر رسول المتوكل المقتضى بارة والتكليف  
والحيت على المصانعة والى الله ترجع الامور فيجازيها واما على الصبر  
ولا تكذب يا ايها الناس ان وعد الله بالصبر الحقا حق لو خلف فيه  
فلا يغركم الحيوة الدنيا فينهلكم القميع راع ظلال في حرة والسعي  
فلا يغركم بالله العز من الشيطان بان عبيدكم للمغفرة مع اذكار



على المعصية فانها وان لم تكن كذا المنزلة التي في كتاب الله تعالى  
على دفع الطبيعة وقراء بالضم وهو مقدر على كعود اذ الشيطان  
عند عذابه عامة فبغيره في عذابه في عقابكم ولا تبالكم فكونوا على  
حذر منه في جميع احوالكم انما يعبوا به لئلا يكونوا من اصحاب السعير  
لهذا دونه وبيان لغرضه في دعوه من عذابه الى اتباع الهوى والركون  
الى الدنيا الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات  
لهم مغفرة واخر كبير وعبدوا ربهم بعبادته ووعدهم الجنة وقطع  
الامانة في العارضة وبناء لا يخلو على الامانة والعلل الصالح  
وقوله ان من له سوء عمله فراه حنا فغير له اي ان من له  
سوء عمله بان غلب دمه وهواه على عقله حتى انكسر رايه فرأى  
الباطل حقا والحق حسنا لم يكن له بزين ليرد فحق عرف الحق وحسن  
روا عاا واستقصاها على ما هي عليه في هذا الجمل لئلا يظن ان الله  
يفضل بيننا وبينهم شيئا وقيل قد مر ان من له سوء عمله قد  
نفذ عليهم حسنة فمنها الجنة لئلا يظن ان الله قد نفذ فيكم عليكم  
حسن عليه ومعناه فلا تزدك نفيك عليهم الحركات على غيرهم  
واصداهم على التكذيب والافاء ان الله لا يظن ان الله لا يظن  
دخلنا على السبيل فدخلت على السبيل وهو خير من الدنيا والآخرة  
على تفنن اعظامه على احوالهم وكثرة مساوي افعالهم المعصية  
للتأسف وعليهم لئلا يوصلها لا تصله المصداق تنقذهم من  
بعضها وبيان للمعصية عليه ان الله عليم بما يفعلون فيجاءهم  
عليه والله الذي ارسل الرياح وقرأه لئلا يكون خروجه والكسائي الرمي  
فتبينوا على حكاية الى الماضية استقصاها لئلا تكون الصورة للبعث  
الالهة على كل الحكمة وذلك ان الله يبين احوالها من الماضية فلذلك استند  
اليها ويحذر الحذر اخذوا ولا تبالوا لئلا يكونوا من اصحاب السعير  
الى باب منيت فاحسبوا به ولا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله

والمعصية  
سبب

سبب السبب الصابر خطا بعد موتها يبينها ولا يظن ان الله لا يظن ان الله  
اذ خلقنا خلقا طاهرا من هذا المصنع كذا الشكواي احبا للموت  
شكواي لا على في صحتها المقدودة اذ ليس بها الا لا حقا في الحقيقة  
المادة في المقبول عليه وذلك من ماضها وفيها كيفية لا حقا فانه  
تعالى رسول الله عز وجل منبت منه اجساد الخلق من بين يديه في العرش  
والمنفعة فليكن الخلق جميعا اي فليطهرهم من عذابه فان له طاهرا مستحقا  
بالعمل والمداولة اليه بضعف الحكم الطيب والعمل الصالح يرفع  
بيان لما يطلب العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودها اليه  
بجاءه بقوله اياها او صعوده لكثرة بصوحتها والمشتك في رفعه  
لحكم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد ويطلب الله العمل اوبه للعرفان  
بحق ولا يمان ويقويه اقر الله ويحب من العمل بهذا الشرف بما فيه  
من الكلفة وقوة يصعد على البناء والمصعد هو الله تعالى او المستكبر  
او الملك والكل الطيب يتناول الذكر والمراة وقراءة القرآن  
وعنه هم سبحانه الله ولا اله الا الله والله اعلم اقالها القدر  
عز وجل الملك الى السماء فحباها ووجه الحق فاذا المكي على صالح لم يقبل ذلك  
بكر من السمات المكارم السبب حق بكرات فليس للسمات في ذلك  
الندوة وتبين لهم الراي في احد ثلث حسيه وقيله واجلته لهم  
عبدوا سديد لا يؤبه دونه مما يكونون به ومكره ذلك هو سوره  
بعضه ولا ينفذ ذلك في حود مقدرة لا يغير به كذا عليه بحق والله  
خلقكم من ارباب خلق آدم ثم من نطفة مخلوق ذريت من نطفة خلقكم  
اذوا جاذرا نادانا واما نحن انفق ولا تفصح الا بعله لا تعلق  
له وما يغير من غير وما يغير من غير الى الكبر ولا ينفذ من غير  
المعصية ان يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله  
ناقصا ولا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله  
فيه نعمة بغيرهم المتابع كقولهم لا يشيب الله عند ولا يعاقبه الا بحسن

كثرت



قبل الزيادة والنقصان في غير واحد باعتبار استيفاء التمام  
 في التوجع مثل ان يكون فيه ان في غير مستوفى سنة وروا فان يكون  
 وقبل المزايا بالنقصان ما عدا عن وينقص فانه يكتب في صحف  
 عمره وما فيه من عيوب ولا ينقص على بناء الفعل الا في كتاب علم  
 او التوجع او التصحيح ان ذلك على الله بمراسلة الى الحفظ  
 والزيادة والنقص وما يستوي لغير هذا عند قرأت سائر  
 شرايه وهذا المثل لغيره من المؤمنين والكافرين والفران الذي  
 يكسر العطش والساقي الذي يشهد الجحاد ولا حاجة اليك  
 بحرف على حقيقته وقراء سائر بالتشديد والتخفيف والمثل على فعل  
 ومن كل ناء طون لما طريا وشيخ جود خلية تلبسوا استطراد  
 في صفة الصبر وما فيها من النعم او تمام الفصيل والمعنى كما انهما  
 وان استركا في بعض الفوائد لا يتساويان وحيث انهما لا  
 لا يتساويان فيها هو المقصود بالذات في الماء فانه خالصا احدهما  
 ما افسد غيره على كماله لا يكاد في المؤمن الكافر وان اتفق  
 استراهما في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة والخذل فيهما  
 فيها هو الحاصية للعظماء وبقاء احدهما على العطش والصلابة ذلك  
 لا غير او تفضل له جاع على الكافر عاين ذلك العذب من المناهج والاد  
 بالجلية لا الى واليو قيت وترى الفلك فيه في كل من اخر يشق  
 الماء بجريها لتتخوار فضله فضل الله بالنقله فيها واللام  
 متقلعة عواجر يجران يعلق بما قد عليه لا فعل المذكورة و  
 ولعلكم تشكرون على ذلك وحرفا ليرجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر  
 الحال يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل وسفر النفس  
 والقمر كل جري لا جمل مستمى هي من وقريها ومنتهاه او  
 يوم القيمة ذلكم الله وتكم له الملك لا نشارة الى الفعل الجدي  
 لا شيئا وفيها لشعار بان فاعليته لها موجبة لثبوت الاختيار

المتواترة

المتواترة ويحتمل ان يكون له الملك كما ما قبل في القرآن والذين يدعون  
 من دونه ما يملكون من قطيع يمددك له على تفرقه بالاولوهة والرتوبية  
 والقبطير لضافه للنشاة ان شئهم لا يشعروا عاءكم لانه عاكرو  
 ولو سمعوا على سبيل الفرض ما استجابوا لكم لعدم قدرتهم على الاستجابة  
 او لتبريهم منكم بما تدعون لهم ويوم القيمة يكفون بشرككم يا ايها  
 لهم يقرض بطلان به او يقولون ما كنتم ابايا لتعدون ولا ينشك  
 مثل جبر ذلك بخبرك بالاولوهة مثل جبره اخبرك وهو الله تعالى  
 الجبر على الحقيقة دون سائر الجبر والملاذ تحقيقا لغيره من حال القسام  
 ونفي ما يدعون لهم بالانها الناس انتم الفقراء الى الله في انفسكم  
 بعنكم وتعرف الفقراء للمبالغة في فقرهم كما انهم ليسوا بفقراء  
 وكثرة احتياجهم الفقراء وان لا فتقار سائر المدايق بالامتنان  
 الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال في خلق الانسان ضعيفا والله هو  
 الغني الحميد المستغنى على الاطلاق والمنعم على سائر المخلوقات حق سبحانه  
 عليهم الحمد ان يشاء بغيركم وبما تحت يدي جبريد بغيرهم اطوع  
 منكم او يعاليم اخر ما تعرفونه وما ذلك على الله بغير عتق  
 او معتبر ولا تزدوا ذرة وزوا اخرى ولا تحمل ثقل انة انتم  
 نقير اخرى واما قوله ليحملن اثقالهم والاثقال مع اثقالهم في الضمان  
 المضامين فانهم يحملون اثقال مناهلهم مع اثقال مناهلهم وكذلك  
 اوزارهم يشرفها شئ من اوزارهم ومن ثقله ثقل  
 اثقالها او قدر الى غير ما يعمل بعض اوزارها يحمل منه شئ لم يحمل  
 شئ منه في تحمل عليها دنسها كما في ان يحمل عليها دنس غيرها ولو  
 كان ذا افرق ولو كان المدعو ذرايتها فامر المذموم له ان تدع  
 عليه وقدره وقدر على حذرها وهاولى جعل كان للثامة فانه لا بد  
 فظلم كل يوم انما تدين الذين يحشون ربهم بالغيب غايين غدا به  
 اوعا الناس في صلواتهم او غايبا عنهم غدا به واقاموا الى الصلوة

اولى  
 بغيره



فانهم المنتفعون بالانذار غير اخذوا الفعلين لما عروهم تركي  
 ومن قطع عروهم من المعنى فانما يتركى لنفسه دون نفعه لها  
 وقوله تركى فانما تركى وهو عراض موكل بالحيثهم واما قائلهم  
 والصلة لانها معلقة بالتركى الى الله المصير فيجازيهم على تركيهم  
 وما يستوى الا على المصير الكافر والمؤمن وقيل ان الله لا يمتنع  
 والله عز وجل لا الظلمات ولا النور ولا الباطل ولا الظل  
 ولا الخرد ولا الليل ولا النهار ولا كيد في الاستواء وكبريا  
 على المتقين لم يزلوا كيد في الحسد ودفعوا عن الحسد على السم  
 وقبل السهم ما ثبت بها راد الحسد وما تولى الله وما يستوى الا خفاء  
 ولا الا على من قبل المصير الكافر والمؤمن ولا يتركى ولا يترك  
 كره الفعل وقبل العلماء والجهلاء لان الله يسمع من بين  
 هدايته فيقول لهم بانه ولا تقاطع طائفة وما كنت تسمع  
 في القبول ترشح في المصير الكافر والمؤمن ولا يتركى ولا يترك  
 في اقناطه عليهم انى كنت لا تتركى فاعلم ان الله لا يتركى واما  
 الا يسمع فلا يتركى ولا يتركى في المطبوع على قلوبهم انما  
 اذ سئلناك بالحق محققين ومحققا اذ اسأله مصحبا بالحق وحجرا  
 ان يتركى بغير انذار الى غير الحق العبد وان يتركى اهل عصية  
 لا خلاص فيهما تدين في الدنيا او عالم يتركى عنه والاكتفاء بذكر  
 للعلم بان النفاذ قديمة للبشارة سيما وقد قرئ في سورة  
 ولا تتركى المقصود الا تم البعثة ولا يتركى ففهم ان الله  
 في الدنيا جاءهم وسلم بالبينات بالحق والشهادة على بنوهم  
 وبالكبر كصفتهم وبالكبر كصفتهم وبالكبر كصفتهم وبالكبر كصفتهم  
 اداة للتفصيل دون الجمع ويحذف الزيادة واحدا للعطف لتغاير  
 والى صفتين ثم اخذت الذين كفروا كيف كان نكرانى انكارى بالعقوبة  
 الم ترون الله انزل السحاب ماء فاحر حنانياه عن غير محققا لانها

امية في

اجناسها

اجناسها او اجناسها على ان كلا منهما ذو امتنا مختلفنا وهما تارة الصفر  
 والحصة ومنهما من الجبال جنة ذو جنة اى خطط وطراين وهما جنة النار  
 للخطية المستورة على ظهره وقوله جنة بالضم جمع جنة بمعنى الجنة وجنة  
 بفتحة تن وهو الطريق الراضح بيض ومن مختلف الماء انما يشترط في الضعف  
 وغالب يسود عطف على يضر او على جنة كانه قيل في الجبال ذو جنة مختلفة  
 واللون ومنه ان يتركى اللون وهو تالكيد مضروب فان الغراب  
 تالكيد لا شدة وحق لتاكيد ان يتبع المؤكد ونظيره كذا الصفة في  
 النافعة والمفرد الجائز الطير عسكرها دكان مكنين الفضل اه  
 وفي مثله من يتركى كيد في الكبر باعتبار ان لا يتركى ومن الناس  
 والدراب ولا نعام مختلف الوانه كذلك كاختلاف النار والجبال  
 اعني ان الله في عباده العلماء اذ شرط الحث بغيره من الحث  
 هو العلم بصفايته وفعاله في كل علم به كان اخشى منه ولذا قال  
 ان اخشى الله واتقاه له ولذا ذكر افعاله الدالة على كبريائه  
 وتقدم المفعول في المقصود حضرة الفاعل ولا يتركى الا من  
 وقوله يرفع اسم الله وفضل العلماء على ان الحث متعاده للتعظيم  
 فان المعظم يكون محظيا ان الله عز وجل يرفع اسم الله في الجبال  
 على ان معاقب المصير على طغيانه عفو والتائب عن عصيانه الى الله  
 تتلون الكتاب بامون قراءته ومتابعة ما فيه حق صادرة  
 سيما لهم وعقوباتهم لا يتركى بكتاب الله القرآن او جسر كماله فيكون  
 ثناء للمصدقين والامم بعد اخضاعهم الى الكذب واقاموا الصلوات  
 ولا نفقوا ايمانهم بآياتهم بآياتهم بآياتهم بآياتهم بآياتهم  
 اليها وقبل التوبة المنوبة والعدا بنية في المفروضه بوجه  
 بخارة تحصيل ثواب الطاعة وهو جزاين كن ثبوت كن تكسب كن  
 تلكم بالحد ان صفة للتجارة وقوله ليوفيه لهم اجورهم علة

اربع



لما لوله اي يتفق منها الكسار وتنق عن الله ليوفيهم بنفاهيها  
اجوراء الله اولها انما عندنا الله ثم نحن فكلوا ذلك ليوفيهم  
او عاقبة ليخرجون ويترددون في فضل على ما يقابل اعمالهم ان  
عقود لقرطاتهم شكور لطاعتهم اي مجازيهم عليها وهو  
علة للتوفية والزيادة او جزاء ويخرجون حاله وادوا نفق  
والذين لا وحينئذ ليكن الكتاب يعني القرآن ومن للتبين رو  
او الجنس ومن للتبعض هو الحق مصداقا لما بين يديه بواقعه  
مصداقا لما تقدمه من الكتب المتواترة حال مؤكدة لان حقيقة شئ  
من افقته اياه في العقابيد وامس لا حكم ان الله يعياك مجيب  
بغير عالم بالبراطن والظواهر فلو كان في احوالنا في التوف  
ثم ليكن مثل هذا الكتاب الجز الذي هو عيا ر على سائر الكتب  
وتقديم الخير للملكة على ان العرف في ذلك مورد الزواحي  
ثم اوردنا الكتاب حكما بتوحيده نيك ونورته فغير عنه  
بالماضي لتحقيقه افاورثناه من الامم المتألفة والوطوف على  
الذين يتلون والذي اوجبت اليك اعراضا لبيان كيفية التوف  
الذين لم يسطفنا عياك يا يعق علماء ولا متفر الصغابة ومن بعثهم  
او لاقه باسهم فان الله اصفحناهم على سائر الامم فمن فيهم ظالم  
لنفسه بالتفكير في العلم ومنهم مقتصد يعقل في اعلى كثر  
ومنهم سابق بالخير باذن الله بضم التعليم ولا زناد الى  
والعراق قبل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم  
وقبل الظالم الخرم والمقتصد الذي خلط القلح بالسبي  
والسابق الذي ترتج حنا تبحر صادت سياتة مكفرة  
في حق قوله ام الذين سبقوا فاولئك هم الجنة بغير حساب  
واما الذين اتبعوا فاولئك يحاسبون حسابا يسيرا واما الذين

ظلموا

الظالم انفسهم فاولئك يحاسبون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته  
وقبل الظالم الكافر على ان الضمير للعباد وتقدير ملكة والظالم  
الظالم يعق الجاهل والركن الموصى مقتضى الجبلة ولا فساد  
عيا وضان ذلك هو الفضل الكبير اشادة الى التوريت ولا ضطفا  
والسبق جنات عدن يدرجونها مبتداء وخبر والضمير للثلاثة اذ  
الذين والملتصدين السابقين والراغبين بها الجنس وقوله جنات عدن  
وجنات منسية بفعل بفسره الظاهر وقراءه بغيره بغيره  
المفعول يحلون فيها جنات ان اول مقدرة وقراءه يحلون من جنات المنة  
فهي ما ليه من اساور من ذهب من الاكل للتبعض والناية للتبين  
ولم لو عطف على ذهب او ذهب من صبيح بالاولو او من ذهب صفا  
الاولو ونفسه نفع وعاصم عطف على اساور ولباسهم فيها  
خرين وقال المديته الذي ذهب عنا الحزن هم من خرق العاقبة  
وهم من اجل المعاش واقائه ادم وشوسه ابليس وقراء الحزن  
اي رينا العقود للذين سبقوا شكور للطيبين الذي اهلنا دار المقام  
اد اولا قامة من فضل من انعامه وتفضل اذ واجبه عليه لا يمتنا  
فيها نصيب نقي ولا يمتنا لغوب كذا لاذ لا تكلف فيها ولا كذا ابتغ  
نفي النصيب نقي ما يتبعه مبالغة والذين كثر الله لهم نار جهنم  
لا يقضي عليهم لا يحكم عليهم عورثان فيموتوا فاسترجعوا ونصبة  
باضمار ان وقوله فيموتون عطف على يقضي كقوله ولا يؤذن لهم فبعيد  
ولا يحقق عنهم من عذابا بل لما حيث رينا شقاها كذا كذا في ذلك الجز  
بخير كل كذا مبالغ في الكثرة والكثرة وقراءه بغيره وبخير على نهار  
المفعول اسناد الى كل وقراءه بخاري وهم بصطرون في استيقون  
يفتعلون من الصراخ وهو الصياح استعمال في الاستفان على قد  
المتنصت صوت رينا اخرجنا نفل صالحا اعلى الذي كذا نفل صالحا



المقول في تفسير العمل الصالح بالصالح المذكور في القرآن على ما علم من غير  
الصالح ولا غيره ولا شاعرا بان استقامتهم فيه وانهم  
كانوا يحسبون انهم صالحون ولا يحقق لهم خلافة اولم ينجح لهم ما يتبعون  
فيه فذكر وجاءكم المنذر من ربكم وتوبوا اليهم وما يتبعكم فيه من  
كل عرقلتك المكلف فيه التفكير والتذكر وفي ما بين العرش والحي  
اليتيم وعندهم العلم الذي اعطاه الله في ادم من قوله في الحنف  
على حق اولم ينجحكم فانه للتقديس كانه في عرقلته وجاهكم التذلل والذل  
او الكتاب وقيل العقل والنبيل ومن لا قلب قد فوفا  
للطالين في تفسير يدفع الغدا عنهم اية الله عالم الغيب السميع البصير  
ولا ريب ان ينجح في علمه في الدنيا ويحقق عليه حوله اية الله علم  
الصدق وتعليل له لانه اذا علم مصالحة المتدبر وهي اخفى ما يكون  
كان لعلم الغيب هو الذي جعلكم خلافة في الاصل يلقى اليكم مقاليده  
التي فيها وتبين خلفا بعد خلف في خليفة والخلفاء هي خليفة  
مكرر فعليه كفر جزاء كفر ولا يزيل الكافرين كفرهم عندهم ولا  
مقتا ولا يزيل الكافرين كفرهم ولا يخاف ان يمان له ولا يترك رسله  
علمان ان قضاء الكفر لكل واحد من الاخرين من قبل ان يقضاه في  
وجوه التخت عنه وهو المراد بالمقرب وهو استبداد بعض حق الله  
وبالحق رخصاوة لا يخرج قد ارادتم شركاءكم الذين تدعون  
الله يعني الهتهم ولا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله اوله  
فيما يكونه لا ريب في ما اذا خلقوا من الله من الله من الله من الله  
اشتمال له بمعنى اخبرني كانه قال اخبروني عن هؤلاء الشركاء الذين  
اي شئ من الاصل استندوا بحلقه ام لهم شرك في السموات  
ام لهم شرك مع الله في خلق السموات فانتم تحقوا بملك شريكه  
في الا الهية ذابته ام انتم كتابا بيطق على انا اتخذنا شركاء

فلم على بيته منه على وجه ذلك الكتاب بان لهم شركا جليلين  
انهم هم المشركون كقولهم انزلنا سلطانا وقراء نافع وابن عامر  
وايوبكر على بيتنا فيكونا بما الى الشريك خطره في نفسه فغلبت الدابة  
بل ان بعد الظالمين بعضهم بعضا ولا غفران لما نقي انواع الخلق في الدنيا  
اصبر عنه بذكر ما عملهم عليه وهو غير ان شدة اوله ولسا ولا  
لا تبايع بانهم شفعا عند الله يشفعون لهم بالتقرب اليهم  
ان الله يسئل السميع عن ذلك ومن ان تروا كراهة ان تروا  
فان الحكم حال بقاءه لا بد له من خافظ غلبه ان تروا في الاصل  
منع ولين والالتان اشكها ما امسكها ما احبها بعين وبعين  
لا تروا والحلة ستادة مستر الجوابين من اولي ذابن واللتان  
لا ابتداء ان كان حبا غفورا حيث امسكها وكانت اجدي برين  
بان هذا هذا كما قال تكاد السحابة تبتطرح منه وينشق لا  
واقسما يا الله جصا يمانهم لمن جاءهم نذير ليكون احدا  
من احديهم ولا هم وذلك ان قريشا لما بلغهم ان لاهل الكا كذبوا  
رسولهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى لو انا نادى رسول الله  
ليكون احديهم احدا لا هم اي من اوليهم من اليهود والنصارى  
وغيرهم لا من امة التي يقال فيها هي احديهم لا هم تقضيها لها  
على غير ما في الهدي ولا مستقامة فلما جاءهم نذير يعني هم  
ما زادهم اي المنذر او مجيبه على الشك في نفور ابتاعوا الحق منكم  
في الاصل بذكر نفور او معقوله ومكره ليقا اصله وان مكرهوا المكر  
الشيء فخذوا الموصوف استغناء بوصفهم يدلان مع القول بالمصداق  
ثم اضيف وقروا حجة وحده بسكون الهمزة في الاصل ولا يحق ولا يحيط المكر  
السوق لان باهله وهو الماكر وقد جاق بهم يوم نبي وقروا ولا يحق المكر  
اي لا يحق الله وهل ينظرون ينظرون في سنة لا قبل سنة فيهم

اي لا يقين



بهتدب كذا لم يزل يدين الله بدينه ولن يبدله الله  
 اذ لا يبدل ما جعله من التعذيب تعذيباً ولا يحلها بان ينقل من المكان  
 الى غيرهم وقوله اولم يروا الى ارض خضراء كيف كان عاقبة الذين  
 من قبلهم استشهدوا عليه بما يشاهدونه في مسايرهم الى الشام واليم  
 والعراق مراناً والماضين فكانوا اشد منهم قرة ومكان الله يعجز عن  
 شئ يشقه ويغونه في السموات ولا في الارض الله كان عليهما بالبرهان  
 قدرا عليهما ولولا ان الله للناس بما كسبوا من المعاصي ما ترك على ظهرها  
 ظهرا الا من فرأى فيه من شقة تدب عليها ينشوم معاصيهم وقيل المراد  
 بالآية لا شئ من القول ولكن من هم الى اجل سعيهم وهربهم القصة  
 فاجابوا اجلهم فان الله كان بصيرا فبما اذيعهم على اعمالهم  
 عن النبيهم من فرأى سورة الملائكة دعته ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من  
 اي باب شئت وعن النبيهم **سورة يس** يدعي المعية فجمع  
 خبر الدارين والرافعة والقاضية يدفع عنه كل سوء ويقفوله  
 كل حاجة وهي كنية وآيات ثلاث وثلاثون الله تعالى يعلم  
**سورة الرحمن الرحيم**  
 يسين كالمعنى ولا غراب **سورة الرحمن** يا ايها الانسان بلغه على ان  
 اصله يا يسين فاقصر على شطر كثرة النعماء بما قبل الله  
 في عين الله وقراءه بالكر كبر وبالفق على الياء كما ينزل ولا غراب على  
 ان يسين او باضمار حرف القم والفتحة عن فتح الضم في القم بناء  
 كبريت او غرابا على هذين يسين فاما الى الباء حمزة والكسائي والجر  
 ودفع واذهب التثنية في واو والمقران الحكيم ابن عامر والكسائي  
 ويعقوب بن كثر وهو واو القم او للوطف ان جعل يسين مقاما ليد  
 لمن المسلمين على مر اوطاف مستقيم من الذين اذنبوا على صراط مستقيم  
 التوحيد ولا مستقامة في لا مؤبد وجوز ان يحسن على صراط مستقيم  
 حال

وسورة الرحمن الرحيم  
 مستوحاة

وحالة المستكر في الجدار والجور وفائدة وصف المشرق بالاشراق  
 صيحا وان قال عليه من المبتدئ التزاما تنزيل الغيرة الرجم من عروق  
 والمصدر يعنى المفعول وقوله ابن عامر وخرجه والكسائي وحفظت  
 باضمار اعني او فعله على انه المصدر على اصله وقوله بالجر على الياء  
 من القرآن لتندبر قومنا متعلق بتنزيل او يعقوب بن المرسلين ما انزل  
 ابا وهم قومنا غير منديرا باوهم يعنى اباوهم ولا قريبين لسطوان  
 مرة والفتحة فيكون مفعلة ليشترح حاجتهم الى ارساله او الذي  
 انذره او ينشأ انذره اباوهم ولا تعدون فيكون مفعولا بنا  
 لتندما ولانها باوهم على المصدر فمهم غافلون متعلق بالفتحة على ان  
 اى لم يندروا فبقوا غافلين او بقوله انك لم المرسلين على الجر ولا  
 اى ادسلناك اليهم لتندبرهم فانهم غافلون لعدو القوم على الكفر  
 يعنى قوله لا ملاقن جهنم من الجنة والناس اجمعين فمهم لا يؤمنون  
 لا تهم من علم انهم لا يؤمنون ايا جعلنا في اعناقهم اعلا ولا نفير  
 لمصحبهم لهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا يفهمون الايات  
 ولانهم يتحجبونهم بالبين غلت اعناقهم فمهم على الايات  
 فالا غلا واصلة الى الايات فلا تخيلهم بباطلون رؤسهم  
 فمهم مضمون دافعون رؤسهم غاضون ابصارهم في انهم لا يلتفتون  
 لغت الحق ولا يعطفون اعناقهم نحو ولا بباطلون رؤسهم له  
 وجعلنا من بين ايديهم سدا وخلفهم سدا فاعينناهم فهم  
 لا يبصرون وعن احاطهم سدا في خطي ابصارهم بحيث لا يبصرون  
 قدامهم ووراءهم فانهم محبسون في مطويع الجرد من عروق  
 عن النظر في الايات والذليل وخرجه والكسائي وحفظت سدا بالفتح  
 وهو لغة فيه وقيل كان يفعل الناس في الفتح وما كان يحل  
 فبالفتح وقوله فاعينناهم من العشى الغمر الملهة وقيل ان يتان في محض



حلف ان يبعث الله رسولا من قبلي فاني قد  
 ليدفعه فلما دفع بين اثنتي عشرة سنة فليكن  
 عنما يجهد في دفعه الى قوله فاحذرهم فقال محزون  
 هذا الخبر فذهب فاعلم الله تعالى وسواء عليهم اذ نذرتهم ام لم تنذرهم  
 تنذرتهم ولا يؤمنون سبق في البقرة انما تنذرتهم انما تنذرتهم  
 البقرة المرومة من اتيه الذكر الى القرآن بالثقل فيه والعلية  
 وحقيق الرحمن بالحب فحاف عقابه قبل مولده ومعانية اهواله اذ  
 في شربته ولا يغير برحمته فانه جاهل بمن ينقم وقران فبين  
 بخبرة واجد كريم انا نحن نحيي الموتى لا موت بالبعث والحق  
 بالهداية وتكليفنا فاعلموا ما استقلوا من اعمال الطاعة والطاعة وانما  
 الحنة كعلم علم وقبيل وقبيل والجنة كاشاعة باطل وتأسيس  
 وكل شيء احصيناه في ايام مبين يعق الريح المحفوظ واضرب لهم مثلا  
 ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب من الجوارح والاشياء والاشياء  
 الى مفعول من يصدقونه مفعول الجوارح والاشياء والاشياء على ضرب  
 مضاف الى اجعل لهم مثلا اصحاب القرية مثلا ويجوز ان يفسر على واحد  
 ويجعل المقدر بلاء في المفعول او بيان الاله والقرية لفظا كناية اذ ما  
 المرسلون بلاء اصحاب القرية والمرسلون ورسول عيسى م الى اهلها و  
 الى قلبه في قوله اذ ارسلنا اليهم اثنتي عشرة نذر رسول الله وخليفته  
 وهما يحيى و يوشع وقيل غيرهما فكذبوا فاعزنا فقومنا وقراء البكر  
 محققا عزه اذ اعلمه وحده المفعول لذلك لما قبله عليه ولا المفعول  
 ذكر المعززة بناتيه هو شمعون فقالوا انا اليكم مرسلون وذلك  
 انهم كانوا عبيد اصنام فارسل اليهم عيسى م اثنتي عشرة نذرا الى الله  
 و ايا يحيى الفجار يرمي غما فافهمها فاحذرهم فقال امعنا اية  
 فقال شفي المريض ونبري الائمة وذلك يوم وكان له ولهم نصيب

الروح واما في

عن عيسى

فسجوا فبراء فامر جيب وقت الخبر مشفى على ابيه الملقى وبلغ  
 حينئذ الى الملة وقال لها الزنا الميسرة السهنة قال نعم فاذبح  
 واليه قال حتى انظر في امره فاجسدها ثم بعث عيسى بنوعون  
 فدخل مبكرا وعاشرا صاحب الملة حتى استأمنوا وصلوا الى الله  
 فاشربه فقال له يوما سمعتك انك حبست رجلا قال فصل سمعت  
 ما يقولونه فالله فدعاها فقال شمعون فزاد شكما قال لا الله  
 الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال لها اصغاه وادجراه  
 قال لا بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما لك انك لا ما يتقني  
 الملك فربما يغلام مطهر من الجنين فدعوا الله حتى استقوا بصرا  
 واحدا بنذر قتل في موضع في حديقته فصارتا مقلتين ينظر  
 بها فقال له اذ ايت لو سكت لك هذا حتى يضيغ من هذا حق كونه ذلك  
 والشر قال ليس لي عندك بشر هذا لا يصبر ولا يصبر ولا يصبر ولا يصبر  
 ثم قال ان قدرا لك كما على اخيا ميتا فادعوا ابغلام ما من من سبعة  
 ايام فدعوا فقام وقال اني قد قلت سبعة اودية من النار وانا احذر  
 ما انتم فيه فامروا وقال ففوت ابواب السماء فوايت شيا باحدا شفيق  
 لعمرك لثلاثة شمعون وهنك فلما راى شمعون ان قوله قد اترفيه  
 ففقه فامر في جميع وقت لم يبق صياح عليهم جبرل ففعلوا اقا لولا  
 ما انتم رايت من ثقتا لا فربة لكم علينا نقض اختصا صمكم يا تدعون  
 ودفع يتركه نقض النقي المقضى على ما باله وما انزل الروح  
 وفي رسالة ان انتم رايت نكذبون في دعوى شقا لولا اننا يعلم اننا  
 اليكم المرسلون استشهدوا بعلم الله وهي عيسى بنوعون القم واذ  
 الاله الموكلة لا تدعوا فاعلمهم وما علمنا الا باليدع المين  
 الظاهر البين باله بالاشاهدة لهجته وهو المحسن لكونه  
 فانه لا يحسن الا بنبية قالوا انا نطربا بكم شيا فانا بكم وذلك



ما ادعوا واستقيحوا لهم له وتفرغهم عند الحق لم تنتهوا عن مقامكم  
 هذه لوجهكم ولتستكم من عذاب اليم قالوا طاب لكم ما كنتم تعملون  
 شئكم فكم وهو سوء عقيدكم واعمالكم وقدم طاب لكم فكم  
 ذكرتم وعظمت به وجناب المشركين في طاعتهم او توعدهم بالرحم  
 والعذاب وقد زيد ذلك في بين الامرين والافرن ان بعضي تطير  
 لان ذكرتم وقدم لان وادى بغير استفهام وادى ذكرتم بعضي طاب لكم فكم  
 حيث جرى ذكركم وهو بلفظ بل انتم قوم مسرفون قوم عادتم ان اسر  
 في العتبات فغنى جاءكم الشوم لادى الضلال ولذلك توعدهم وشأنهم  
 عن يمينكم ويترك به وجاءت افقها المدينة وجل يبعثي هو جيل النجار  
 وكان يبعث امناءهم وهو من امر محمد وبنيهم ما ستمائة سنة قبل  
 كان في غار يقيد الله فلما بلغه خبر الرسل اظهر دينه قال يا قوم  
 المرسلين اتبعوا امرى بئس لكم اجرا على النقص وتبليغ الرسل واهم  
 مهتدون الى خير الدارين ومالي لا اعبد الذي فطرني على قنارة  
 عزة فانه يسكن البيا في المصل تطلق في الا وانشاء بابراده في مقصود  
 المناصحة ليعقبه وانما هو النقص حيث اراد لهم ما ارادوا والاراد  
 تعذيبهم على ترك عبادته خالفهم الى عبادته عذبه ولذلك في الآية  
 مبالغة في التهديد ثم على المساق لادى ولا خفى او تحذير في قوله  
 الهة ان يردن الرمن بغيره تغنى عن شفاعتهم بشار لا ينفق  
 شفاعتهم ولا ينفقون بالنصرة والمطاعة لاني اذا انفي مني  
 حيتان فان ابتاد ما لا ينفق ولا ينفق ضرا بوجه ما على الخالق  
 المقيد على النقص والضرر فاستدراكه به ضلوا بسن  
 لا يخفى على العاقل وقدم نافع ويعقوب برعم وبنفع والياماني امن  
 ببريكم الذي خلقكم وقدم نافع وابن كثير واعمرو بنفع والياماني  
 فاستمعون فاستمعوا ايمان في هذا الخطاب للرسول فانه نافع

نرى

قوله

قوله اخذوا بيهونه فاستمعهم فكم قبل ان يقتلوه قبل اذ قتلوا الجنة  
 قبله ذلك لما قتلوه بشري بانه من اهل الجنة او لكراما وادنا  
 في خوارها كسابر الشهداء او لما هو ابقته فرقة الله الى الجنة  
 على قال الحسن وانما لم يقل له لان العرض بيان المقول دون  
 المقول فانه معلوم والكلام استئناف في خبر الجواب على السؤال  
 عن حاله عند لقاء ربه بعد فضيلة في نفسه ودينه ولذلك قال  
 يا ليت قومي يعلمون بما عفا لي ربي وجعلني من المؤمنين فانه  
 جواب عن السؤال عن قوله عند ذلك القول العظيم له وانما عفا  
 علم قومي بحاله ليحلمهم على كتمانها باثنية عن الكفر والدين  
 في الايمان والطاعة على الاولياء في كظم الغيظ والترحم  
 على الاعداء او ليعلموا انهم كانوا على خطا عظيم في اعداءه والله كان  
 على حق وقراء المؤمنين وما خيرية او مصدرة ولما صله يعلمون  
 او استفهامية جازية على الاصل والباصلة عفا ربي باني شئ  
 عفا لي برحمته المراجعة دينه والمصاهرة على اذاهم وما انزلنا  
 على قومي من نوح من قبل هذا اذ اوقعه من جنه السماء لانه  
 واما بغير الرسل ومما كان من قبلين وما وقع في كتماننا ان  
 شئنا جننا لاهلنا قومه اذ قدرنا لكل شئ سبينا وجعلنا ذلك  
 سبينا لا نتصارك من قوميك وقيل ما موصولة معطوفة على جندي  
 وما كان من قبلين على من قبلهم من هجادة ودمع واعطاهم شديدا ان كانت  
 ما كانت لا خذ ولا العقوبة ولا صيحة واجد ضاع راجع وقوله  
 بالرفع على اني التامة فاذا هم فاميدون ميبون شتهوا بالنا  
 ومن الى ان الخي كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال النبي  
 وما المرء الا كالشهاب وضوءه يحور رماد بعد اذ هو  
 ساطع يا خيرة على العباد تعالى اخذ من الاولاد التي

وانما هو النقص حيث اراد لهم ما ارادوا والاراد  
 تعذيبهم على ترك عبادته خالفهم الى عبادته عذبه ولذلك في الآية  
 مبالغة في التهديد ثم على المساق لادى ولا خفى او تحذير في قوله



ان تحضر فيها وهي باذل عليها ما يثبتهم من رسول الله كذا  
 يستلزمون فان المستلزمين بالثنا صحت الخلق المنوط  
 بنصهم خبر الدارين لحقاء بان يستلزموا عليهم وقد ارف  
 على حالهم الملايكة والمؤمنين من الثقلين ويجوز ان يكون  
 عليهم على سبيل الاستعارة لتعظيم ما جئوه على انفسهم  
 ويجوز قراءة يا حشر يا وضيهم بالطول بالجار المتعلق بال  
 وقبل يا ضار فعلها والمنادى محذوف وقوله يا حشر العباد  
 الى المفعول او المفعول يا حشر على العباد باحراز الصلح  
 الوقت المبرور الم يعلم وهو محقق كراهتنا قبلهم  
 من القوم لان كم لا يقول فيها ما قبلها وان كانت خفية لان  
 اضلها لا يستفهم انهم اليهم لا يرجعون بدلالة كم على  
 اي المبرور كثير اهله كما قبلهم كرمهم عن افعالهم  
 وقوله بالكره لا يستفهم وان كل لما جميع لدينا محضون  
 يوم القيمة الجزاء وان محققه في الثقلية واللام هي الغاية  
 وما مبرور للتاكيد وقوله ابن عامر وعاصم وخمسة لما بالتشديد  
 بمعنى لا فيكون انما فيه وجميع فاعل يعني مفعول لا فيكون  
 له والمحضر واية لهم لا وفي الميمنة وقوله نافع بالتشديد  
 اخيبتها خبر لا ومن الجملة خبرية او صفة لها اولم يوردا  
 معنية وهي الخبر والمبدء واللاية خبرها او استنباطا لبيان كونها  
 اية واخر جناحتها خبر خبر الخبر فمئة باء تكون قية  
 الصلة للمدلالة على ان الخبر معظما ما يتركه ويجا شرب  
 وجعلنا فيها جناح من جنح واعناب من انواع التيسيل والعناب  
 ولما جمعها دون الحب فان الدال على الحب غير باء فخلو  
 ولا كذا الدال على انواع وذكر التيسيل دون التيسير

مستلزم  
 رخص

بين ان رتبة  
 المحقق

ليظا

ليظا بن الحب ولا عناب لا جنح صحتها عريضة لنفع وانما النفع  
 والجنح فيها وقرأنا تصفد الجود لتفريق النفع والتفريق لفظا  
 ومعنى من العيون اي شأنا العيون فخذوا الموضع واقعت الصفة  
 او العيون ومن مبرور عندنا جنح لياكلوا فخرج عن ذكرهم  
 الجنان وقبل الصفة على رتبة لا لتفاد لا صلا للمية لا في التخليق  
 وقوله في ذلك كذا بضمين وهو لغة فيه اي في غايه وقوله بضمين  
 وما علمته ايهم عطف على المراء ما يتخذ منه كالعصاة الذين  
 ونحوها وقبل يا فاعله المراء لان الثمر يخلق الله لا يعلم وتبينه لا  
 قارة الكون عن خفض يادها فان حذفت الصلة الحسن من غيرها  
 افلا يشكرون امورا للشكر حيث انه انما تركه سبحانه الذي خلق  
 الا ذلج كلها الانواع ولا ضلما امتت لا رضى من النبات والشجر  
 انفسهم من الذكر ولا نقي وبما لا يعلمون وارادوا ما لم يطلعهم الله  
 عليه ولم يجعل لهم طابقا الى معرفته واية لهم الليل شلح منه  
 لنهاد تزيده ويكتفي بكونه مستعار في شلح المبدء واللام في اية  
 فاذا هم مظلون داخلون في الظلام والشجر يتجسس على شجرة الجدي  
 من الميمنة وقوله في قبة مستقر لما اذا قطع مبرور او يكيد  
 النساء فان حركتها فيه توحيدا بطا بحت نظر ان لها هناك وقفة قالت  
 ولشئ من خبري لها بالحق قدوم ولا استقرار لها على انهم مبرور  
 لمينهم مقد كل يوم من المشرق والمغرب فان في دورها ثمانية  
 وسبعين مشرقا ومغربا يطلع كل يوم من طليع وتغرب فمئة ثم لا يعود  
 اليها الى العام القابل او المنقطع خبرا عند خراب العالم وقوله مستقر  
 لها اي لا تكون فانها مبرورة دائما ولا مستقر على ان لا يبعث في ذلك  
 الجري على هذا التقدير المتضمن للحكم التي بكل المفضل على انفسها  
 العبد الغالب بقدرة على كل مقدور والعلم المحيط علمه بكل معلوم

راسط النهار

مائة الخمس



والفرق بينهما من متناذلا ومن متنازل وهو فائده في شدة  
الشرطان والبطون والثرى والذوران الملقحة والمنحة والذراع  
والنثرة والطرفه الجبهة الزبورة المصرفة للعواء السك الخفر  
والزبانى لا طيل المقلد الشولة النعائم المدة سعد الزايج سعد  
المخرج سعد السعة سعد المخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو  
المخرج الرشاد وهو بطن الحوت منزلة الميلة في واحدة منها لا يتخطا  
ولا يتقام عنه فاذا كان في فرغ من ذله وهو الذي يفرغ فيلاد جماع  
دون ولا يستقرين وقره الكفر في ابن عامود والفرغ من ذله حتى عاد  
كالفرجون كالشمارح المعوج فخلو من لا يعرج وهو لا يعرج  
وراء كما في حوضها الغتان كالزبون والبرود القديم والعتيق  
وقد يقر عليه حول فضاء عدلا الشمس ينفي لها يقع لها وسبها  
ان تترك لك في سرعة بيرة فان ذلك يحل يتكون للنبات  
وتعيش الحيوان في ثاره ومضاهيه او مكانه بالزور الى  
حمله او سلطانه فطيس فخره وادله وحول النقي الشير للدوا ليه  
على انهم مستحقون لا يستحقون لما اردت به ولا للثمن سابق لها  
يشبهه فيفوت ولا يعاقبه وفي الما رايها ايتاما واما الزارة  
وبالسبق سبق القم الى سلطان الشير في كونه عكسا للاول وبتدليل  
ولا في ارك بالسبق لانه الملامم بمرعة من وكل ويطلبهم في الشير  
عوض المضا اليه والضمير للشمو والارفا فان اخذوا ولا حول  
يجب تدويرا اما في الدنا الى الكواكب فان فكرها شخو  
في ذلك يسبحون يسبحون فيه بالشيء ط وانه لهم ان  
حملنا ذريتهم اولادهم الذين يبعثونهم الى جوار ارب  
او ضيائهم وسبها بهم الذين يستضيئونهم فان الذرية يفرغ  
عليهم لانهم من اربهم وتخصيصهم لان لا يستغفرونهم في

اشق

وفد نافع ويخفف ذراهم  
ما انه عمل فيها

اشق وتماشكهم فيها العجب في القليل للشهون الملو وقيل المراد ذلك  
نوعهم وحمل ذريتهم فيها ابناءهم لا قديمين وفي اصل ذريتهم ذريتهم  
وتخصيص الذرية لانه ابلغ في الامتياز او في العجب مع الامجاد  
وخلقنا لهم من مثله من قبل لعلكم تذكرون من الاكل فانها سفاين  
البر او المستفين والرزق وان نشاء نغفر لهم فلا يصح لهم  
فلا يغفبت لهم بحسبهم الخ في روفلا استغاثه كقولهم اتاهم  
القيح ولا هم ينقدون يعني في الموت لا دعة منا ومناعا  
الا لرحمة وتمتيع بالحياة الى حين زمان قدر له ما لهم واذا قيل  
لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم والوقايح التي حلت بعد  
المعد في الاخرة او نواذل السماء ونوايل رهن كقوله اولم يرد الى  
ايديهم وما خلفهم من السماء ولا رهن او عذابا لعلهم يذوقوا  
او عكسه او ما تقدم من الذنوب وما تأخر اهلكم ثم يحون لتكونوا احسن  
رحمة الله وجاهل اذا اخذوا في عليه قوله وما نأسيهم من اية من ايات  
ربهم لانه كانوا عنها معصين كانه قيل واذا قيل لهم اتقوا العذاب  
الذي كنتم تعملون او اتقوا العذاب الذي كنتم تعملون اتقوا العذاب الذي كنتم تعملون  
على محابيحكم قال الذين كفروا بالحق يا ايها الذين آمنوا انهم  
للمؤمنين امنوا انهم من اربهم ولا تغلبهم ولا من عيشيت انهم  
من لقي نبي الله اطعمه على راعكم وقيل قال المشركون من  
قرش حين استطعمهم فقراء المؤمنين اربا ما بان الله لما كان قادرا  
ان يطعمهم ولم يطعمهم ففرض الحق بذلك وهو انهم في طبعها اليهم  
فان الله يطعمهم باسما منها حيث اذغنيا على طعام الفقراء في  
ونوحيهم له ان انتم لولا في ضلوبي حيث اذغنيا ما كانا لالف  
مستبة الله ويحجهم حوايا من الله لهم او حوايا لحي الله منهم لهم  
وليقولون من الرعايا كنتم صاويين يفرزون وعذابا ليعت

مد



ما ينظرون ما ينظر من الصفة واحدة هي النعمة التي تآخذهم  
 وهم يحققون يتخاضعون في متاعهم ومعاملاتهم لا يحيط بها  
 أمرها كقولهم فاختارهم الساعة بفضة وهم لا يشعرون وأما  
 يختصمون فسكنوا لنا وأدعتهم كسرة الخبز لا لبقاء الساكنين  
 ودوي الإبريك بالياء لا ببيع وقوله كثير يفتيها على القاء  
 التاليف والوعود والولون به مع الاختلاس وعنه في الفقه فيه  
 ولا سكان وكان جواز الجمع بين الساكنين إذا كان لك مغن في  
 خرج يخصص من خصمه إذا جاز له فلا يشتطعون توصية في شئ  
 فامرهم ولا إلى أهلهم ترجعون فيروا ما لهم بل يجوز حيث  
 يتخلفهم الصفة دافع في الصفاي مرة ثانية وقد سبق في سورة  
 المؤمنين فإذا هم من الأجناد من المؤمنين مع حيث وقوله بالقاء  
 إلى دهم يشلون يسرعون وقوله بالضم قالوا يا ويلنا وقوله  
 يا ويلتنا ففعلنا من قدينا وقوله من اهتينا ففعلنا من قدينا  
 إذا ائتمناه ومن هبناه بعق اهتينا وفيه ترشيح وهو لا شعاد بأنهم  
 لا ختلوا طعقوا لهم يظنون أنهم كانوا ابتكروا مع بعضنا ومن هبنا  
 على الجادة والمصدر هذا ما وعد الرحمن وصدا المشركين  
 وجنهم وما وعدت به أو موضوعة محذوفة الراجح أو هذا صفة في قدينا  
 وما وعد جنحند في أيها وعد الرحمن وصدا المشركين في قدينا  
 كلهم وقيل جعل الله لك والتمني عن سؤالهم معدل عن شئ  
 تنكير الكفرهم وتقرعوا لهم عليه وتبشروا بأن الذي يرميهم  
 هو السؤال عن البعث دون الباعث كأنهم قالوا أبعثكم الرخاء  
 الذي وعدكم البعث ولا رسل إليكم الرسل فصدقواكم وأبشركم  
 كاظنون فأنه ليس ببعث النائم فيهمكم السؤال عن الباعث والغيا  
 البعث لا كبره ولا هو لا أن كانت ما كانت الفعلة الأصح

أمرنا في

وحي

واحدة هي النعمة والخبر والرفع على كان النامية فإذا هم جميعا  
 محضون مجرد تلك الصفة وفي كل ذلك تلوين أمر البعث والحي  
 واستغناها عن الله سبحانه الذي ينظران بها فبانت أهدونه فالكيف  
 لا تظلم نفس شيئا لا يحجزون إلا ما كنتم تعلمون حكمة لما بقولهم حينئذ  
 نصيرهم للعرش وعلمنا الذي النورس وكذا قوله أن أبعث الجنة اليوم في شغل  
 فالهون متلذذون في النعمة من الكاهنة وفي تكبير شغلوا بأمره تعظم  
 لما هم فيه من النعمة والمتلذذ وتبته على أنه على ما يحيط به لا فقام  
 ولا غير كنهه الحرام وقوله ابن كثير ونافح والوعود في شغلوا بالسكون  
 ويعقوب في رواية فلهون للبا لفة وكما خلت لأن من شغل  
 صلة لها كرون وقوله فلهين بالضم وهو لغة كلف في الغسل كرون  
 وفلهين على الحال المتكبر في الغرف وشغلوا بفتح شين وفتح وسكون  
 والهم لغات هم وادواهم في ظلالهم في ظلالهم في ظلالهم  
 كقالب جمع قبة ويدين قارة حرة والكساي في ظلالهم على رأيت  
 على السر المزينة متلون وهم مبتدأ خبر في ظلالهم على رأيت  
 جمل متلذذ أو خبر ثان لهم أو متلون والمجاذة صلتها أو ما كبد  
 للضمير في شغلوا في فاكرون وعلى رأيت متلون خبر كراهة وادواهم  
 عطف على هم المتكبر في ظلالهم في ظلالهم في ظلالهم  
 والمعطوف عليه لهم فيها فأكده ولهم ما يدعون ما يدعون به لا تقسم  
 يتقلون من الرعا كما ترى واحملوا أسرى وحمل النصف أو ما يتلذذ  
 كقوله إذا نعو بعق تراخوا أو يتيمنون في قولهم أذبح على ما شئت بعق  
 نعمة على أو ما تدعون في الدنيا الجنة وفي عارها وما موضوعة أو ما  
 من رفعة بالابتداء ولفظ لهم خبرها وقوله سلام يدرك منها أو صفة لهم  
 ويجوز أن يكون خبرها أو خبر محذوفة أو مبتدأ محذوف خبرها سلام في قوله  
 بالنصيب إلى المصدر والحال أي لهم بها الجنة خالصة لهم خالصة قولاً

عونه

شكاه في



شأنه لا كرهه

المجيب

24

وزيت رحيم اي يقول الله لا يقال لهم قولا كائنا وجهته والمعنى  
 ان الله يستعملهم بواسطة الملائكة وبغير واسطة تعظيما لهم  
 وذلك بطاوعهم ومقتناهم ويحمل نصيبهم لا خصاصا وامثالا  
 ايها المومنين ولا تفرقوا عن المؤمنين وذلك حين ينشأ بينهم الى الجنة  
 لقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون وقبل اعتزالوا من كل خير وتفرقوا  
 في النار فان لكل كما فرقتا يفرق به لا يرى ولا يرى له اعهد اليكم  
 بابقاؤكم لا تعبدوا الشيطان من هذه ما يقال لهم تعبدوا والزاما للمجيب  
 وعهد اليهم ما نصيبهم من الخلق العقلية والسمعية والحرية  
 بعينها الزاخرة غيرة غير وجعلها عبارة الشيطان لا لله ولا لغيره  
 والذين لم يؤمنوا بآية الله ولا بالآية التي اوحينا اليهم فاعلموا ان الله لا يهدي  
 القوم الضالين اي انكم عند مبين لتعليل المنع عن عبادة الشيطان بالاطاعة فيما احل الله  
 عليه وان لا تعبدوا في عطف على ان لا تعبدوا هذا اصل ما مستقيم  
 اشارة الى اعهد اليهم اذ الى عبادة الله فالجمل من استنباط البيان المقصود  
 للتعبد بشقيقه او بالشق الاخر والتكليف للعبادة والتعظيم والتسبيح  
 فان التوحيد سلوك بعض الطريق المستقيم ولقد اصل منكم جيل  
 كثيرا اقلهم كثرة واعقلون رجوع الى بيان معادة الشيطان مع طوع  
 عداوته ووضوح اضلاله له اذ في عقل وادي والجيل الخلق وقوله  
 يعقوب بضمين وابن كثير وخرجه والكسائي بهام مع تحقيق الايام  
 وابن عامر ولا يرمو بصفة وسكون مع الضعيف وكل لغات  
 وقوله جيل جمع جيل كخلفه وخلق وجيل واحد لا جياها  
 جهنم التي كنتم توعدون اصلها اليوم بما كنتم تكفرون ذوقوا  
 حرها اليوم بكم في الدنيا اليوم نختتم على اهلها من غير ان  
 وتكلمنا اليهم وشهدوا رجلهم بما كانوا يكسبون فظن اننا  
 المعنى عليها ودلالة على ان الله لا يهدي القوم الضالين

في الحديث

وتشهد

وفي الحديث انهم يحدون ويتخاضعون فيصومون على اهلهم ويكلمون  
 ايهم وادخلهم ولو نشاء لطمسنا على اعينهم لمسننا لعينهم  
 حتى يصيروهم سنة فاستقوا الصراط الى الطريق الذي اعطانا سلك  
 وانتصابه بيننا الخافض او يرفعين لا مستبين معقولا بتدبيره اقل  
 المسبوق اليه مسبوقا على الاستيعاب او بالظفر في بصيرة الطريق  
 وجهه السلول فندم عن غير ولو نشاء لمسنناهم بتدبيره  
 وابطال قواهم على ما نبتهم مكانهم بحيث يحدون فيه وقوا اليك  
 مكانا تعلم في استطاعوا مضيا ذهابا ولا يرجعون ولا يرجعون  
 فوضع الفعل موضع دعاية للفراصل وقيل ولا يرجعون  
 كذبهم وقوله حقيقا باتباع الميم الضاد المكسورة لقلبها وباء  
 كالعتي والعتي ومضيا كمبتي والمعنى انهم يكفرون وتقصيهم  
 ما عهد اليهم احقا بان يفعلون ذلك لكانت نفعل لشمل الرقعة  
 لهم واقضا الحكمه اهلهم ومن يفرقه ومن يظل عمره تنكسه  
 في الحاق تقليه فيه فلا يزال ترايد ضعفه ولا تنقص شيبته  
 وقواه عكس ما كان عليه بدوا امره وفرا عامم وخرجه تنكسه  
 من التنكيس وهو بلغ والتكس شرا فلا يعقلون ان من قد  
 على ذلك قد على الطمس والمشي فانه غفل عليها وزيادة عذابه  
 تنزع وقوله نافع وابن عامر ويعقوب بالتالي الخاطئ فله وما  
 علمناه للشعر رد لقولهم ان هذا شعرا عرابي ما علمناه  
 الشعر بتعليم القرآن فانه غير مقفي ولا مؤزون ولا معناه ما  
 يتوقاه المنع من التغيير والمغنية والمنفرة وما ينبغي له وما ينبغي  
 له المنع ولا يتأني له ان لا يرد له وقوله على اجتمع طبعه نحو  
 من ادعين سنة وقولنا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب  
 وقوله هل انت ربه امشيت وحيث في سبيل الله ما لقيت اتفاني



منه لا يورث ولا يرث ولا يحسن ولا يسيئ ولا يستطعون نصيبهم وهم لهم جنة محضون  
معدن الحظوظ والرزق عنهم ومحضهم في النار فلا يحزنون فلا  
يتمنون وفردتهم الباء فأفترس قولهم في الله بالحياد والشرار أو فيك  
بالتكذيب والتسجين أي أيا تعلم ما يسرون وما يعلنون فيجازيهم  
وكيف ذلك أن يتسلي وهو قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لا يستأول ذلك لوقري  
أنا بالفتح على حرف لام التعليل جاز أولم يزل لا يشان نا خلقناه منطقية  
فأما هو خصم مبين تكتبه نانية بفتح نين يقولون بالنسبة إلى الحاكم  
الحشر وفيه تبيين بليغ لا تكاد حيث عجب عنه وجعله أراط في الحشر  
بيننا ومنافاة الحجة والقدر على ما هو من جملة عمله في بدء خلقه في مقابلة  
ولنعم الحق ومنزله على ما هو خلقه من أحسن شئ وأحسنه شئها مكرما  
بالعقد والتكذيب روي أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق في النبي صلى الله عليه وسلم بعظمه بال  
يفتته بيده وقال أنري الله عهده بعد ما دم قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وسعك  
وغير ذلك والناز فنزلت وقيل معوق فإذا هو خصم فاذا هو بعد ما كان  
ما مهينا عزيز منطبق فإذ رعل الخصام معوق عما في نفسه وفيه  
لناشدا لعجيبا وهو في القدرة على إحياء الموتى وشيئها بخلقها  
بمنصفه بالبحر عا عجز وعنه وشيئ خلقه خلقنا آياته قال من جحى العظام  
وهي ريم مفكرا آياته مستعد له والكريم ما بلغ العظام ولعل فضل  
يعقوقا على من ريم الشئ ثم صاوا شيئا بالعبدة ولذلك لم يثبت أو يعق  
من ريمته وفيه دليل على العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت كسائر  
الأعضاء فيحييها الذي شاءها أول مرة فإن قدرته كما كانت  
لا متناهي والتفسير في المادة على الهاز والقابلية للآخرة والآخرة  
وهو بكل خلق علم يعلم تفاصيل الخلق ويعلمه وكيف خلقها  
فيعلم أجزاء ولا شخاص المتفقتة المتباعدة أصولها وقصورها  
وموافها وطريق عيّن لها وضم بعضها إلى بعض على اللفظ السابق

في اللغة بالترك  
طريق

من الأمور

منه لا يورث ولا يرث ولا يحسن ولا يسيئ ولا يستطعون نصيبهم وهم لهم جنة محضون  
معدن الحظوظ والرزق عنهم ومحضهم في النار فلا يحزنون فلا  
يتمنون وفردتهم الباء فأفترس قولهم في الله بالحياد والشرار أو فيك  
بالتكذيب والتسجين أي أيا تعلم ما يسرون وما يعلنون فيجازيهم  
وكيف ذلك أن يتسلي وهو قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لا يستأول ذلك لوقري  
أنا بالفتح على حرف لام التعليل جاز أولم يزل لا يشان نا خلقناه منطقية  
فأما هو خصم مبين تكتبه نانية بفتح نين يقولون بالنسبة إلى الحاكم  
الحشر وفيه تبيين بليغ لا تكاد حيث عجب عنه وجعله أراط في الحشر  
بيننا ومنافاة الحجة والقدر على ما هو من جملة عمله في بدء خلقه في مقابلة  
ولنعم الحق ومنزله على ما هو خلقه من أحسن شئ وأحسنه شئها مكرما  
بالعقد والتكذيب روي أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق في النبي صلى الله عليه وسلم بعظمه بال  
يفتته بيده وقال أنري الله عهده بعد ما دم قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وسعك  
وغير ذلك والناز فنزلت وقيل معوق فإذا هو خصم فاذا هو بعد ما كان  
ما مهينا عزيز منطبق فإذ رعل الخصام معوق عما في نفسه وفيه  
لناشدا لعجيبا وهو في القدرة على إحياء الموتى وشيئها بخلقها  
بمنصفه بالبحر عا عجز وعنه وشيئ خلقه خلقنا آياته قال من جحى العظام  
وهي ريم مفكرا آياته مستعد له والكريم ما بلغ العظام ولعل فضل  
يعقوقا على من ريم الشئ ثم صاوا شيئا بالعبدة ولذلك لم يثبت أو يعق  
من ريمته وفيه دليل على العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت كسائر  
الأعضاء فيحييها الذي شاءها أول مرة فإن قدرته كما كانت  
لا متناهي والتفسير في المادة على الهاز والقابلية للآخرة والآخرة  
وهو بكل خلق علم يعلم تفاصيل الخلق ويعلمه وكيف خلقها  
فيعلم أجزاء ولا شخاص المتفقتة المتباعدة أصولها وقصورها  
وموافها وطريق عيّن لها وضم بعضها إلى بعض على اللفظ السابق



عاشق من اخوان  
الاول من ذكره والآخر من

في إعادة الزمان والقوى التي كانت فيها او احدا من مثلها الذي جعل  
 لكم في الشجر لا خضر كالمخ والوعاء نارا بان سيقن المخرج  
 على العفار وما حضا وان يقطر منها الماء فيقذف النار فان اسم  
 منه توقدون لا تشكون في ان نارا تخرج منه فمن قدما على اخذ  
 النار من الشجر لا خضر مع ما فيه من المصلحة المضادة لربا كيقضيه  
 كان قد علم على إعادة الغضاضة فيما كان غضا فليس ولي  
 وقرا في الشجر لا خضر على المعنى كقوله فاليتون منها البطون او  
 الذي خلق النمل ولا رخص مع كبر جرمها وعظيم شأنها باقار  
 على ان تخلق منها لهم في الصغر والحجارة بالامثال اليها او غلام  
 في اصول الناس وصفاتها وهو المعاد وعقوب يقدر على  
 من الله لتغير ما بعد لتفي شجرة بانه اجاب سيواه وهو الخراف  
 لا يعلم كثير الحوادث والمعلوم انما القوة اغا شانه اذا اراد  
 شيئا ان يقول له كن اي تكون فيكون يحدث وهو شئ لتأثير  
 قدرته في مراده باح المطاع المطيع في جعل المأمور غير امتناع  
 وتوقف ولا فتقار الى مراد له عمل واستعماله قطع المادة  
 والشبهة وهو قياس قدرة الله كما على قدرة الخلق في نفسه  
 ابن عامر والكمي عطف على يقول فيسبحان الذي يسبح  
 ملكوت كل شئ تنزيه له عما هو له والتعجب عما قالوا فيه  
 فخللا يكون ما كما للملك كذا قادر على كل شئ والله ترجم  
 وعدد وعيد المقيم والمكين وقدر يعقوب بفتح النون اعني كنت  
 لا اعلم ما روي في فضل سبب كيف حضرت به فاذا انه لهزم الالة  
 وعما النبي ان لكل شئ قلبا وقل القليل يسبح من قراها بربها  
 وجبه الله غفر الله له واعطى اجره كما غفر الله لغيره اشين  
 مرة وانما مسلم قرة عينه اذا تولى من الله الشئ نزل كل حرف منها  
 عشرة

او كان بها

عشرة وملاك يقومون بين يديه صفوا يصعدون عليه ويستقر  
 ويشهدون عنده ويتبعون جنازة ويصعدون عليه ويشهدون  
 دقته وانما مومن قراء يسبحون في سكران المخرج لم يقبض تلك  
 الموت من حقه حق بحسبه ورضي من ينزه من الجنة فيشكر الله  
 على فراجه فيقبض روحه وهو يان ويمكث في قبره ومن  
 ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حواض الجنة وهن  
 سورة والمصافات بآية وقعا بآية  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 والمصافات صفافا لاجل ان جازا فالتاليات ذكرنا القسم  
 بالمال يكتا المصافين في مقام العبودية على مراتب اعتبارها  
 يقبض عليهم ولا فساد ولا لعنة مستظرة لمراتب الزاجرين الاجرام  
 والعقوبة والبغية بالتميز المأمور فيها لذل الناس المعاصي  
 بالهم لخير والشر طين عن التعرض لهم التالين ايات الله وقدرها  
 قدسية على انبيائه ولا وليا به او يطوا فالجرام المرتبة كالصقور  
 الموضوعة ولا ذراع المدينة الا والجوهر المقدسة المستغرة  
 في جدار القديس بسبحون الليل والنهار لا يفترون او يفترون  
 العلماء المصافين في العبادات الزاجرين الكفر والفسوق  
 والنصائح التالين ايات الله وشرايعه او يفتنون الغرائز المصافات  
 في الجهاد الزاجرين الخيل والعدو التالين ذكر الله ويشغلهم  
 عنه مبادر العدو والعطف لختلاف الدورات او المصافات  
 لترتيب الوجوه كقوله بالحق زياية للحادث المصالح  
 فالعام فالغايب فالتصديق والامر بحمل المنع والشر  
 اول لا ساقا الى جوار المحرم والندوة افاضته او الرتبة كقوله  
 عم رحم الله المخلصين فالمقربين غير انه لفضل المتقدم على

فان

في ذلك فان

عاشق من



على المتأخر وهذا بالعكس وأدغم بذكر وعرف الثالث فيما يليه التقابلهما  
 فانهما طرفا للشيء وأصلها التناوب اية لكم لو اريد جمل المقسم والفايز  
 فيه تعظيم المقسم ونحوه المقسم عليه هو المأثور في كل واحد  
 واما تحقيقه فيقولون في السعوى واللاهن وما بينهما ودرت  
 المشاريق فان وجودها وانتظامها على ان تحمل مع الشاغل دليل وجود  
 الصانع الحكيم ووجوده على امر غير مقرر ودرت ببلد واحد اذ جرتان  
 وخبر عذوف وما بينهما يتناول فعال العباد فيدل على انه خالق  
 والمشاريق مشاريق الكواكب ومشاريق الشمس والستنة وهي ثلثا  
 وستون شروق كل يوم في احدى وجهيها تختلف المعارف لذلك  
 وكنت في بركاتها مع الشروق اذ دل على القدرة والبلغ في النعمة  
 وما قبل انهما مائة وما فوق انهما يغتفر لولم يختلف اوقاها فتعالت  
 انما ذنب السماء الدنيا والقرص منكم بربية الكواكب بربية  
 هي الكواكب والامثال للبيان ونقص قدره في وعي بعض  
 يستون بربية وجبر الكواكب على ابد الابد بربية هي الكواكب  
 وادضاءها اربابا ذنب الكواكب فيها على امثال المصعد الى المقصود  
 فانها كاجزاء من اشياء كاللقيقة جاءت من مصدر كالتسعة ويوم  
 قراءة آية كبريا الشون والتمسك الى الابد بان رتبة الكواكب  
 على اضافته الى الفلك وذكور الثوابت في الكرة الثانية  
 وما بعد القمر الساعات في البيت المتوسطة بينها وبين السماء الدنيا  
 ان تحقق لم يقع ذلك فان اهل الارض يرونها بانها كالجواهر  
 مشرقة من ذلابة على سطوحها ولا ذرق باسكال مختلفة وحفظا  
 من كل سلطان ما يدور خارج عن الطاعة بر في الشهادة يستمعون  
 الى الملازمة لا على كلام مستند لبيان ما لهم بعد حفظ السماء اعلم  
 ولا يجوز جعله صفة كماله شطآن فانه يقتضي ان حفظه خيرا طين

امشراح

في التبرير

لا يسمع

لا يسمعون ولا علة للحفظ على حرفه الام كانه جسد ان كرمي ثم حرف  
 واحدا رها كقوله ايتها الزاجري احضر الوفا فان اجتماع ذلك يترك  
 والضمير لكل ما يعتاد الحفظ وتعدية التمايز الى المتضمنه معنى لا  
 مباغاة لتفنيه وتحويله لما يعتادهم عنه وبديل عليه قرينة قوة والكساي  
 وحفظه للتشديد من التمتع وتطلب التمايز والملاءمة على الملازمة او  
 اشتراكهم ويقفون ويؤمنون من كل جانب من ايام اذ قصدوا صفة  
 وحسن اى علة للوجود وهو الطرد او مضد لانه والقدر متقاربان  
 او حال بعض من حورين او منزع عنه للبناء جمع دهر وهو ما يطرب به  
 ويقويه القراءة بالفتح وتحمّل ايضا ان يكون مقيد بالحق او صفة له  
 فيقدار حور او لم يعبأ اي علة او صفة دائمة او شديدا على ذلك  
 لا من حفظ الحظفة استثناء في وايسمعون وفي بدل عنه والحظف  
 لا يختلص والمراد اختلاص كلام الملازمة مع كونه ولا ذلك في الحظف  
 وقوله حطفت بالتشديد مفتوحة الحاء ومكسوة واصلا اختطف  
 فاشبهه شهابا يشع عني تتبع والشراب يابى كان كوكبا انيقض  
 وما قيل انه يجازي بعضا الى الملازمة فيشتعل فحين ان متح لم يناف ذلك  
 اذ ليس فيه ما يدل على انه ينقص من الفلك ولا في قوله انما ذنب  
 السماء الدنيا عصبها وجعلنا هادجوما للشياطين فان كل ثمر  
 يحصل في الجوز العالي فهو مقبض لا هل الا من وزينه للسماء  
 من حيث انه يرى كانه على سطحه ولا يتعدان بغير الحاشية كما ذكر  
 في بعض الاوراق بالشياطين يتصعد الى قعر الفلك للتمتع  
 وما روي ان ذلك حديث عبيد بن النسي م ان مع فاعل المراد كثره  
 دفعه او مصير ونحوه واختلف في ان المرحوم يتأذى به فيرجع او يجترق  
 به كقوله يصبغ عرقه وقدك يصب كالموج لراكيل التفتيشة وتلك  
 لا يترفعون عنه واسيا ولا يقال ان الشيطان من النار فهو يحترق ولا

برس سر على نعت



ليس من النار والصرف كالتن والذئبان ليس من النار الى الصرعى ان  
 القنادل لقوته اذا استولت على الضعيفة استهلكتها ثاقب كعضو  
 كانه ينقب الخوصية فاستفقتهم فاجابهم والضمير شركي كذا  
 لبني آدم اهتم استخلفا من خلقنا يعقوا ذكر الملائكة والسماء  
 ولا رضى وما بينهم والمشارق والكرابك والشهد الشارق ومن  
 لتغلب العقلاء وتبرك عليه طلاقه وحجبه بعد ذلك وقوله عز وجل  
 ام من عندنا وقولنا انا خلقناهم من طين لا ريب فانه العاقل منهم  
 وبينهم وبينهم وبينهم قبلهم كعاد وعمره وان الملائكة اثبات  
 المعاد وردت لست انهم ولا روية بالامثال اليهم والى من قبلهم  
 سواهم وقيل ان استحال ذلك بالعدم قابلية المادة ومادتهم لا  
 هي الطين ولا ذيل الصلح ضم الجوز الماء الى الجوز والارض في  
 باقيا فابدا لا نقصان بعد وقد علم ان لا ريب في قولنا ان  
 منهم لعمالة عمارتهم محدثا عالم او بقصة آدم وم وشاهدا  
 تولد كثر من الجوزات منه بدت توسط موقعة فلهذا ان يخرجوا  
 كذلك واما لعدم قدره العاقلان فلهذا في من هذه الاشياء  
 قدر على ما يستدبره بالامثال التي سماه ذلك بداهتهم اولي  
 وقدره ذاتية لا تتغير بل عجزت قدره الله ولا تكاد لم البعث  
 ويشهدون من تحتك وتغيرك للبعث وقوله عز وجل والكل ساجد لنا  
 اعلا بلغي حالهم وكثرة خدري اني بعثت فيها وهراجهلهم  
 يستخرون منها او بعثت من ان ينكر البعث من هذه افعالهم  
 يستخرون من جنة الله وما على الفرض والتفصيل  
 معقلا مستعظاما للادب له فانه روية تغري لا ريب عند  
 استعظام الشيء وقيل انه مقدرا لغيره اقل ما بعثت بعثت واذا  
 ذكروا لا يذكرين واذا عظموا يشق لا يتخفون به واذا ذكر لهم  
 ما يبدل

دعهم

ما يبدل على وجه الخسران يستفون به ليلادهم وقوله عز وجل واذا رآه  
 معجزة قبل على صديق للقبيل به يستخرون بها الخوف في الضربة ويخون  
 انه سيرا ان يستدبر بعضهم من بعض ان يستفون بها وقوله عز وجل  
 ما يرونه الا سحر مبين ظاهر سحره ايماننا وكما تروا وعظاما  
 ايتنا لمبعوثون اصله انبعثا ايماننا فبدلوا الفعالية بالبعثية  
 وقدموا الفراف وكردوا الكفر مبالغة في الادكاد وشعار بان  
 البعث متتكون في نفسه وفي هذه الحال استداسيت كاد اهل البعث  
 من خلة ابن عامر بطح المهر الا في وقوله نافع ولكساي وبعثوب  
 بطح والثانية اذ انا والاولى عطف على محلى ان واسمها وعلى  
 في مبعوثون فانه مفعول عنه يظهر الاستفهام لزيادة الاستفهام  
 لبعثهم ما هم وسكن نافع برؤية قائلون وابن عامر والواو على معنى  
 لا ترد بدلتهم وانتم واجوز صاعقة وانما اكتفى في الجواب  
 بسبق ما يبدل على جوازه وقيام المعجز على صديق المعجز وقوله عز وجل  
 اى الله اول الرسول وقوله عز وجل اى نعم بالكسر وهو لغة فيه فانما هي  
 زجره واجد جواب شرط مقدر اى اذا كان ذلك فانما البعثة زجره  
 اى صيحة واحدة هي النعمة الثانية من زجر الراعى عنه اذ اصباح  
 عليها وامرهم بالاعادة كما ترون في الاية ولذلك تدب عليها  
 فاذا هم بنظر فاذا هم قيام من اقدتهم اجبا يستفون اذ ينظرون  
 ما يفعل بهم وقوله عز وجل اذ ايدى اليوم الذي يجابى بالاعاد  
 وقدم به كلامهم وقوله هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون خور الملائكة  
 وقيل هو ايمانهم ببعثهم لبعضهم البعض والقضاء او الفوق والحق  
 والمسيح الحشر والذين ظلموا امر الله للملائكة او امر بعضهم  
 بعض من الظلمة من قدامهم الى الموقف وقيل منه الى الجحيم  
 واذا واجههم وامثالهم عابدا لضم وعابدا للكب مع عبيد



كقولهم وكنتم اذ واجا ثلثه او وثناء سم الله على نبيهم او قروا لهم  
من الشياطين وما كانوا يعبدون خذوا الله من لا ضمام وغيره زيادة  
في تحريمهم وتخييلهم وهوام محصور بقوله الذين سبق لهم  
من الحق لا ية وفيه دليل على ان الذين ظلموا المشركون فاهلهم  
الى صراط الحيم فخرهم طيقا ليسكروها وقفرهم خيسوهم في  
الموقف انهم متبولون غرقا بدمهم واعمالهم وكلوا في  
الترتيب جواد لكرهم تغرد مولد قفهم ما لكم لا تناصروا  
بعضكم بعضا بالقلب وهو توبيخ وتوبيخ بلهم اليوم  
منقادون لغيرهم واشهدوا بالخيل عليهم واصل لا يستلزم طلاء  
او قسالمون كانه يلم بعضهم بعضا ويغذله وبقول بعضهم على بعض  
بجق الروسا ولا يتابع او الكفر والقرنا يتساءلون يتسل بعضهم للشيء  
ولذلك يستخاضمون قالوا انكم كنتم تاتوننا من الغيب عاقرا الى  
واعنيه روم الذين اخرجوا كنتم تنفوننا في السائح فبينما هم  
وهلكنا متعادين لا يتساءلون الذي هو اقل بيني وبينه وانفعه  
ولذلك يحيى ميتا ويتفر السائح في القوة والقهر فتر وثناء على  
اصح الخلف فانهم كانوا يحلفون لهم انهم على الحق قالوا بل لم تكونوا مؤمنين  
وما كان لنا عليهم سلطان بل كنتم قن طاعين اجابهم الرقسا اولاد  
اميدوا لهم بانهم كانوا في انفسهم وثانيا بانهم اجبروهم على الكفر او لم يكن لهم  
عليهم تسلط وانما جئوا اليه لانهم كانوا قوما مختارين لا طعنا حق علينا  
قول ربنا اننا لم نؤمن فاعوبنا كم انا كما عاوين ثم بينوا ان ضلوا للمؤمنين  
ودفعوا لهم في الصدقات امر مقضيا لا محقق لهم عنه وان غاب ما فعلوا  
بهم انهم وعلى علم الى التي لانهم كانوا على التي فاجتوا ان يكونوا مثلهم وفيه  
ايضا بان عواينهم في الحقيقة ليست بمقبلهم اذ لو كان كل غواية لا غير غاوي  
فان اعوانهم فانهم فان لا يتابع والمتوعين بوعيد في الغدا

من تركون

من تركون كما كانوا تركين في الغواية ان كذبت ذلك الفعل بفعل  
بالمشركين لقوله انهم كانوا اذا قبل لهم لا اله الا الله يستكبرون  
اي عن طاعة التوحيد او على غيرهم اليه ويقولون لا يتنازلوا  
الذين انما يتنازلون عن طاعة الله بغير حق فقام بالبرهان ويطابق عليه  
لنايق الغدا لا يلم بالاشراك وتكذيب الرسل وقرينة الغدا على  
تقدير النون كقوله ولا ذكرا لله لا قبيد وهو من عطف على المحلى باللام  
وعلى لا حصل وما يجوزون ولا ما كنتم تقولون ولا مثل ما علمتم الا عباد الله  
المخلصين استنار منقطع ان تركوا في الضمير في تجزؤن لا تكلفين جميعا  
فيكون استنارهم عنه باعتبار الممانلة فان ثوابهم عقبا والمنقطع ايضا  
منه لا اعتبارا بذلك لهم وذك معلوم خصا بصفة الدوام وتحقق المدح  
دون التثني والقرينة لكس واهل الجنة لما عبيدوا على خلقه فحكمة  
حفظه عن القتل كانت اذ اقامهم قوله خالصه وهم مكرمون  
في بيده يقبل اليهم من غير تقييد سؤل كما عليه وذك كذا في جنات النعيم  
في جنات ليس فيها الا النعيم وهو ظرف افعال المستكر في كرموا او خزان  
لا وليك فذلك على سبيل جعل الحال او الجنة فيكون متقابلا في حال المستكرين  
او في كرمون وان يتعلق بمتقابلا فيكون حاله خفي كرمون وما وعليهم  
بكايس بايائه فيه خمر او خمر كقوله وكايس شرب على لذة من عيني شرب  
معين او من عيني اظاهر للعبون او خارج من الصبر وهو صفة الماء  
خزان الماء اذا بيع وصفه في الجنة لانها تجري كالما لا ولا شعاعا  
بانها يكون لهم عنزلة الشارب جامع لما يطلعه الزايع الا شربة الكمال  
الذرة وكذلك قوله بئسما لرح الشاربين وها ايضا صفتا الكايس  
وصفها بلذة اما للمبا الغلة لانها نابت لذة بعق ابريز كطيب  
ودونه فقل قال ولذا كطعم الصخر في تركته بارض العدي



من خشية الخلق لا فيها غول غائلة كما في الدنيا كالحمار في غياله يقول  
إذا ألقى منه الغول ولا يهتم عنها يترقبون يشكرون خائفين  
ولشأه بغيره يترقبون ومنزوف إذا ذهب الفرد بالشيء عطف على ما  
يعرفه لانه عظيم فتشأ كأنه جنس برأسه وقراء حرة والكتاب يكر  
الزراء وتابعها عاصم الواقعة في الزوال الشاد باذا نفع عقله وشأه  
وأمله للنقا ويقال نزل المطعون إذا خرج دمه كله ونزحت الكنية  
حق نزلها وعندهم قامة الحطاف أي قصير أيقظون على أوقاف  
عين تجل العيون جمع عتباء كأنهم بيض لون شبتهم بغير  
النعام المصون في العباد ونحو في النعاف والبياض المخطط بأدنى  
صفرة فانه لاجل اللون لا يلبس فاجل بعضهم على بعض شتاء لون  
معطوف على بطا عليهم أي يشربون فيتحدون على شرب الماء في  
من المذات والاحاديث الكرام في الملام والتجسس عنه بالمضي  
لنا كيد فيه فانه لا يترك الدنيا إلى العقل وشتاء لهم من المهاد القف  
وما جرى لهم في العلم في الدنيا أمة في كماله التي كان في قريش  
جليس في الدنيا يقول أينك لمن المصديق يربحني على التصديق  
بالبعث وقوله بتشديد القاد واليقين أي إذا متنا وكنا ترابا  
وعظاما ما نيت المدينون لمجزيون من الذين يبعث الجزاء قال ذلك القائل  
هل أنت مطيعون إلى أهل النار لا ريبكم ذلك القوم وقيل  
القتل هو الله وبعض المالكين يقول لهم هل تحبون أن تطعوا  
على أهل النار لا ريبكم ذلك القوم فقلوا لا ريب من نزلتكم من غير قتلهم  
وعنه أبيهم ومطعون فاطلعوا بالتحقيق وكثير التور وفيهم ركب  
عما أنه جعل أطلاعهم سبيلهم في حيتان آداب المجالسة تمنع  
ولا مستبداديه أو فاطم المالكين على وضع المتصل وضع المنفصل  
كقولهم لا تروى من المجد والفاعلية أو شبيه اسم الفاعل المضارع

طريقهم

فاطلع عليهم فراه أي قربه في سواد الجحيم وسطه قال تالبيه أي كبرت  
لتردين لتلك الكنى بالاعواء وقوله لتفوين وإن هو المحففة ولازم  
والفارقة ولولا نعمة دلي بالهداية والعصمة لكنت من المحضين  
معك فيها إفاحن عيتين عطف على محذوف أي نحن مخلوق متعبد  
فما نحن بعيتين أي غرضنا الموت وقوله عايتين لانه مؤنت لا ولا  
التي كانت في الدنيا وهي متنا فلهذا في القبر بعد الأحياء للسؤال  
ونفسها على المصدر من اسم الفاعل وقيل على الاستثناء المنقطع  
وما نحن بعيتين كالكفار وذلك تمام كونه لقربه تقربا له ومعاودة  
إلى كماله جلسا به تحدينا بجملة الله وشيخا بها وشيخا منها في  
القربى لتوسيع هذا الفوز العظيم بحمل الحزن من كراهة منهم في الحزن  
كلوم الله لقوله ولا تشادة إلى ما سمع عليه النعمة والحزن وروى  
من العباد لهذا فليعمل العاملون أي لينزل من هذا الجحيم يعمل القابل  
والخطوط الدنيوية المسنونة باللام الشريعة لا نصرام وهو أيضا يحمل  
لا ريب أن ذلك خير نزل أم شجرة الرقوم شجرة غرها نزل أهل النار  
والنصاب نزل على القمير والحلك في ذكره ولا لانه على ما ذكره القمير  
لاهل الجنة بمنزلة ما يقام للنار والهم ما وراه ذلك ما يقسم عليه فيهم  
وذلك الرقوم لاهل النار وهو اسم شجرة صغيرة الخرق دفرع مرة تكون  
بشامة سميت به شجرة الموصوفة إذا جعلنا فينة للظالمين فينة  
وعذابا لهم في الآخرة وابتداء في الدنيا فانهم لما سمعوا أنها في النار  
قالوا كيف ذلك النار تحرق الشجر ولم يعلموا أن فرقته على أن يعيش في النار  
وذلك ما هو واقع على خلق الشجر النار وحفظه لا حرقها شجرة  
تخرج في أصل الجحيم منبثها في قعر جهنم وانغمصها ترفع إلى دكاها  
طلعاها ما مستعارة طلع الثمر وكيفية آياه في الشكل والطلع الشجر  
كانه رؤس الشياطين في تنامي القبح والهم وهو تشبيه بالمخيل

طريقهم



كتبه المفايق في الحين بالملك وقبل الشياطين حيات هائلة قبضة  
المنظر لها اعرف ولعلها سميت بذلك فانهم لا يكون منها في القفر  
او من ظلمها في البون منها البطون لغلبة الجوع او الجوع على ظلمها  
ثم ان لهم عليها اي عذابا شديدا وعذابا وعذابا لهم والعطش وطال  
استسقاؤهم ومحمد بكمن في شرايبهم من كراهة واللبث  
لشوبا عظيم لشرايبا خيرا في اوصديا مشوبا بما عجم بقطع افعال  
وقر بالقم وهو اسم ما يشا رب به ولا ولا مصدره به ثم ان  
رجع لهم معشرهم الى الحجيم الى عمارها او الى غيرها فانهم  
والحجيم نزل عظيم اليهم قبل وفاتها وقبل الحجيم فادع عنها القول  
هذه جهنم التي يكتبها الجحيم من بطون بينها وبين حجيم ان يورد  
اليه كما يورد الى المائيم يوردون الى الحجيم ويوردون الله قرا ثم ان  
يمنقلبهم انهم القوا اباهم ضالين فلم على انهم يرفعون  
بقيل لا سحفا لهم تلك الشرايب بتقليد لا بامر والاضال  
ولا يراعي لا شرعي الشرايب كانهم يرجعون على لا شرعي على انهم  
وقبه اشعار باثم بايد والى ذلك غير توقف على نظر وحجب  
ولقد فضل قبلهم قبل قومك اكثر ولا ولين ولقد ارسلنا فيهم  
مندرين انبياء لنذروهم من العواذ فانظر كيف كان عاقبة  
المنذرين من الشرايب والقطعة لا عباد الله المخلصين ولا الذين  
كتبوا بالانذار فخلصوا دينهم لله وقرى بالفتح الى الذين اخلصهم  
الله لدينه والخطاب هو الله عز وجل والمقصود قوم فانهم ايضا سمعوا  
اخبارهم وراوا اثارهم ولقد نادينا نوحا شرع في تفصيل القصص  
بعما جازي اي ولقد دعانا حين نسين من قوم فلنعم الحجيم ان  
فاجبتنا احسن الاضافات لله لنعم الحجيم نحن في ذنوبنا ما خذف  
لقيام ما يترك عليه ونجينا واهله من الكبريل العظيم في العرق  
او ادى

تقدم

او ادى قومه وجعلنا في ريتهم هم الباقين لا ذلك عندهم وبقوا  
متناسلين الى يوم القيمة اذ روي الله مات كل من كان معه في  
الستفنة غير سنية وادوا جهم وتركوا عليه في لا حزين في الميم  
سلام على نوح هذا الكلام جوي به على الحكاية والمعنى مسلم عليه  
سليما وقبل هو سلام فرائد عليه ومفعول تركوا محذوف ومثل  
الشنا في العالمين متعلق بالجاء والجور وعنا الدعا بشيوع هذا  
والقصة والمادة بكه والنفيلين عيضا انا كذلك بحزى الحسن بغير  
لما فعل نوح من التكرمة بانة مجازاة له على اية اية عيسى  
المؤمنين بغيره حيا به بالانظار الجلالة قدره واصلا لغيره  
ثم اعرفنا لا حزين بعى كفار قومه ولان في شيعته لا يقيم  
من يتابعه بالايان واصول الشريعة ولا يبعثها نفاق شرعها  
في الفروع او عاكيا وكان بينهما اللان وسماية وادبع سنية  
وكان بينهما شيان هو وصالح اذ جاء دية متعلق بما في المنفعة وهو  
الشايعه او محذوف هو اذ يقبل سليم من افات القلوب او غير اللعنات  
خالصيته او مخلصه وقبل حزين في التسليم بعقوب الدايغ ومعنى الحجيم  
به دية اهله صده له كانه جاز به متخفا اياه لذل لا به وقومه  
ما يعبدون بداره الا في اوطاف الجاه او سليم اء يفاك الله دون  
الله تريدون اي تريدون الله دون الله افكافقدم المفعول  
للعناية تم المفعول الى ان ذلك هم ان يقر انهم على الباطل ومبني لهم  
على لا يكره ويجوز ان يكون انما مفعول به والله يدافع على انها افك  
في نفسها للمبالغة او المراد بعبادتها محذوف المضاف او ما يعنى  
افكين فاظنكم برب العالمين من هو حقيق بالعبادة تكونه دنا  
للعالمين حق تركتم عبادته او انتم كنتم بعبدوا ولا عنيتم عبادته والمغنى  
انكاد ما يوجب طنا فضلا عن قطع يفتد عبيده او ينجوا لا يترك

بعينه حجيم



به او يقضي لا يخرج عاقبة على طوبى لا لزام وهو كالحجة على ما قبله  
 فنظر في الجرم فراهي مؤقرا اذا اتصلا كثرها ولى غيرها او كثرها  
 ولا منعه من ان قصده اياهم وذلك حين سألوا ان يعيدهم  
 فقال ابي سقيم اراهم بانه استدلوا لانهم كانوا منصرفين على ان  
 سئلوا للتشقم لئلا يخرجوا الى معيهم فانه كان اعلى اشقا  
 والطاعون وكانوا يخافون العدو فاداد ابي سقيم القلب  
 لكفرهم او خارج المخرج عن الاخذ بالخير وجاقل في خلوته وبصده  
 ومنه المتكفي بالسدة داء وقول التنبه فدعوت ربي بالندوة  
 باهرا ليصني فاذا السدة داء فتولوا عنه مبرزين هاربين  
 مخافة العدو فرائع الى الهتلم فذهبا ليل في خفية فزوجة  
 والتقلب واصله المبل بحيلة فقال لا صننام استمررا ولا تاكلون  
 يعق الذي كان عندهم ما لكم لا تنطقون بجوابي فرائع عليهم قال  
 عليهم مستغنيا والتعبية يعلى لا يستغفرون المبل المذكورة  
 بالعين فصد لرائع عليهم لانه في معنى ضميرهم والمضمر تقديره فرائع  
 بضميرهم ضربا وتقييد بالعين للادلة على قوله فان قوة الالة تستدعي  
 قوة الفعل وقيل بالعين من المبالغة وهو قوله نال الله لا كيدك اضمناكم قالوا  
 لقيه الى ابيهم بعد ما وجعوا فزوا اضمناهم مسودة وبجس  
 من كاسره فظنوا انه كاسره فزوا اضمناهم مسودة وبجس  
 يسعون فزفوا النعام فزفوا على بنا المفعول فزفوا اي يحملون على الرقيق  
 وقوله يزفون اي يزفون فزفوا بعضا يزفون فزفون فزفوا اذا الشريك  
 وبزفون فزفوا اي اخذوا كان بعضهم يزفوا بعضا لشاد علم اليه  
 قال لا تقبلون ما استحيون ما استحيون من الا صننام والله خلقكم وما  
 تعلمون اي وما تعلمونه فان جوهرها بخليقة كذا وشيها وان كان يعلم  
 ولا يجعل اعمالهم بيا قدره اياهم عليه فله ما يتوقف عليه فاعلم

والطعام

قد روي في نسخة  
 من نسخة  
 من نسخة

نحوه

من الرد

من الرد اعني والعدو او عملكم يعق معولكم لبطان ما استحيون او ان  
 يعق الحديث فان فعلهم اذا كان يحل الله فيهم كان مفعولهم لموقف  
 فعلهم او الى بذلك هذا المعنى قد روي به اصحابنا على خلق لا على واحد  
 ان يرحم على اذ ذلن لما فيها من خفا ومجاز قالوا ابنا له بنيا فبا  
 فالقوة في الجحيم في النار الشدة من الحجة وهي شدة التناهي ذلك  
 يدل على صفة اي يحجم ذلك البناء فاذا وابه كيدا فانه لما فقههم  
 بالجنة قصدهم فزفوا به بذلك ليل فيظهر للامة عجزهم لجعلناهم  
 لا مستغنيين ولا ذلن باطلا كيديهم وجعلهم بها ناسرا على  
 سانه حيث جعل النار عليه بردا وسارة ما وفي الالة اهي الى ربي  
 الى حيث امرني ربي وهل الشام او حيث تجرد فيه ليعاد به سيدي  
 الى ما فيه صداع ديني اذ لي مقصدي فاغابت للقول السكون  
 او لفرط توكله او لبنا على عاينه معرو لم يكن كذلك على من جلت  
 عني ربي ان يهدي سواه لتبيل فلذلك ذكر بصيغة التوقع ربي  
 هب لي الصالحين بعض الصالحين يعينني على العزة والطاعة  
 ويؤنسني في العزة يعق الولد ان لفظ العزة غالبي ولقوله  
 فبشرنا بعلوم عليم بشرة بالولد وانه ذكر يبلغي اولي العلم عقروا  
 فان الصبي لا يوصف بالحلم ويكون كلما واي علم مثل علمه حين عرفت  
 البر والذبح وهو الحق فقال استجدوا ان شاء الله في الصابرين  
 وقيل ما بعث الله نبيا بالعلم العزة وجوده غير ابيهم واوليائه  
 وحالهما المذكور بعد شهادته عليه فلما بلغ معه السنى اي فلما  
 وجد وبلغ ان يتسنى معه متعلق بمحذوف ذل عليه المتسنى اي به  
 لا نصله المقدر لا تقدره ولا يبلغ فان بلغها لم يخفها كما انه  
 قال فلما بلغ السنى فقبل معزة فقبل معه وتخصيصه لانه انما  
 في الرقن ولا مستصداح له فلا يشتعاه قبل او ان اوله

عقروا

واسر

في اعماله



استوهبه لذلك وكان يومئذ ثلث عشرة سنة قال يا بني اني رايتني  
 في المنام الي ان يحكم بحكم الله راي ذلك فانه راي ما هو بغيره وقيل ان  
 راي ليلة التوراة ان فائدته بقوله له ان الله باقرك بنبينا ابدا فلما استج  
 روى انه من الله روي الشيطان فلما روي راي من ذلك ففاته من الله  
 في ليلة الثلثة فمعه بغيره وقد كان له من السنين في يوم الثلثة بالتوراة  
 وعرفه في التوراة في ظهره في طبعه من الله الذي وهب له التوراة  
 البشارة يا سفيان بعد معطوفة على البشارة بهذا الكلام ولقد علمت  
 ان الذين الذين يسمون فاحصا سمعوا ولا خافوا من الله فان عظماء  
 نذر ان ينسخ ذلك ان سئل الله له خفوا مني وروى في سورة عن افلا  
 سئل في حق الله على عجله ففاده عما لا يل ذلك من الله  
 مائة ولا ذلك كان بركة وكان قولا للكثيرين بالعبادة  
 حتى اخبر فامره في ايام ابن الزبير ولم يكن اسحق عنه ولا ان البشارة  
 باسحق كانت عقوبة بولادة يعقوب منه فلهذا سبها ولا من ينسخها  
 وما روي انه عم سبيل الى التفسير في قوله يوسف بن الله يعقوب  
 بن اسرائيل الله بن اسحق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق  
 ابن اسحق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق  
 الى يوسف بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق  
 فيها فانظر ما ذا ترى من الراي واما شأوه فيه وهو ختم ليعلم الله  
 فيما نزل به بلاء الله فثبت قدمه ان جرحه ويا من عليه ان سبيل  
 ولينطق نفسه عليه فيلهون ويكتبه المنوبة بالانقياد لغيره  
 وقوله خرج ذلك السائل ما ذا ترى بضم لثا وكسر الراء خالفه الباقي  
 بضم الراء والواو في قوله الراء وورث بن بنين والباقي  
 باخلاقه فمعه قال يا ليت وقوله ليعلم الله لثا وفعل بالواو  
 فخذ فادفعه او على الترتيب كما عرفت وادع على ارادة المأمور به  
 وادع

قوله كسب

فخذ الجار المجرد

ورأى ضافة الى المأمور ولعله فهم من قوله راي في سورة عوراه  
 ان روي بالانبياء حق وان من ذلك لا يقيد موضع عليه ولا باخر ولا قبل  
 ولا من روي المنام دون البقطة ليكون مباحا من راي الا مشا الى حال  
 ولا فهاك وروى خلاص واما ذكره بلفظ المضارع لتكرار الروايات  
 انشاء الله من المتأخرين على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاما السلام  
 لا والله او سلام النبي فانه وادعهم اليه وقد رويها اصلها سبيل  
 هذا لفظي اذا خلط فانه سلم من ان ينادي فيه وقوله للحسين عليه  
 على سيفه فوق جبينه على لادع وهو احد جانبي الجبهة وقيل كنه  
 على وجهه بشأونه ليدري فيه نعيم ايقن له فلهذا يدعى وكان ذلك  
 عند المصطفى عني وفي الموضع المشدق على سبيل روي المصطفى الذي يشرح  
 اليوم وفادته ان بالبرهان قد صدقت الروايات بالعرض والبيان  
 بالمعقبات وقد روي الله اعتراف السكين بقوة من راي فلهذا يقطع  
 وجواب لما عجز في تقديره كان ما كان ما ينطق به الحال ولا يحيط به  
 المقال فلهذا تبشيرا بها وشكها لله على انعم عليهم فانه دفع البلاء  
 ولا يوفق لما لم يوافق غيره المثل واطرا بفضلها على العالمين  
 احراز النور العظيم الى غير ذلك انا كذا بنحوي الحق بن بعلد خراجه  
 تلك الشدة عنها جاسا بها واخرج به جرحه الشئ قبل وقوله فانه  
 وم كان مأمورا بالذي يقول لفعله ما توهمه ولم يحصل ان هذا الهد  
 البلاء المحبين ولا بقاء البين الذي يتقرب منه المحض خيرا والجنة  
 البنية للصعوبة فانه لا اصوب منها وقدينا بنبينا ما يدعي  
 قد له فبتم به الفعل عظيم عظيم الجنة سمين اعظم القدينا  
 يقدي به الله نبي النبي راي بنبينا سبيل سبيل سبيل وقيل  
 كسب في الجنة وقيل وقوله اعظم عليه خيرا وروي انه هرب  
 منه عند المخرج فرماه بسيف حصية حتى جرح فصارت الفاء  
 بالضم وهو نفي البشارة الفاء المارة

انقيد

دشكت

فخذ الجار المجرد

الضم وهو نفي البشارة



على الحقيقة ابراهيم عم وقال وقد بناء الله المعلى له ولا غيره على  
 القبول في الغناء اولا سناد واستدل بالحقيقة على ان من  
 نذر في حله لزمه دمع شاة وليس فيه ما يدل عليه فتركنا عليه  
 ولا غيره سلام على ابراهيم سبوا منه في قصة نوح كذلك مجزي  
 الحسين بن ابي عبدنا المؤمنين لعل طرحة عنه انا اكتفاء بذكره  
 مرة في هذه القصة وبشرناه باسحق بنينا في الصالحين  
 مقصيا نبوته وقد اكونه في الصالحين وهدى الاغتار وقعا  
 حالين ولا حاجة الى وجود المبتدئ وقت البشارة فان  
 وجوده في الحال غير شرط بل الشطر مقدرة تعلق الفعل به لا غنيا  
 المعنى بالحال فلا حاجة الى تقديره في جعل عاملا فيها وبشرناه  
 بوجود اسحق اي بان يوجد اسحق بنينا في الصالحين ومع ذلك لا يصير  
 نظيره فادخلها خالدين فان الداخلين مقدمين خلودهم  
 وقت خلودهم واستحق لم يفرق بين اسبوة نفسه وصداقها  
 حيثما يوجد ومن فسر الغلام باسحق جعل المقصود من  
 البشارة نبوته وفي ذكر الصلوة بعد النبوة كقولهم لبنايه واما  
 بانه الغاية لها التضمنها معنى الكمال والتكميل بالفعل على اوطار  
 وباد كما عليه على ابراهيم في ولده وعلى اسحق بان اخرجنا من  
 انبياء بني اسرائيل وغيرهم كانوا في شعيب او افضنا عليها بركا  
 الذين ولدوا فيها وقرء وتركنا ومن ذريتهما محسن في عمل الله في  
 بالايان والطاعة وظالمين في الكفر والمعصية بين طائفتين  
 وفي ذلك تنبيه على ان الشك اثر له في الهدى والضلال وان الظلم  
 في اعتقائهم لا يوجد عليهم بنقيضه وعيب ولقد منعنا على من  
 وهادون ان نعنا عليهم بالنبوة وغيرهم المناهج الدينية والدينية  
 ونجستها وقومها من الكفر العظيم في تعذيبهم في عقر العرق ونصرتهم

اولا وساما

الضيق  
 قسرة

والضيق لهما مع القوم فكانوا هم الغالبين على فرعون وقومه واستبناهما  
 والكياين المستبين والبيد في بيانه وهو التورية وهذا بناءها الصراط  
 المستقيم الطريق الموصلي الى الحق والقياس وتركا عليها في لا غير  
 سلام على من وهدى انا كذلك مجزي الحسين بن ابي عبدنا المؤمنين  
 مثل ذلك فان لياس بن الميسر هو لياس بن ياسين بن طهرون  
 ابي موسى بن جعفر بن محمد بن ابي ريس لا بد قوله ابراهيم مكانه وفي عقر  
 وان ابي ريس وقوله ان يكون مع قوله منه بخلافه لياس اذ قال  
 لا تقفون عذاب الله انتم عن يمينه لا تقفون او انظربون الحن  
 منه وهو اسم منكم كان له ولد يدعى بالشام وهو البند الذي يقال لان  
 بعليك وقيل البعل الرب بلغة الحبش والمعنى انتم عن يمين البعل  
 وتددون احسن الخالقين وتكون عبادته وقد اشار فيه الى  
 المقصود من انتم بالمعنى بالمرحمة ثم صرح بقوله الله ربكم وديت اياكم  
 ولاولين وفرعون والك اري ويعقوب وحفظه بالنصب الى البند المذكور  
 فانهم محضون في اي في العبادات فالاطلاق اكتفاء بالقضية اولا ان  
 المطلق محضون في عباد الله عباد الله المحضين مستثنى في المراتب  
 من المحضين لف المعنى وتركا عليه ولا غيره سلام على لياس بن لغة  
 في لياس كبسنا ومن يشره في جعل له والمراد هو اتباعه كالمسلمين  
 لا غير ان العلم اذا هو يجب تفرقه بالزوم او التمسك بالمعنى بجهلهم  
 كالا عجب وهو قليل وقوله نافع وابن عامر ويعقوب على اضافته  
 الى لياسين لانها في المصنف مفصولة فيكون ياتين ابا لياس في  
 محمد ام او القرآن او غيرهم كمنه الله وكل لا يباين نظم سائر المقامات  
 ولا قوله انا كذلك مجزي الحسين بن ابي عبدنا المؤمنين اذ الظاهر  
 ان الضمير لياس وان لوط المسمى الحسين اذ عنيته واهله اجمعين  
 ولا عجب في العاشرين ثم دعونا الى الحسين بن ابي ريس واكم بالاهل

حرف اي معه قال

بجند بانه النبوة صح  
 طه ملبس

الذين في العبد



لتمردون عليهم على مناد لهم في مناجاة الى الشمام فان سدد في طريقه  
ممنهين داخلين في المصباح وبالليل اى ومساء ونهارا اولاد و  
ولعلها وقعت قريب من نزل عرجها المخل عنه مشاد والقاصد اى  
ادله يعقلون وقيل فيكم عقل بغيره وبت ولا يوشى المخل  
هرب واصله لله رب العالمين كان هربه وقوته بغيره وبت  
اطلا عليه الى الفيل المشهور الملو فسا هم ففادع اهله فكان  
من المذخضين في مقام المغلوبين بالفرقة واصلا المزلق من مقام الظفر  
روحانه لما وعدنا لعدله في خروج من بينهم قبل ان يامر الله فركب السفينة  
فوقفت فقالوا له من اين انت فاقترعوا في جملته عليه فقال  
انا لانتى ورمى بنفسه في الماء فالتقى الحوت فابتلعه من الفقرة  
وهو لم يزل داخل في الملاءمة وادى بما يدرى عليه او لم يفلح وقوله  
ميتا في ليم كنيته في مشوب فلو كان في المسبحين المذكورين  
كثيرا بالتسبيح من غير لفظ الحوت وهو قوله لا اله الا انت سبحانك  
ان كنت من الظالمين وقيل في المصلين للست في بطنه الى يوم  
يبعثون حيا وقبل ميتا وفيه حث على كثرة الذكر وعظيم النية  
ومن اجل عليه ولما اخذ بين يديه عند الضربة فبذناه بان حملنا  
الحوت على لفظه بالعباءة بالمكان لئلا نعطيه من شرا  
وروى في الحوت ساد مع السفينة ليعاد الله يتقسط من يوسف  
وسبح حتى لا يتهوا الى البحر فلفظته واخبلته في مرة لينة فقبل  
بعض يوم وقيل ثلثة ايام وقيل عتروون وقيل اربعون وهو  
سقيم ما قاله قيل صار بينه كبد في الطفل حين يولد وابنت  
عليه فوقه مظلة عليه يعطون من شرا يسط على وجهه  
ولا يقدم على ساقه بفعل في قطر بالمكان اذا قام به ولا ذكر على انها  
كانت الدنيا عطاء باو اذ اخرجها من فاهه ويخرج عليه بل عليه

الفرق بينه وبين  
الفرق بينه وبين

قبل النبي هم انك لفت القرع قال اجل هو شجرة اى يوسف وقبل ليتين  
وقيل المور نقط يورقه ويستفلك باغصانه وافطر على غار  
واذ سئلناه الى اية لطفهم قومه الذين نفع عنهم وهم هل ينوون  
والا واه ماسوقا وسئلوا وسئل فان اليهم اولي غيرهم او يزيدون  
في من آء الناظر اى اذا نظر اليهم قال هم مائة الف واكثر والمراوكون  
بالكثر وقوله بالواو فامروا فصدقوه وتجددوا الايمان به محضين  
فتعنا هم الى حين الى اجلهم المشي ولعله انما لم يختم قصته وقصته  
الوطى بما ختم به سائر القصص بفرقة بينا وبين اصحابنا الشرايع وان  
الفرق من الرسل او كلفاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكورين في آخر  
الستورة فاستفتيهم الربك لبنات ولهم البنون معطي على  
مثله في اول الستورة اوله باستفتا قريش عن اخي ابراهيم البقيش  
وكلام في تفرع جهاد الملاءمة من القصص موصولة بعضها ببعض  
ثم امر باستفتا ابراهيم عن اخيه حيث جعلوا اية البنات والبنين  
البنين في قولهم الملاءمة بكه بنات الله وهو لاء واو اعلى السرى  
اخو القريم وتبين لبنات على الله فكانت الملاءمة معطوية بالبنين  
لا كناية الفاسدة وتفضل انفسهم عليه حيث جعلوا ارضهم الحبيب  
له وادفعها لهم واستهاقتهم بالملاءمة بكه حيث اثنواهم ولعلهم كانوا  
انكاد ذلك وابطاله في كتابه ورجوعه ما تكاد التملح يتفقد منه  
وتشتق وتختار الجبال هكذا ولا تكون ههنا مقصود على الوجود لا  
هذه المطالبات بها ولا في فساد ما ما يبرك العامة عفة في طاعة  
حين جعل المعاول للاستغناء عن القريم ام خلقنا الملاءمة بكه انا  
وهم شاهد ذلك واما خض علم المشاهدة لان امثال ذلك لا يعلم اذ به  
فان لا فونة ليست من لوازم ايمانهم ليعلم مع فنة باللعقل القريب  
من الاستدلال ووز شعاربهم ليعلمهم فيشون به كما هم قد شاهدوا

راقد رسول الله



خلقهم له انهم لم يقولوا ذلك فيه لعدم ما يقتضيه وقيام  
 ما يقتضيه وانهم كانوا يقولون فيما بينهم انهم كانوا يقولون  
 ذلك فعل الحق المستوفى المستوفى المستوفى المستوفى المستوفى  
 ولما على البين استقرام كما رادوا شيعاى ذلك صطفا اخذ صنفوه  
 ولشوق وعرفنا فخره لم نره على فخره فلا استقرام له انهم  
 عليها لا على ذلك ثبات باضماره لفقى اى كان يكون في قولهم اضططى او  
 ابد له فله الله ما لكم كيف تكون عا لا يرفقيه اقلا تذكر في الله  
 منزله من ذلك انكم سلطان مبين حجة واضحة نزلت عليكم بالكلية  
 بنانه اى الله فانوا بكتابكم الذي انزل عليكم ان كنتم صادقين في دعائكم  
 وجعلوا بينه وبين الجنة منسبا بغير الملائكة ذكرهم باسمهم وضعا  
 فيهم ان يبلغوا هذه الرتبة وقيل قالوا ان الله صباه الحق في حجة  
 الملائكة وقيل قالوا ان الله كواكب احوال ولقد علمت الجنة انهم  
 ان الكفرة والاشقياء الحق ان فرت بغير الملائكة المحض في الجنة  
 سبحانه الله عما يصفون من المولى النيب راد عباد الله المخلصين  
 استثناء من المحض منقطع او متصل ان فرت للضمير بغيرهم واسمها  
 اعتراض راد بصفون فانكم وما تعبدون عود الى خطابهم بالاشية  
 عليه على الله بغير تبيين مفيد من الناس لا غواى له في حق صا  
 الجحيم لانه منسب في علمه انه لاهل النار يصلوا بها ولا ينجون منها  
 لهم ولا اله الا الله عليه الخاطبة على الغايب في حجة الحق والتعبد  
 لما فيه ومعنى المقادير ساد استدل الجزاى انكم ولا تهتمكم قروا ولا تن  
 تعبدون ما انتم على تعبدون بغير تبيين بيا عين على طين الفتنة  
 راد صا انما ترجبوا للتا ومثلكم وقروا صا بالضم على انه جمع على  
 من ساقط واوه لا لبقاء للتاكين او تحريف صا بل على لفظ كنى الى  
 في شايك او الحد من المسوق كما في قولهم ما باليت به بالة فان اصلها

طوطى  
 من الجن  
 به الملائكة

بالية كعافية

انما الجحيم صا

بالية كعافية وما هذا الا له مقام معلوم حكاية لعارفة الملائكة بالعبودية  
 للرب على عبديتهم والمعنى وما هذا احد الا له مقام معلوم في المعرفة  
 والعبادة ولا تنتم الى امر الله تعالى تدبير العالم ويجعل اركانها  
 وما قبله قوله سبحانه ان الله من كلامهم ليتصل بقوله ولقد علم الجنة  
 كانه قال ولقد علمت الملائكة ان المشركين معذون في ذلك وقالوا سبحان الله  
 تنبى راد عنه ثم استثنوا المخلصين تنبى لهم من خطبوا الكفرة  
 بان راد فتا بملك المشقاوة المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتقاد  
 مراتبهم فيه لا يتجاوز ذواتهم في الموصوفين المصفين مقامه  
 وانا لخص الصافون في اداء الطاعة ومنازل الخدمة وانا لخص المخلصين  
 المنزهون الله عما يليق به ولعل الاشارة الى مقامهم في الجنة  
 وهذا المعارف وما في ان واللام وثق سبط المفضل في التاكيد  
 واداء اختصاص ذلك لهم المواظبون على ذلك دائما من فترة دون غيرهم  
 وقيل هو كلام النبي وموالمين والمعنى وما هذا الا له مقام معلوم  
 في الجنة او بين يدي الله في القصور والاصناف في الصلوة  
 والمنزهون عن الشئ وان كانوا يقولون اى مشركي قريش لو ان  
 عبيدا فيكم راد ولين كما باخر الكتب الذي نزلت عليهم كتبا عباد  
 الله المخلصين بخلقنا للعبادة له ولم يخالفتمهم فكفر وابتاعوا  
 جاءهم الكفر الذي هو الله في ذلك ديار والمؤمن عليهم باصوف جعل عاقبة  
 كفرهم ولقد سبقتمنا العباد ان المرسل اى وعرفنا لهم بالنصر والخلد  
 وهو قوله انهم لهم المنصورون وان جنودنا لهم المألمون وهو عباد  
 الغالب والمقصود بالثبات وانما سماه كلمة وهي كلمات لا تنظما في  
 واحد فنزل عنهم فاعرض كفار مكة حتى جاز هو الموعود بغيرك عليهم  
 وهو يوم نبي وقبل يوم الفتح وبقضيتهم على ما بنا لهم جنودا المروا الى  
 الداء على ان ذلك كان في راية قدامه فسوف يبعثون ما قضيت الدمنة

ان في معرفة الله والعبادة له راد عنهم  
 محسنة فيها

طوطى

من الجن



عین بقایہ نامہ



الذين همكروا بين يديك يا رب  
بما كانوا يعملون في الدنيا من قبل ان  
عليك ان تخط المصروف خارج عن القياس ومثله لم يهد فيه ولا من اعتبا  
ولا في حصة الدار والقرى العاطفون عجب في حمة عاطف  
فما لمطعمون زمان ما من مطعم والمناسط المضاعف من فاصد منوه في  
فانه وعجبوا ان جاءهم من غير متوقع بشر منكم اذ اني مرعدا  
وقال الكافرون وضع فيه الظاهر موضع المضمر غصبا عليهم وذلما  
لهم وشيخا دانا كفرهم جبرهم على هذا القول هذا ساجر فيما يظهر  
من حجة كذاب فيما يقول على الله تعالى اجعل الله الاله واليه وجدا بان  
ولا للهبة التي كانت لهم لو جاز هذا لشي عجاب بليغ في الحجة  
فانه خلاف ما اطلق عليه ابا قحافة ان هذا من ان الواحد لا يفي على  
وقد نه بالاشياء والكثرة وقد مر في هذا بليغ كبره وكبره روي  
انه لما سلم عن ربه شق ذلك على قريش فانوا اباطال فيقولوا انت شيخنا  
وكبرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانما جيناك ليقتضى شيئا  
وبين ابن اخيك فاستخضه رسول الله وقل هو الله قوميك يساء لولك الله  
فلا عمل كل الميل عليهم فقال هم ما اذا يساء لوني قالوا اذ قضيت  
واذ قضيت ذكر الهنا وندعك فلهك فقال اذ انتم اذ اعطيتكم  
ما سألتم ايعطي انتم كلمة واحدة تملكون في العيب وتدينكم في العجم  
قالوا نعم وشرافهم فقالوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا لا اله الا الله  
واطلق الملا منهم وادخلوا في حشر من مجلس في طالعهم  
بكتهم رسول الله ان ايسروا فابلين بعضهم لبعض امشوا  
واصبروا وانبتوا على الجحيم على عباد وراقد تنفهم كالملة  
حده هي المفردة لان لا تطلق في مجلس التقاؤل شيئا في القول  
المراو لا تطلق ولا تدفع في القول وامشوا من مشيت المرة اذا كنت  
ولا تدفع

الامام كناية عن

مجلس في الجحيم

وهو من الجحيم على الجحيم

الزمهم

بوله ذهابا وهذا الماشية را اجمعوا وقروا بغيره وقروا يمضون ان  
اصبروا ان هذا لشي براد ان هذا لا مرانني من بيت الزمان يروينا  
فلا مرد له اوان هذا الذي يدعيه من التوحيد ويقصد من التباسه  
والترفع على العرب الجحيم لشي يتفق او يرد كل احد ان دنكم بطلب  
ليؤخذ منكم ما سفعنا بهذا الذي يقول في الملة لا حرية في الملة والقي  
ادعنا عليها ابا ناذي مدي عيسى التي هي اهل الجليل فان التمسوا على قلوبهم  
ويجوز ان يكونوا من هذا ما سفعنا من اهل الكفاية ولكن ان بالتمسوا كائنا  
في الملة المترتبة ان هذا لا اختراق كذب اختلعه اذ نزل عليه الذكر من  
بيننا انكاره خصاصه بالوحي وهو منكم ان اودون منهم في الشك  
والرباسه كقولهم لولا نزل هذا القرآن على راسي لعذبني عظيم  
فاحتملوا ذلك دليل على ان متداه تكذيبكم لم يكره الحسد وقصود النظر  
عن الخطايم المشبوه بل هم في شك من ذكر في القرآن والوحي لئلا يلام  
الى التقليد واعراضهم عن الدليل والبر في عقيدتهم ما يستويون به من  
قولهم هذا ساجر كذا ان هذا لا اخذوا بل لما بدوا وقوا عذاب  
بل لم يذوقوا عذابي بعد فاذا اذ ذالك شكهم والمعنى انهم لا يصدقون  
بحق عذابهم لعذاب فيلجأهم الى تصديقهم ام عندهم خرابين رحمة  
ذلك العزيز الوهاب بل عندهم خرابين رحمة وفي نصرهم حق يصيد  
بها من يشاء واوبصر فيها عن شاء واقتضوا اللبنة بعض صناديد  
والحق ان اللبنة عظيمة فمن الله يتفضل بها على من يشاء من عباده ولا يفي  
له فانه للعرب اى العالم الذي لا يغلب الوهاب الذي لا اله الا الله  
بيناه لم يشاء ثم استخ ذلك فقال ام لهم تلك اللبنة في ذلك  
وما يشها كانه لا يكر عليهم اللبنة في شئونه بان لبس عند خرابين  
رحمة التي لا نهاية لود في ذلك بانه ليس لهم من هذه الالب  
الجب ما في الذي هو حرة مسبو من جاز به في ان لهم ان يتصرفوا فيها

يتلثون

طرحوا

م منقطع عن



فان يقولوا لا سيما جبري من غير اختيار اي اذ كان لهم ذلك فليصعدوا  
 في المعارج التي يتصل بها الى العرش حتى ينشروا عليه ويبدوا امر العالم  
 فينزلوا الوحي الى من يستصوبون وهو غاية انتباههم فلا ينبغي ان يحصل  
 هو الرضلة وقيل المراد بالابن ابنا النعمان لا ابنا الملائكة الباقين  
 جند ما هنا لك مكرهم من لا خراب اي هم جند من الكفار المختارين  
 على الدن من مكرهم كسوء عاقبت فن ابن لهم التدابير والهيبة والتعظيم  
 في الامور الربانية فلا تكثر ما يقولون وما يوردون للتقليل كقولك كنت  
 شيئا ما قبل المعظم على المرء وهو لا يلزم ما بعد وهذا لك اشارة الى  
 حيث وصغوا فيه انفسهم من لا يتدبر هذا القول كذبت قبلهم  
 قوم يوح وعاد وقرعون واولاد واولاد واولاد الملوك النابت بالاولاد  
 ولقد غشوا فيها بالنعم عشرة في تلك الاوقات ما حوذه من ثبات البيت  
 المطيب باوتاده اود والجميع الكثير سمي بذلك لان بعضهم يشد  
 بعضا كالوتد يشد ثلثا لثا وقيل ايضا اربع سوار وكان عتيد يدي  
 المعذب ورجليه اليها وبضرب غير اودا او بتركه حتى يموت وتكون  
 وقوه لوط واجحار الابل في الغرضية وهم قوم شعبي اولئك  
 ولا خراب يعني المختارين على الرسل الذين جعل الجنح المهروم منهم ان كل  
 الذي كذب الرسل بيان لما استبدل اليهم من الكذب على الابرار من قبل  
 على انما من الدنيا كيد يكون شجيرة على استحقاقهم العذاب والعدا  
 عليهم عقاب وهو ما مقابلة الجميع او جعل كذب الواحد منهم كذب  
 جميعهم وما ينظر هؤلاء وما يستظفروا ولا خرافاتهم كالصنوبر كحفا  
 بالكمرا وخصمهم في علم الله لا صيغة واحدة وهي النقية ما لها في فواق  
 من توقف عقدا وفواق وهو ما بين الجلبين او رجوع وتوراد فان  
 فيه يرجع اللبن الى الضرع وقرح وركب الكساي يلضم وهو فساد في  
 سبنا عجل لنا قطننا قطننا في العذاب الذي توعدنا به او الجنة التي

ينصرون

الاستدراك بغيره

ما

المختارين

بعضه  
سورة  
سار

تعد المختارين

تعد المختارين وهو قطعه اذ اقطعه وبها المصيف الجان فقطلا قطعه  
 من القواس وقد تدرها اي عمل لنا حجة اهلنا منتظرها قبل ان  
 استعملنا ذلك استنزا احببر على يقولون واذا كبر عبدنا اوده واذا  
 لهم قيسه تقطعنا المعصية في اعينهم فانه مع علوشانه واحضا بعض  
 النعم والمكرات لما لا في صبيحة تراع من لينة وفتح الله بكه بالمشرك  
 ولا تعريض في قطن فاستغفربة واناب فالظن بالكره في كل  
 لطفيان اقدرك فضته ومن يفسد ان تزل فيلحقك ما يقية من  
 لها بية على اهل اعيان فيه اذ في اهل اهل لا يبدد القوة في فادن ابد  
 ووداد واد واد واد يعنى القوة لانه لا واد رجاء الى مرضاة الله في  
 يعقل لا يبدد بل على المراد به القوة في الدين وكان يصوم يوما ويصلي  
 يوما ويقوم نصف الليل انا مستقرا الجبال معه يسبحون قدوة في  
 ويسبحون حال وضع موضع مسبحات واستحضار الحال الماضية والذات  
 على مجرد التبعي ما بعد ما بالعبادة ولا يترق وقت اشراق وهو مشرق  
 الشمس اي يقين وتصفا اشعاعها وهو وقت الضحى واما شروقها فالحق  
 يقال شروق الشمس وما شروق وغرما في انهم صلى صلوة الضحى قال  
 صلوة الا شروق وغرما في انهم صلى صلوة الضحى الا بانه لا يبدد في الظاهر  
 محشور اليه من كل جانب وانما تراعى المظالم من الجاهل من الخير على ذلك  
 على القدرة منه مدد قوا وقره والطير محشور بالابتداء من الجبريل الى اواب  
 كل واحد من الجبال والطير لا يمل سبحة رجاء الى التسبيح والفرق بينه وبين  
 ان قبله ان يبدد على المرافقة في التسبيح وهذا يدل على المرافقة عليها اكل  
 منها ومن واد واد واد واد من التسبيح وشدة ناله في فوفياها بالهبة  
 ولا تصرف كثر الجنود وقره بالشديد الجبال وقيل ان رجلا رآه في بركة على  
 وعجزه اليان فادعى اليه ان اكل المدي على عليه فاعله فقامت اني قلت يا  
 عيلة واخذت البقرة فعطيت بذلك هيبة وابتداه الجنود لستنا بالنعمة

نفس

سورة

سورة



او كمال العلم وان كان العمل فصل الخطاب وفصل الخصام بتقريب الحق  
 عن الباطل او كماله المخلص الذي يبينه الخطاب على المقصود غير المناسب  
 بما في فيه فظان القبول والوصول والعطف فلا سببا ورواها ورواها  
 والحذف والتكرار ونحوها وانما سمي به اما بعد من فصل المقصود  
 عما سبق مقدمة له في الجدل الصلوة وقيل هو خطاب القضاة الذي  
 اختصاره في ذلك اسبابه فكل كلام في وصف كلام المستقيم فصل  
 في تذكير ذلك ههنا وهذا انك شئوا الخصم كسبتم مفعلا التثنية  
 الى استقامه والخصم في الاصل مقدر ولذا اطلق الجمع اذ شئوا  
 المحارب اذ تصعدوا سوا المعرفة تفعل التثنية كسبتم من التثنية  
 واذ متعلق بمحارب ابناء الحاكم الخصم اذ شئوا ورواها البناء على ان  
 المراد به اللواقع في عهد داود عم وان اسنادا الى اليه على خيفة  
 اي قصته بنا الخصم والخصم لما فيه مفعلي المفعول باي اتي اتيانه  
 والرسول لم يخرج حبيذا واذ لثانية في اذ وخلصا على اذ يدرك  
 من اذ لاكي او ظروفا مستورا واخرج من اذ لاكي او ظروفا  
 في يوم لا خيرات الحرس على البلاء يتركون من يفر عليه فانه  
 كان من جزى زمانه يوما للعبادة ويوما للقضاء ويوما للخطوة  
 ولا شغل لخاصته فتسور عليه حوله على صفة لا نشأ في يوم  
 قالوا اي ذلك بك ذلك خصمان من فوجا مضامعا على تسمية خصم  
 خصما يعني بعضا على بعض وهو الفرض وقصدا للعرض كانا مديكة  
 وهذا هو فاعلم بيننا بالحق ولا تشطط ولا تجزع الحكومة  
 وقوله ولا تشطط اي لا تبعد عن الحق ولا تشطط ولا تشطط  
 ولا كل فنعق الشطط وهو مجاوزة الحد واهمنا الى سوء القضاة  
 الى وسطه وهو العدل في هذا الحي بالدين او التسمية له شيع  
 وتثنيون نعمة ولي نعمة واحدة هي لا نقيض الضان وقد كني

التثنية النزول والارتفاع  
 الى النقط

بالاربعة

يكون بالعلم والكتابة والتثنية فبما بينا للتثنية في المقصود وقوله  
 تثنون وتثنيون بفتح التاء ونحوه بكسر التاء وقوله حفظ بفتح باء  
 فقال اكفيلتها ملكيتها وحقيقة جعلني اكفلا كما اكفل في تحت يدي  
 وقيل جعلها اكفلا اي بمسبي وعزني في الخطاب وغلبني في مخاطبته  
 اباي حاجته بان جاء بحجج لم ادر ردها وفي مغالته اباي في الخطبة  
 يقال خطبت المرأة وخطبها لهن فخطبني خطا حبت وقيل دوني وقوله  
 وعاد في اي عاين وعزني على تحقيق غيب قال لفظك ملك يسر لي غيبك  
 الى الحاجة جوب قسم فخره فصد به المبالغة في انكاره فخطبته و  
 وتثنيون طمعه ولعله قال ذلك بعد اعترافه او على تقدير صدق  
 المدعي والسر ان قصدي مفعلا الى مفعوله وتعدية الى مفعول آخر  
 بالي لتضمنه معنى لا متا ورن كثير الخطايا والشر كما ان خطبا  
 امر الهام من خطب طيبني لتعدي وقوله بفتح اليا على تقدير المنة الحظيفة  
 وحذفه كقولك اضرب عنك الموم طادقها ونحوها المبالغة في الكفاة بكسر  
 بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعلو الصلوات وقيل ما هم  
 اي وهم قبل وما هو بفتح الهمزة والتثنية فليعلم وظن داود انما  
 قنتاه ابتليناه بالثبوت وامتنانه بتلك الحكومة هل بينه بها  
 فاستغفرت له كذبه وخرج كما سجد على شعبة المستجود وكروعا  
 لا تدهر اذ هو المستجود وكما اي مصليا الله اكرم بر كعق الا تستغفرا  
 وانا ب رجع الى الله بالتوبة والحق في هذا القصة لا يشعأ بآيته  
 ام واذ اكبر له ما لغيره وكان له مناله فنهه الله عنه بالقصة  
 واستغفر وانا ب عنه وما روى ان يصبر وفتح على امرأة فعشقها  
 وسعى حتى تزوجها وولدت منه سبيلا ثم اني ففعله خطبته  
 او استنزل عزه في حبه فكان ذلك معناه اقبام بينهم وقد واس  
 ولا تضار الما جبر هذا المعنى وما قيل الله ايسل او ديا الى الجهاد

ما كان  
 من آية

التثنية



وافترأ يتقدم حتى قل فتزوجهما هراة ولفترأه ولفترأه ولفترأه  
حدثت بحديث داود علي ما يرويه القضاة من جلدته مائة وستة وقل  
ان قوما قصدا ان يقتلوه فتشاوروا الحبيب ودخلوا عليه فوجدوا  
عنده ارقاما فضعوا بها القضاة فلم يضرهم وقصدا ان يقتلهم  
فظن ان ذلك ابتلاء من الله واستغفرت ما هم به وانما فخرنا  
له فلكي ما استغفر عنه وان له عسيدا الذي في القربة بعد المغفرة  
حسن ما يروى في الجنة يا داود انا جعلناك خليفة في الارض  
استقلناك على الملك فبما اودعناك خليفة من قبلك فذلك شيا  
القاعين بالحق فاحكم بين الناس بالحق بحكم الله وكذا يتبع الحق  
ما ترى ولا نفس وهو يتدبر ان ذنب المبادرة الى الضيق  
المتدبر في ظلم لا يخرج من الله فضلك عن سبيل الله ولا يلهي  
فصبر على الحق ان للذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد  
بما نسوا يوم الحجاب بشيبياتهم وهو ضلوا لهم السبيل فان كان  
يقضي به ردة الحق ومحال في الهوى وما خلقنا اللهاه ولا اوص  
وما بينهما باطلا خلقا باطلا وحكمة هذا وذوي باطن عفو مطلقين  
عابثين كقولنا وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيبا واللبا  
الذي هو متابع لله الذي هو مقتضى الدليل في الخبيرة  
والتي تدبر بالشرع كقولنا وما خلقنا الجن ولا تنس الا ليعبدوا في  
على وضعه موضع المضد مثل ههنا ذلك لمن الذين كفروا الا شادة  
الى خلقها باطلا والافاء عني المظنون قول الذين كفروا اننا نرسل  
الظن ان يجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمسلمين في الارض  
ام منقطعة ولا يستقام فيها فكذلك التوبة بين الجزين والذين  
من اوانم خلقا باطلا ليدل على فضيله وكذلك التي في قوله ان يجعل المتقين  
كالجزاير كما انه انكر التوبة لكونه بين المؤمنين والكافرين ثم بين المتقين

والجواب

والجواب منهم ويحتمل ان يكون ذلك كذا قال با عباد وصفين آخرين معناه  
والشبهة في الحكم الرحيم والادب في شدة عن حجة القول بل شرفان التفت  
بينهما اما ان يكون في الدنيا والآخر كما عكس يقضي الحكمة فيها وفيها وذلك  
يستدعي ان يكون لهم كما لا يخفى جازون فيها كما بان لنا ان الذي بانك نفاغ  
وقربا لتفت على الحال ليدبروا اليه ليتفكروا فيها فبما عفا ما يدبر ظاهر  
من ذلك وبذلك لتصحبه والحق المستطعة وفرر ليتدبروا على اقل  
فكذلك يروا الى ان يتدبروا من ذلك ليتدبروا الى باب ولتتخط به  
روا للعقل السليمة او ليستحضر ما هو في ذلك بل كما يكون في عقل  
من فطنتهم من معرفته بما نصيبه من الدليل فان وكنت ولا حكمة بيان  
لما لا يعرفه من الشرع والارشاد الى ان يستقل به العقل ولعل الذين  
للمعلوم ان ذلك التذكر الثاني وهو هذا الدابة سليمان نعم العباد اعلم  
سليما لما بعدا فعقل المدح وهو ملكه انه اوتى رجاى الى الله بالتوبة  
او الى التوبى من حق الله او عرض عليه طرفة ارباب النعم والنعمة سليمان  
عند المظنون بالعثق بعد النظر المضافات الصائين الخيل الذي يقوم  
على طرف سنيك يداد ومل وهو الصفاة المحمودة في الخيل لا يكاد يكون  
الا في العرب المخلص الجباد جمع جواد او جود وهو الذي يسرع في جريه  
وقيل الذي يجرد بالركض وقيل جمع جديدي روى الله وم عزاد منق  
ونصيبين ولقيا الفيفيس وقيل اصارها ابواه داود من العالفة فوش  
منه فاستعرضها فلم يزل يعرض عليه حتى غيب الشمس وعقل الحصى  
او عن ودد كان له فاعتم لما كانه واسترذها فحقها تقربا لله  
فقال اني احببت حب الخبز فذكرى اصل احببت ان يعرض على الله يعنى  
ان توت كذا ان ينياب انبت عدى تعبته وقيل يعنى تقاعدت من  
من قوله ان يعبر السوء اذ احبنا اى يترك وحب الخير ففعل الله والخير المالك  
الكثير والمالك به الخيل التي شغلته وبما انه شاة خير التعلق الخير والى

تتبع

سلك اذ فرس من قبله  
فخرج اذ انا من سطره  
وخرجت بقية من اركب  
بين يديه  
الوجه من الجنب  
الوجه من الجنب



الخليل معقود بنو صهيلا الجز الى يوم القيمة وفرا من كبر ونافع بغير لبا  
 حق تواتر بالحجاب غيب الشمس شدة غروبها بتوارى الحياة بحجابها  
 وأما رها عن ذلك لانه العيش عليه رذيلة على لصغر النفس فقام  
 فطيق سيحان خذ ميسج والتشف سحبا بالستون وراة عتاي سورا  
 واعنا فرما بقلها فم قولهم مسج عاك ونا فاضب عنقه وقيل جعل  
 مسج بين العنقا وسوقها حيا لها وغلبت الشوق على الراد لقيمة  
 ما قبلها ككون في غلبت ربا الستون لما في موشى وقرب بالني اكتفا رب الواحد  
 عز المص لا يقر لا لباس ولقد فتننا سينا والقينا على كبريته جسدا  
 اناب وظهر ما في فيه ما دوى فورا لانه قال لا طوفن في هذه الليلة  
 سبعين مرة ناز كل واحد منهم بفارس بجاهد في سبل الله ولم يقل  
 ان شاء الله فطاف عليهن فلم يجدن الا امرؤ جاءت بنتن رجل الذي نفس  
 محمد بيده لوقال له شاء الله لجاهدا فرسانا وبيد ذلك ان  
 فاجتمع الشياطين على قتله فعلم ذلك فكان يخرجه في السحافا  
 شريعة لانه ان الوقع كبريته ميتا فبته على خطية بان لم  
 يتوكل على الله وقيل انه عز امير ذلك في الجاهل فقتل ملكها واصاب  
 ابنته جراوة فاحيتها فكان لا يرفاء دفعا جوعا على ابيها فامر الشياطين  
 قتلوا لها صوته وكان تقدر البها وتروح مع ولا يدها مستجود  
 لها كعادتهن في ملكه فاجرا اصف فليسر للصورة وضرب المنة  
 وخرج الى القولة باكما متقرا وكان له ام ولد اسمها امينة اذا فل  
 للطراوة اعطاه حقه وكان ملكه فيه فاعطاهما بوا فتمثل لها بوا  
 شيطان اسمه حقره واخذ الحاتم ففتم به ففتم على كبريته فجمع  
 عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شئ الا في سبابه وعبر سليمان عهده فاتا  
 بالطل الحاتم فطرحه فخرج ان الخطية قد اى كنهه فكان يدور  
 على الموت يتكفف حتى يموت ايعون بوا عبيد الصخرة في بيته

يتلف  
 يصنع الزنبل

ارشق

فطاد الشيطان وقد الحاتم في الحوا بتلقته سكة فوفعت في يد  
 فيق بطنها فوجبا الحاتم ففتم به وخوسا جندا عاد اليه الملك فعلى هذا الحاتم  
 صغر سمي به وهو سيم لا روع فيه لانه كان مقتولا بالكر كبر الحاتم  
 تغافل عن حال اهل لا شاعرا لانه انما انما كان جابر احبذ وسبحه والقدر عليه  
 لا يقصر قال ربا عقر في قصب ملكا لا ينبغي اذ به يعقبي لا يستل لروا  
 ليكون مخرجة الى مناسبة الحالى اذ لا ينبغي لعبد ان يسلبه مقي بعد من السلطنة  
 اذ لا يقصر احد من العظمى كقولك لفران ما الشوق من الفضل والمال  
 على اذادة وصف الملك العظمى لانه لا يعطى احد مثله فيكون منافسة  
 وتقدم لا استغفا وعلى الاستغفار الميزانها بامير المؤمنين ووجوه  
 ما يجعل الرعا بصدد الامام مقبولة وفرونا في وان عامر بفض الباء انك انت  
 الرعا المعطى انشا لم نشاء فستحقنا له الرجح فذلناها الطاعة  
 اجابة لرد عونه وقرب الرعا في تحيها بمر دحاة كنية من الرخاوة ولا تزعزع  
 اذ لا تخالف اذاته كالمؤمن المتقيا حيث اصبا اذاد من قولهم اصبا القيس  
 فاطما العجب والشياطين عطف على الروح كل بناء وغوايس من راسه وعين  
 مقربين في الاصفاء عطف على كل كانه ففتم الشياطين الى علمه  
 استعمالهم في الاعمال الشاقة كالبناء والغوص ومرودة قرون بفضهم  
 مع بعض في السلاسل ليكفوا عن الشر ولعل اجسامهم شفاوة صلبة  
 قد يرى ويكره تقيدها حيا ولا قد ان المراه عتيل كفه عن الشر وروا قد  
 في الصفة وهو القيد سمي به العطا لانه يرتبط بالمنعم عليه وفروا  
 بين فعلهم فافا لوصف قد ووصف بوعطاء عكس وعيد واوعده  
 في ذلك لانه هذا عطا ونا اي هذا الذي اعطيناك من الملك والبسطة  
 والتمسك على لم يسقط به غير عطا ونا فامتن لدا مشد فاعطيت  
 منيت وانشعق من شيت بغير حبال في المنكر في اذ مراه غير حبال  
 على منته وامساكه لتفويض التصرف فيه اليك اذ في العطاء او صلا

صانع



وما بينهما اعتراض للمعنى انه عطا جيم كما يكبر حصة قبل ان شادة  
 الى شجرة الشيطان والمراد بالمراد ولا مسالك اطلاقهم ولا يوافقهم في  
 القيد وان له عندنا الرقي في الاخرة مع ما في الكبر العظيم في الدنيا  
 حسن ما به الجنة واذا ذكره عبد النبي هو ابن عيسى بن يحيى  
 وامرته لينا بنت يعقوب اذ نادى ربه بدار عبدنا وارتفع عطفنا  
 له اني مستحي بان مستحي الشيطان نصب بتوفي عبدك لوهو حكاية  
 كعبه الذي ناداه له ولولا هو لكانت مشته وروى في الشيطان اما  
 لانه مشته بتركها فقل وقره عزه باسكان الدنيا ونسفا طها والاصل في  
 كافي انه اعجب بكنهه ماله واستغفانه مظلوم فلم يغزبه او كان من مشته  
 في ناحية ملك كافر فراهته ولم يغفر واسأله امتحانا الصبره فيكون  
 بالثبات واما ما لا يوافق ولا يوافق الى اتباعه حقد فقصه وحيث  
 مرد بادهم اذ في المادف النصب الغدا كان يهتدون اليه في حصة عظم  
 ولله في القنوط والرجوع من الرحمة وتغزبه على الجوع وقد يعق  
 بفتح والنون على المصدر وقوة بفتحين وهو لغة كالرشد  
 والرشد وبفتحين المنقول اذ كثر برجلان حكاية لما اجب ان  
 اضرب برجل الا ورض هذا فغسل يارده وشرب في حصة فبعث  
 عين فقل هذا فغسل ان تغسل به وشرب منه فيبر مظاهره وذاك  
 قبل ببعث عينان حادة وبأروة فغسل من الحادة وشرب من اخرى  
 له ايوب اهله باف جعناهم عليه بعد فقرهم واحييناهم بعد موتهم  
 وقيل وحيثنا له مثلهم ومثلهم معهم حتى كان له ضعف كان له  
 من الدنيا حيتنا عليه وذكرى له ولي لا لنا ونذكر انهم لينظروا الفرج  
 ولا لجاه الى الله فيما يحيونهم وحيثنا ضعفنا عطف على كثر الضيق  
 الحجة للضعف في الحيشن وغيره فاصبر به ولا تحت دوى ان رجة  
 لينا بنت يعقوب وقيل رجة بنت لفرانم بن يوسف فحيث الحاجة وانطقت

قد عرفت

دسته

مخلف

ان يروي من مرضه ضربه ما به ضربه فخلل الله عينه بذلك وهي حصة باقية  
 في الحدود انا وجناته صابرا فيما امتا في النفس فلا هل والمال ولا يحل  
 به شكواه الى الله كما في الشيطان فانه لا يسمي حصة كتمنى العاقبة وطلب  
 المتقاء مع انه قد لا خيفة ان يفتنه لوقوعه في الدين نعم العبد  
 ايوب انه اصاب عقيل شراشه على الله اذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب  
 وقره ابن كثر عبدنا واصل الجنس ورضع الحج او على ان ابراهيم وقره لم يرد  
 شرفه عطف بيان له واسحاق ويعقوب عطف عليه اولى له يدي ولا نصيبا  
 او الى الحق في الطاعة والبصيرة في الدين او الى الاعمال الجليلة في العلوم  
 الشريفة فغزبه بالدين ولا عماله لا تتركها بمكسرها وبالانصاف  
 على المعادف لانه اقرب ما يجره وفيه تغزيبا لبطلة الجاهل انهم كالنبي  
 والعاة انا اخلصناهم بحالصة جعلناهم حالصين لنا بحقيقة حاة  
 لا شوب فيها لى ذكرى اليك ان تتركهم للاخرة واما فان خلصهم في  
 الطاعة سببها وذلك ان مطيظ نظرهم فيما يفرق يبدون جوار الله  
 ما لغزبه بلقائه وذلك في الاخرة واطلة الكمار لا شعاعا بانها الكمار  
 الحقيقة والتمنا مقبره واذا ضاهيتهم ونافع بحالصة الى ذكرى  
 الدنيا اوله حصة يعقوب الخوص فاضيف الى فاعله وانهم غنيت  
 من المصطفين للاحياء ومن المختارين من المصطفين عليهم  
 في الجنة خير كثير واشراو وقيل هو جمع خير او خير على حقيقة كما مر  
 في جمع منب اذ ثبت واذكر اسماء السبع هو ابن اخطوب استخلفه  
 النبي صلى الله عليه وسلم استخلفه في ذلك في قوله واثنا النبي  
 ابن النبي مبارك وقره في ذلك كساي واللسع يشبه بالمتفق  
 من السبع وذا الكفل ابن عجم سبع وابسرين ابوب واخلط  
 في سنة ولحقية فقبل فوالله ما به نبي في القتل فاوهم وكفاهم  
 وقيل كفل رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة وكل اى كلام

جمع زين

ابراهيم بن محمد



من الاخياد هذا اشارة الى ما تقدم فرأى من هم ذكر من فيهم اذ لم يفرقوا بين  
 وهو لقرآن ثم مر في بيان ما عدلهم ولا مثاليهم فقال وان المؤمنين  
 الحسن ما يجمع خصال عظيم عظيم بيان الحسن ما يجمع خصال عظيم  
 والعالية كقوله فبات عدوك النور عدلهم عظيم ولا تنصت عنهما بغير  
 لهم ولا يراى على الخالد لعل فيهما ما في المؤمنين يعقو الفعل وقرئوا عن  
 على الا بداء والخبر وانما اخبر عن خوف متين فيها بغير عن فيها بغير  
 كثيرة وشرار حاله متعاقبان ومتدا ملا من الضيق لهم ومن المؤمنين  
 ولا ظهرا تير عن استيفاء بيان حالهم فيها ومتين على غير ذلك  
 على المعانيه لا متعاقبان مطاعهم لغير التلذذ لا للتقوى فأت  
 لتغدي لتخلل البنية ولا تملأه وعندهم فامير الطرفة فيظفر  
 الى غير ذلك واجلان انوار لركت لهم فأت القاب بين ذلك قرآن أثبت  
 او بعض من لبعض لا يجمع قلوبهم ولا متينة واستقامة في التراب  
 فاني لم يمسك في وقت واحد هذا ما وعدت ليوم الجب لا جليله  
 فان الحبا على الوصل الى الجراء وقراءه بغيره وبعده وبالي ليراق باقبله  
 ان هذا الرزقنا ما له من تقاد انقطاع هذا الى ذلك مر هذا او هذا كما  
 ذكر او خذ هذا وان للطا غين لشرابي جملتهم اي اية سبق يقضون بها  
 حال من هم فيسبى المهاد والمفرش ستعار في ان التام والمقصود  
 بالتم محذوف فيهم لقرآن لهم فجلهم في هذا فليقتدوا اي ليراقوا  
 هذا فليزقوا له والحق هذا فليزقوا وقوة وتكون من متناه جبر جهم  
 وغت في وهو على ذلك من جبر محذوف فيهم ولا نفسا ما يمشق  
 فمضربا هلا التنا وعشيق العيون اذا ساد قعرها وقدر حفز وخرج  
 ذلك كسائي وغت في بتشد يد اليدين واخرى هز وقفا وعدا لقرآن وقراء  
 البصر بان واخرى وقفات ولا نواحي عند لقرآن من سجد من هذا المحذوف في القدر  
 في الشرة وتوحيد الفقير على انه لما ذكره التنا من الجهم والغنى للفقير

لا يأتى احد من اوله  
 ط اى ب و لهم في السن  
 اى اربعة عشر سنة

وقرئ

وقوة بالكبر وعلو اذ فاج اجناس خبره قرأ وصفه له اوله للثنية او مر  
 بالمجاد والخبر محذوف من الهم هذا فخرج مقتضى مقام مكانة ما بقا للروا  
 الطائفة اخذوا فلما التنا ووقفتها معهم فخرج تبعهم في الضلوك  
 ولا فقام ذكر الشرة ولا دخول فيها فخرجنا بطم دعاء من غير عن  
 اتباعهم وصفة لقوي اوجال منه اي مقوله فيه لوجبا اي بالترابطهم  
 رجبا وسعة انهم صالوا التنا واطلق التنا ربا عالمهم مثلنا فلو اي  
 لا يتابع للروا سابل انتم لوجبا بكم بل انتم احق بما قلتم وقيل لنا انكم  
 كما قالوا انتم قد بقوه لنا قد بقا الغنى لا ولا يصلي لنا با غوايتنا  
 واغرايتنا على قد بقا العقاب للرا بقة وروى القبيصة فيس  
 القراء فيسبى المرحمة لولا ان الوباع ايضا وينا فقدم لنا هذا فزده  
 غدا يا ضعفا في التنا رجسا عفا الى ذاء ضعيف وذلك ان يزيد على  
 عذابه مثل فيصير ضعيفا كقولهم بئنا انهم ضعفين في العذاب وقولوا اي  
 الطائفة ما لنا لا نرى رجلا نعدهم في ذلك شرار يغنون فقرا  
 المسكين الذين يتخذون هم ويسخرون بهم ويتخذونهم سخرى  
 صفة اخرى لرجال وقدر الحيا زيان ولين عامر وعامم يفرغ في كسوفهم  
 على التنا على انفسهم وتايب لراخ كاستخار منهم كذا فيهم وخرجوا  
 سخرى بالانهم وقد سبق في سورة المؤمن امر واغت مالت عنهم  
 الا فصاروا قلوبهم وام معاد لنا لا نرى على الخال في روتهم  
 لغيتهم كأنهم قالوا البسواهم بنا انم واغت عنهم ابصارنا ووقفتنا  
 على القراءه الثانية بعقوى الا فز فجلنا بهم لا يستخار منهم فيهم  
 فان في بخر لا بصا وكما نة عن على حوا نكارها على انفسهم او منقطعة كرا  
 الدلة على ان السخرى لهم ولا يستخار منهم كان لير في ابصارهم  
 وقصص انظارهم على ثباته ما لهم ان ذلك الذي يكتسب عنهم  
 الحق لا بدان يتكلمون به ثم بين ما هو فقلل اصاصم اهل التنا وهو يد



من حق او جبره في وقته بالنعيب المبدل في ذلك من المتركين انما  
 اقامتكم انتم عن الله واما في الله لا الله الواحد الذي يقبل  
 الشكر والكثرة في ذاته القهار لكل شئ رب المستوفين في ذلك وما فيها  
 منه خلقها واليه اقربها العزيز الذي لا يغلبه عاقب الغفار الذي  
 يعجز ما يشاء والذوق لا يات وفي هذا لا وفي غيره للتوحيد وعدم  
 وعبد الله من ذلك شركين وتبين ما يشاء بالوعيد وتبين ان  
 المبرق هو الذي نزل في هو ايا انما انكم به من ان نزل في عقوبة  
 صفة وانه واحد في لا الهية وقيل با بعد من بناء عظيم انتم  
 عنه معرضون لتما في عقولهم فان للمعقول ان يرضى من الله كيف  
 وقد قامت عليه الحق والحقه اما على التوحيد فامر واما على الشك فقول  
 ما كان في علم بالملاء لا على ان يرضى من الله انما انكم به من ان نزل في عقوبة  
 وما جرى بينهم على ما وردت في الكتب المتقدمة من غير سماع وعطال كتاب  
 لا يتصور الا بالوحى واذ متعلق بعلم او محذوف في التقدير على كلام الملأ  
 ولا على ان يرضى الى لا انما انما نزل برقيب اى انما كان له ما جاز ان الوحي  
 يا تيه بين بينك هو المقصود به تحقيق القول انما انما نزل برقيب  
 ان يرتفع بان نزل نوحى اليه وقوله انما بالكتاب على الحاية او قال  
 ذلك للملا بكنه لا خالو بشرا من طين بيد من ان يرضى من الله  
 فان للمقصود التي رسلنا وعلينا ما مشغلة على تفاعل الملا بكنه  
 وابليس خلق ادم واستخافه بالخلة والسبحى على ما تروى في البقرة  
 عذرا بها اختصرت ككفاء بذلك فاختصارا على ما هو المقصود  
 وهو ان المشرك على استكبارهم على النبوة بمثل ما جازى بابليس  
 على استكبارهم على ادم وهذا هو الجواب عن مقالة الله اياهم توا  
 ملكدان يفسر الملا لا على ما يبعث الله والملا بكنه فاذا استوى  
 عدلت خلقته ونفخت فيه من روحي واجيئه بنفخ الروح فيه

واما

وضع لا يخل من اذ الشكول لم يكن بين الملا والاع  
 فقط بين الله وبينهم او المراد ما هو البشر  
 ينشأ الله به بطريق التخليق بقدرته واذ قال  
 الحق

لا عبادة في يدي خلقه

واصفا الى نفسه لشرف وطهرته ففقوا له فخر والسااجين بكرة  
 وبصيرة له وقدر الكلام فيه في البقرة فسبحا الملا بكنه كلهم  
 اجمعون ولا ابليس اى واستكبر تعظم وكان وصار في الكافرين  
 باستكبارهم غار الله واستكبارهم في الطاعة او كما منهم في علم الله  
 يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي خلقته بنفسي غير  
 تر سط كابداهم والتثنية لما في خلقه من بر البرقة والقدر واختلاف  
 الفعل وقدر على التوحيد وترقب الى تباد عليه في قوله عار بانه المستدعي  
 للتعظيم او بانه تبتت به تركه سجوده وهو لا يصلح لما في اذ  
 للشيء ان يستخدم بعض عبده لبعض شيئا وله من اختصاص به  
 استكبرت ام كنت من العاليين تكبرت عن سجدتها او كنت من عادى  
 التفوق وقيل استكبرت لان ام لم تزل كنت من المتكبرين وقوله استكبر  
 بحذف الهمزة لانه ام عليها او عصى الاضداد قال ناخبر عنه ابن المانف  
 وقوله خلقتني من نار وخلقته من طين دليل عليه وقد سبق الكلام فيه  
 قال فخرج منها المنة والسماء او صغر الملا بكنه فانك من جيم  
 مطرود من الرحمة وعمل الكرامة وان عليل الغنى اليوم والذين قال  
 رب فاقطعني اليوم يبعثون قال فائد من المنظر الى يوم الوقف المعلوم  
 من بيانه في الحجر قال في غير ذلك في سلطانك وقوله لا عوبشهم  
 اجمعين ولا عبادك منهم المخلصين الذين اخلصهم الله لطاعته في  
 من الاضداد او اخلصوا قلوبهم لله على اصداء القرائين قال الحق الحق  
 اقول اى فالحق الحق وقوله وقيل الحق الاول اسم الله تعالى نفسه  
 حقا القسم كقول الله ان الله ان تابعا وجوابه لا ملون جهم  
 منكم ومن يتبع الله فاعلم ان الله ان تابعا وجوابه لا ملون جهم  
 قسم محذوف والملة تنفي الحق المقول وقوله عهم وهم من دفع  
 على لا يتدأ اى الحق يمتد اى اى الجبر اى اى الحق وقوله فاعلم على

كذا كذا

كلام الله عز وجل  
 لا يخل من اذ الشكول لم يكن بين الملا والاع  
 فقط بين الله وبينهم او المراد ما هو البشر  
 ينشأ الله به بطريق التخليق بقدرته واذ قال  
 الحق



حنفاً للفقير من اقل كقولك كله لم اصنع ويجوز ان يكون على هذا القول  
 في اول قول وكما في لفظ المفسر في الثاني المتوكيد هو شايعة في اذي  
 شاذ ذلك ولا قول وقوله برفع الالف وجره وفضل الثاني وتجيده على ذكرها  
 والضمير في منهم للناس ذالك الكلام فيهم ولا اذ في ذلك من حسن كذا  
 الشياطين وقيل للنفوس واجمعين تاكيد له اول لضمير من قل ما اسئلكم  
 عليه من اقرائي على القول او على تليخ الرجم وما انا من المسكفين  
 المتصنعين بالشئ اهل على معرفتهم من خالي في شغل الشغل والتفكر  
 القول انما لا ذكر عظمة للعالمين للثقلين ولتعلن بآلاءه في  
 من الرجم والوعيد صيغة تبيان ذلك بعد جرح قول القائل او يوم القيمة  
 او عند ظهور الامامة عن النبي من فرج سودة صر كان له يوم كل جبل  
 سبعة اربعة لداود عشر حشاش عصفه ان يفكر على نبي صغير  
**سودة الرزم مكيته واربها حشاش سبعون اذنتان يستقون**  
 ليشه  
 من الله الرحمن الرحيم  
 تنزل الكتاب خبر محمد في هذا او بعد ما جئ به فانه العزيز  
 الحكيم وهو على ما وصله والتنزيل او خبره ان او ما على فيه معنى شارة  
 او التنزيل والظاهر ان الكتاب على اول السورة وعلى الثاني القرآن  
 وقوله تنزيل بالمتعبد الى انما وفعل خبره وقوله واكرم انا انزلنا اليك  
 الكتاب بالحق ملتبس بالحق او ببيان الحق او اظهاره وتفضيل ما بعد  
 فخلصا له الدين فخصا من المترك والوفا وقوله برفع الدين على  
 لتعليل لا من تقدير الجزاء كيد لا خصا المستفادة في الدوم كما صرح  
 به مؤكدا وادجاء مجرى المقول المقتضى كونه محجة وظهر به حقيقته  
 انه الدين الخالص على ان هو الذي وجب لخصا بان يخلص الطاعة فانه  
 المستقر بهما الا الهية ولا يطالع على ان سيره في الصاير والديار  
 انجذروا فوجوه اوليا يحمل المتدينين الكفرة والمتدينين الماوية

روفيه تهديد

ولا ضمام

ولا ضمام على حنفاً الرابع فاضداد المتدينين غير كماله للشعاع عليهم  
 وهو مبتدأ جرح على اول ما تقدمهم الا ليقربونا الى الله وكفى بآخينا  
 القول وان الله يعلم بينهم وهو متعين على كذا وعلى هذا يكون القول المضم  
 بما في جرح حاله او بدله من الضمير وذلك في مصدر او حال وقوله قالوا يا محمد  
 وما تفيدكم الا ليقربونا احكامنا بما خاطبوا به الهتهم وتعينهم بقسم  
 النون اتباعا فيما هم فيه يختلقون من الدين باحق الحق الجنة  
 والمبطل النادر والضمير للكفرة ومقابليتهم وقيل لهم ولعبدوهم  
 فانهم يرجون شفاعتهم وهم يلعنونهم ان الله لا يهديهم ولا يوفق  
 ولا هتداء الى الحق من هو كاذب كفار فانها عايدما البصير والو  
 اراد الله ان يتخذ ذلك كما ذكره لا صطفى ما خلق ما شاء اذ لا  
 موجود سواه ولا وهو مخلوق لقيام الدلالة على امتناع وجوده وجب  
 وجوده بسوا ما عدا الراجح اليه في اليقين ان المخلوق لا يماثل الخالق في مقام  
 مقام الدلالة ثم قد ذكره بقوله سبحانه هو الله الواحد القهار فان  
 لا له بعد الحقيقة بفتح الجوز المستلزم للوحدة الذاتية وهي تنافي  
 المماثلة فصدوع التوالد ان كل واحد من المتدينين مركب الحقيقة المشتركة  
 ولتعين المخصوص والقرابة المطلقة تنافي قول الرد والى المخرج الى  
 الولد ثم استدلل على كذا بقوله خلق السموات والارض بالحق بكور الليل  
 على النهار ويكون النهار على الليل فيقول كل واحد منهما لا يخرج كانه  
 يلف عليه لقا الياس بالاسير وتعيينه كايقيب المفوق باللقافة  
 او جعله كاد عليه كور او امتنا باعاستنا بع اكراد العامة وسفد  
 الشمس والقمر على لا يمل سمي هو مشهور وقوله او منقطع حركته  
 ان هو العزيز القادر على كل فعل الغالب على كل شئ الغفار حيث  
 لم يعمل بالعقوبة وسلب ما في هذه الضمائر من الرحمة وعلم المنفعة  
 خلقهم من نفس واحدة ثم جعل منها ارجاء نوع استدلال ارجاء اذ

من النور والنفوس

لما كان



في العالم ليس في مبدؤا يوم من خلق الاشياء الا في اوله وكثيرا دلت  
 والحجج وفيه على ما ذكره ثلثه اوله في خلق آدم اوله في خلق نوح ثم خلق  
 حوى من قصير ثم شتعت الخلق لغايت الحصر منها ما دام للعطف على  
 محذوف وهو صفة نفس من خلقها او على عقولها اى من نفس وحده  
 ثم جعل منها راجحها فتشبع بها او على خلقكم لتفاوت ما بين اثنين  
 فان لا لى عاده مفرقة دون الناسية وحيل اخرى فظهر ذوقه  
 كالذي تم خلق منها حواء ونزل لكم وضواؤكم لكم فان تقصا  
 وقسمه بصفة في الترويض المتعارفين كشت في التوح المحقق ان احد  
 لكم باسببنا ذلة كاشعة للكر كبد لا مطاوعه لا نعام غائبة اذ واج  
 ذكر كان اذ انقضى الابل والبق والضان والغير خلقكم في بطون  
 امرها تم بيان لكيفية خلق ما في الارض من الامور والاعمال الما فيها  
 من عجائب الخلق عذبة غلة في العقل او خضهم بالحق او نهم المفضل  
 خلقا في بعض خلقهم انا سببا في بعض عظام تكسوا في بعض عظام  
 عادية في بعض خلقهم في بعض خلقهم في بعض خلقهم في بعض خلقهم  
 والرحم والمشيعة والصلب الرحم والصلب الرحم والصلب الرحم  
 افعاله الله ربكم هو الخالق والرازك والرازك والرازك والرازك  
 اذ لا يشاؤكم في الخلق غير فاني قد عرفتم بعد انكم غيبوا الى الله  
 ان تكفوا فان الله غنى عنكم غايبا انكم ولا تروى لعلكم لا تكفوا  
 به وحمد عليهم وان شئتموا بربهم انكم لا تروى لعلكم لا تكفوا  
 ونافع في رايه واربهم وواللشاي باسببها في خلقهم في رايه  
 صادق في خلقهم في خلقهم في خلقهم في خلقهم في خلقهم في خلقهم  
 فيها ولا تروى اذ ردة ودر اخرى انكم الى ربكم رجعت فيكم بما كنتم  
 تعلمون بالمحاسبة والمجازاة الله علم نزل الصدق في خلقهم في خلقهم  
 خافية في اعمالكم وادامس لا تروى ان خسر عبادته ميبا اليه

انفوت

في خلقهم في خلقهم

منهم اول خلقهم في خلقهم

لروا

لروا ما ينافي العقل في الدلالة على ان من الله لكل منة ثم اخبره اعطاه  
 من الخلق وهو التمهيد والخلق وهو لا فقار دقة فيه فرائبه شوقا كما  
 يدعوا اليه اعلموا الذي كان بين عوانته الى كسفيه اوديه الذي كان ينقش  
 اليه وما مثل الذي في قوله وما خلق الذكر ولا نوح في قبل النور وجعل الله  
 النور افضل من سبيله وقوله ابن كثير ولا يعمرو وورش يفتح الباء والضم  
 والاضاءة الما كانا نتيجة جعله في قبله ما وان لم يكونا غرضين قل  
 تمنع بكفر قبيح امره يد في شيعا و بان للكر نوع شيعي وتستند  
 له واقناط للكر في الفتح في الاخرة ولله الحمد بقوله انك في الدنيا  
 على سبيل الا شيتا الدنيا لغة امن نورا فانت قائم بوظائف المطاعا انا  
 اللين ساعته وام متصلة بجدك فعدا ان الكافر خير من هو فانت  
 او متقطعة والمعاني بل هو فانت كره في بعضه وقوله الجواز بان  
 وخرج بتخفيف الميم يعني امن هو فانت لله ثم جعل له اذ اساجدا  
 وقا بما حاله من مظهر فانت وقوله ابا الرقي على الجذر بعد الجذر والى الجذر  
 بين الصنفين بعد اذ اذ و يبرج دمة به في موقوعه او لا  
 للتعليل قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون في شئ لا يستوي الذين  
 باعيا والحق والعلمية بعد نفسه باعيا والحق والعلمية على وجه  
 ابلغ من فضل العلم على العمل وصر نورا على سبيل التبيين اى  
 كالا يستوي للعلم والجاهلون لا يستوي لقائون والعامون  
 انما يتكروا ولا لياك باسبب هذه البليات وقوله تروى في نعام  
 قل يا عبادي الذين امنوا اتقوا ربكم بلزوم طاعة الذين احسنوا  
 في هذه الدنيا حسنة والذين احسنوا بالاطاعة الدنيا عتوبة  
 حسنة في الاخرة وقبل معناه للذين احسنوا حسنة في الدنيا هي المصحة  
 والعافية وفي هذه الدنيا بيان مكان حسنة وادعوا الله واسعه  
 فن تفر علينا لتوفر على الاخرة في وطنه فليها اجر الحسنة

ارحاه

في خلقهم في خلقهم



يتكلم فيه انما يوتي المتأبرون على شفا الطاعة فاحتمل اللذة  
 وراحه لانه وطاها بغير حساب لا يستدعي له حسابا التي  
 وفي الحديث انه ينصب الملائكة يوم القيامة لاهل الصلوة والصلاة  
 والنجى فيقولون يا ارحمهم ولا ينصب لاهل المبالاة بل ينصب  
 عليهم لاجل صبا حتى يتقوا اهل العاقبة في الدنيا ان اجادهم  
 تقرب بالمقادير ما ينصب لاهل اللذة والفضل قل ان امرأت  
 اعبد الله مخلصا له الدين موجدا له واموت لان ذلك اول المسلمين  
 واموت بذلك لانه لا يمتنع لهم في الدنيا ولاخرة ولا في الدنيا  
 في الدين بالاخلاص ولا في اول من اسلم وجهه لله فخره ومن دان  
 بدينهم وللعطف غايه ولكن لا ولا بتقيد بالعلة ولا في  
 بان العباد المرفوعة بالاخلاص وان اتقنت لادان بدينهم  
 بها في ايضا يقتضيه لما يلزمها من التيق في الدين وتجنبا  
 اللام من غير كما في ارضه ان لا فعل فيكون اياها التقد في الاخلاص  
 والبداء ينقبه للعامل اليه بعد لا موبه قل اني انا ان عصيت  
 بدي بترك الاخلاص والميل الى الله عليه والشكر والكرام عني  
 به عظيم لعظمه ما فيه قل الله اعبد مخلصا له ديني امر بالاجل  
 غرضه فيه وان كان مخلصا له دينه بعد لا موبه لا خبا وعونه ما هو  
 بالعبادة ولا خلاص من غايها على مخالفة العقائد قطعها طاعهم  
 ولله الشكر عليه قوله فاعبدوا ما شئتم ودوبه تهربا وخلاصا  
 لهم قل ان الحاسدين الكاملين في الحشر ان الذين خيروا انفسهم  
 بالصلوة واهلهم بالاضحة يوم القيمة حين يرضون النارين  
 الجنة لانهم جمعوا وجه الحشران وقبل خيروا اهلهم لانهم ان  
 كانوا اهل النار فقد خيروا خيروا انفسهم ولان كانوا من  
 اهل الجنة فقد خيروا انفسهم ذهابا لا رجوع لانه ذلك هو الحشر

المبين

اصدا

المبين بالغة في خسرانهم لما فيه من الاستتار والمقصد برباه وتوسيطا  
 بالفضل والمقصد الحشران ووصفه بالمبين لهم في قوله طلل النار  
 شجر الحشرانهم وعرضهم طلل الحشران النار هي طلل النار في الجنة  
 مدعى ذلك العذاب هو الذي يرضونهم به ليحببوا ما يوافقهم فيه باعيا  
 فانقون ولا يتعرضوا لما يوجب سخطي والذين اجتنبوا الطاعة المباليغ  
 غاية الطاعة فغلبت منه بقدوم اللام على العين في المباليغ في المقصد  
 كالرغبة ثم وصفه المباليغ في النعت ولذا اخبر الطاعة بالمشقة ان يعبد  
 برب لا يشق الله وانما هو الي الله وادخلوا اليه بشرائهم عما سواه  
 بشرى بالتواضع اليه الرسل والملايكه عند الموت بشر عبادي  
 الذين يسمعون القول فيتعون حسنه وضع فيه الظاهر في وضعه  
 اجتنبوا لذلك لانه على مبداه اجتنابهم ولانهم يقدرون في الدين بغير  
 بين الحق والمبالاة بغيره ولا فضل ولا فضل اولئك الذين هدى الله  
 لدينه واولئك هم اولوا الالباء لعقول المسلمين غلبت عند الله ولعاده  
 وفي ذلك لانه على الهداية يحصل بفضل الله وقبول النفس لها الحق  
 عليه كلمة العبد التي كانت مستقر في النار حله من طلبة معطوفه على محض  
 ولعليه الكلام بتقدير ان الله مالئكم من حق علي العبد فان تستقر  
 فكرت الهمة في الحشران كماله كماله كماله واستعداد وضعه في النار  
 موضع المقصد لذلك ولله الشكر على انفسهم حكم عليه بالعبادة كما ارفع فيه  
 لا متناع للملح فيه وان اجتهلوا الرسول في دعاءهم الى الان سعي  
 في انقلاصهم من النار ويخرجون اذ كانت تستقر حله مستأففة لذلك  
 على ذلك ولا شعرا وبالجزء المحذوف لكم الذين اتقوا ربهم لهم عرف  
 من قوتها عرف علا في بعضها خوف وبعضها شدة بنيت بناء النار  
 على ان من عرف عن نفسه ان لا ينادى من تحت تلك العرف وهذا الله مقصد  
 من كماله لانه قوله لهم عرف في معنى الرعد لا يخلف الميعاد لان الحلف





نقص وهو على الله تعالى الم ترائ الله انزل في السماء ماء وهو المطر  
فشكله فادخله بناسيج في لا ورضي عيون ومجاد كائنة فيها اوق  
نا بقايتها اذ لا ينسج جاء للمبني وللناج فنبهها على الحال المصد  
ثم يخرج به درعا مختلفا لانه امتنا فيه من بر او شعير وغيرها اذ  
كسبنا به من خضر وعمر وغيرهما يصير يتم جفافه لانه اذا تم  
جفافه حان له ان يتورع عن شئ فتراه مصفرا من شئ به  
يجعله حطاما فتا ان في ذلك لذكر لمن ذكره بانه لا ينفذ  
حكيم وتره وسواء اذ بانه مثل الحيوة الدنيا فلا تغتر بها اذ  
ولا تلبا اذ لا يتذكر غير الله في شئ من ذلك ولا سلام حتى ينفذ  
بشيء غيره عن خلقه شئ من ذلك لا يستعد لقبوله غير ما يشاء  
عنه من حيث المصدق على القلب المبني للروح المتعلق بالقلوب  
ولا سلام فهو لا يورثه بعين المعرفة ولا هتاء الى الحق وعندهم  
اذا دخلوا القلوب اشترجوا ونفخ في قلوبهم فاعلموا ذلك قال  
ولا ناله الحد او الخلد والنجاة في عذاب او الخردود والتأهب للموت  
قبل نزوله وخبر من خذوفه عليه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله  
من اجل ذكره وهو بلغ من الخوف حكا حكا في القاسية من اجل الشوق اشتد  
تاء بيا في قوله القاسية عن سبيل الفرق واللبا لغة في وصف اولئك  
بالقبول وهو لا لا يحتاج ذكر شرح المصدق والشد الى الله وقالبه  
مقابلة القلب والشد الى الله اولئك وضلوا بين بطر المناظر  
بادني نظروا لانه نزلت في فرقة على الجاهل ولله الله نزل العن  
الحديث في القرآن ودعاه ان اجتماع رسول الله ملازمة فقالوا له  
حقيقا نزلت في لا بقاء بسم الله وبنائه نزل عليه تأكيلا  
وليه وتفخيم للمنزلة واستشهاد على حشيه كما بامتنان في  
او حال منه دشا بقاءه شيا به لبقاضه في لا عجا ووجاد  
النظم

جاء في

ارجع

في الايات

ازكره النفس

مباينة  
القبول

ما يراهم

النسب

النظم ومعه المعنى والدلالة على المنافع العامة من اني جميع منقذ منقذ  
على تامة في الحجج وصفية كتابا با اعتبار تفصيل كقولك القرآن سورة  
وايات ولا مناه عظام ورواق واعضا او جعل في اوت منشاها كقولك  
وايت وبعلا حنا شابل لث حرمه جلوه الذين يحشون بهم ثم  
خوفنا من الرعب وهو مثل في شدة الخوف واقتصر الجدل لتبقيته  
وتركبه من رذائل القبيح وهو الا وهم الياس برزاة والراء ليصير  
ربا قبا كتركيب قطار القوط وهو كشد ثم تلبس جلوه وهم وقلوبهم  
الى ذكر الله بالرحمة وعموم المغفرة ولا اطلاق له شعاريان اصل امره  
الرحمة وان رحمته سبقت غفبه والتعبد بالي لتفهم معنى التكون  
ولا طيبنا وذكر القلوب المتقدمة الخشعة التي هي عز ورضها ذلك في  
او كحان من الخشعة والرجاء هدى الله يهدي به منشا هدايته ومن  
يفضل الله ويغفر له قاله في هذا يخرجهم من الضلال امن يتقى  
بوجهه يجعله درقة تقى به بنفسه لانه يكون به مغفولة بقاء  
الى عنقه فلا يقدر ان يتقى له بوجهه سوء العذاب يوم القيامة  
كمن هو امن فيه خذوف الجنة كاذن في نظائره وقيل للظالمين اي الهم  
في منعي الظاهر من صنعته سبحانه عليهم بالنظم واستعار ابا المصعب  
ما يقال لهم وهو وقوا ما كنتم تليسون اعدو باله والواو للمحال وقد  
مقدرة كذا الذين فيهم فاستلهم القلوب حشوا بغيره من الجنة  
التي لا يخط بها الهم ان الشرباء يتلهم منها فان الهم لله الخزي  
الذي الحق الدنيا كالمسح والخشعة والقيل والتبوي والاملاء  
واخذ الهم المعذاتهم كبر لشدته ورواحه لو كانوا يعلمون لو كانوا  
والعلم والظن العلم ذلك واعتبروا به ولقد ضربنا للناس في هذا  
القرآن من كل مثل محتاج اليه المناظر في امر وفيه لعلمهم يتذكرون  
يتعظون به قرانا عينا حال هذا ذلك عقلها على الصفة كقولك  
مما طيب بالفسح

او يور

او يور

درقة بالزاد طفاه



جاء فزبد رجلا صالحا اذ صرخ له عزدي عوج له لختل فيه بوجه ما  
 فهو ابلغ المستقيم واخفن المعاني وقيل بالشك استعصاها انفق  
 وقدا انك يقين عزدي عوج من انك له وقول غير مكذب وهو مختصر  
 ببعض عدوله لعالمهم يتقون علة رفرى ربه على اوقاض ربه  
 مثله للمشرك والمؤيد رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا  
 سائلا الرجل مثل المشرك على ما يقتضيه مذهبه من ان يدعى كل احد  
 من عبودية عبوديته ويتنازعون فيه بعبد يتنازع فيه عوج  
 يتنازعون فيه ويتنازعون فيه من اهلهم المختلفين في تحيى وتورع قلبه  
 والمؤيد بمن خلعوا ليدلوا عليه سبل ورجلا يدعى مثله  
 وفيه صلة شركاء التشاكس والتشاخص لا خفاء وتورع قلبه  
 عامر ولا كوفون سلبا بفتحين وقرب بفتح السين وكشفها مع سكون  
 العين وتلثها مهيأ رسلم نعت بها او حذفت منها ذاء ورجل سالم  
 وتخصها ليركها لظن المضرة لا تفتح هل يستويان مشرك  
 صفة وهما وفضله على التميز والذلة وقره مثليين لا شاعر  
 باحتوا النوع اولان الما دهل يستويان في الوصفين على ان الضمير  
 للمثليين فان التفسير مثل بمر ومثل بمر الحمد لله كل الحمد لله  
 لا يشاك فيه على الحقيقة سواء لانه المنعم بالذات والمالك على  
 لا طلة بل انهم انما يعلون في شركون به غير فخر جهلهم  
 انك ميت وانهم ميتون فان كل من يصدر الموتى في عداد الموتى  
 وقرب مايت ومايتون لانه ما سيحدث ثم انكم على تغلب الجاهل على  
 الغائب يوم القيمة عندكم بكم بجهنمون فتخرج عليهم بانك كنت  
 على الحق في الحق ساد وكانوا على المطر في الشرباء واجتهدت  
 في لا وشادوا للتبديخ ولجوا في التكذيب والعناد ويعتدرون  
 بالاطاعنا سادتنا وجدنا اباؤنا وقيل المروية او هم

و مهابهم  
 اي في اهانك

القام

معوا بختن لا خضام بين البرم والمشرى

العام تخاصم الناس بعضهم بعضا فسادا وينظم في الدنيا من اظلم من  
 كذب على الله باضافة الولد والمشرى اليه وكذب الصديق وهو با  
 به محمدية اذ جاء من غير توقف وتكر في امره الذي في جهنم مثوى  
 للكافرين وذلك يكفهم مجازاة لا عملهم ولا هم يحمل العبد في الجنين  
 واستدراجه على كتمان المشدعة فانهم مكذبون بما علم صدق وصديق  
 لانه محض من عن فاجاء ما علم محيى الرسول به بما التكن في الذي  
 بالصدق وصدق به الجنين ليتناول الرسول والمؤمنين به لقوله اولئك  
 هم المتقون وقيل هو النبي وم والمؤمنين من تبعه كما في قوله ولقد اتينا  
 موسى الكتاب لعالمهم يستدرون وقيل الجاهل هو الرسول والمصدق  
 ربوك وذلك بقتله في اعداء الذي وهو غير جازم وقرب بالتحقيق اي صدق  
 الناس فاداه اليهم كما نزل غير تحريف اوصاد صاوقا بسببه لانه محيى  
 بذلك على صدقه وصدق به على البناء للمفعول اللهم ما يشاؤون عند ربهم  
 في الجنة قلل جبر المحسنين على احسانهم ليكفر الله عنهم اشرهم الذي  
 عملوا اخفوا لاسوء للمبالغة فانه اذا كفر كان عنده رولي يندوا وشعار  
 بانهم لا مستعظم لهم الذي يحسبون انهم مقيمون من بنون ذن  
 ما يفرط منهم من الصفا برا سوء ذنوبهم ويجوز ان يكون معنى المشي كلف  
 التناقض ولا شتي اعداء بني قريظ وقرب لاسوء جمع سوء ويجوز انهم  
 اجرهم ويعطسهم نوابهم باحسن الذي كانوا يعملون فيعبد لهم  
 محاسن اعمالهم باحسنها في زيادة رزق وعظمه لفظ اخلاصهم  
 فيها ليس الله بكاف عبده لاستفهام انكار التثنية في لا قبا  
 ولا لعبد رسول الله ويجعل الجنى ويؤمن قرارة حرة ولا كساعباده  
 بالانبياء ويجوز عند الذين يزدونه بجي قريظا فانهم قالوا لا يا  
 نفاق اني نعيمك الهتنا بعينك اباها وقيل لانه يفتي حاله ليكر  
 لا عزي فقال له سادتها اخذ كها فان لها شدة فحدا اليها خاله

جيش الكافر

الله كان



فلهتم انفسها فنزلت بحولها خالدة من لذة تحبهم لانه لا مولى لها  
 خذ عليه وفيه فضل الله حق عقل كفاية الله له وخود به لا ينفج  
 ولا يضربها له من هاهنا يهدى بهم الى الرشاش ومن يهدي الله فانه  
 من فضل اذ لا راد لفعل كماله ليس الله بغير عز غلب جميع ذي النقام  
 يستقيم واعزايه ولين سلتهم من خلق السموات والارض ليقول الله  
 لوضوح البهائم على تفرده بالحق القية قل ارايتم ما تدعون  
 من دون الله ان اذادني الله بضر هل يكافئها من غيري اي ارايتم قدما  
 تحققت ان خالق العالم هو الله مع ان اذلتكم ان اذاد الله ان يفيضي  
 ضربه بكنهه اذادني برحمته بنفج هل من مسكات وحقه  
 فبمسكات على قلبه في الله كافي في امتنا الخير ودفع الضراء تقرر  
 هذا التبرير انه القلة التي لا مانع لما يريد من غير اذير روي ان  
 النبي سمعهم تسكتوا فزاد ذلك واما قال كما شفاء مسكات  
 على ما يصفق بانه في الله تبيينها على كل ضعفها عليه بنوك التكون  
 يعلمهم بان الكفر في الله في اقوم اعلموا على ما كنتم على ما كنتم اسم المسكات  
 استعملوا في الاستعارة ههنا وصحت الممان للزمان وقره كما ناكم  
 ان على اي مما شق في ذلك لا خفتا والمبالغة في الوجود ان شفاء  
 بان حاله لا يقف فانه كما يريد على قدره بام قوة ونفزة ولذلك  
 توعدكم بكونه مضمورا عليهم في الدارين فقال ليسوا تعلمون عيايه  
 عذاب يجزيه في ان خوي اعدائه دليل غلبته وقدا خراهم الله يوم  
 بدر وجل عليه عذاب عظيم دائم وهو عذاب النار اذ انزلنا عليكم  
 الكتاب للناس لعلهم فانه من اطمعهم في معاشهم ومعادهم  
 بالحق ملتب بالحق من ههنا خلف اذ نفج برفه ومن مثل  
 فاما فضل عليها فان وباله لا يتخطاها وما انت عليهم بكي واما  
 وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى واما اموت باليد وفي قد بلغت

طوقه ابرو وما سقاها مسكات  
 بغير شرب والحفص على ان كان في  
 كاشفات مسكات بالتشوي في  
 وفضله ورحمة

بعض الاشياء

الاجرة

الهداية

الله يتو

فاغايه ندر

الله يتو في النفس حين يموتها والحق لم تمت في منامها الى قبضها لانه لا ياتي  
 بان يقطع تغلقها عنها ونفوسها فيها اما ظاهر او باطنها وذلك عند الموت  
 واطارها باطنها وكفى للنوم فيمسك الحق فيضو عليه الموت لا يبرها  
 الى البعد وقره فرقة والكشاف فيهم القيا وكسر الصا والموت في الحق  
 ويوسل اخرى الى الناعة الى بدنها عند اليقظة الى اجل سمي هو الوقت  
 المصير في لونه وهو في جنس لا ريب وعمر ابن عباس ان ابن ادم تقا  
 وروايت ما مثل شعل الشمس في النفس التي في العقل والخيال والروح  
 التي في النفس والحيوة فتوقان عند الموت ويوفي النفس وحدها عند  
 النوم فربما ذكرنا ان في ذلك التوفى ولا شيك ولا ريب ان يات  
 دلالته على كماله وحكمته وشعره فيهم يقوم بتفكر في كيفية تغلقها  
 بان بيان وتوفىها عنها با كلفة حين الموت فمسكات باقية ويغلقها  
 وما يغلقها من المشاهدة والشقاوة والحكمة في توفىها فلوها واسا  
 حيثما يغلقها الى ما اجزا ام تحت ذوايل الحيد فربما في ذلك شفاء  
 شفاء لهم عند الله فلو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون ايشفون  
 ولو كانوا على هذه الصفة كانت ههنا هم جازا لا يقدر ولا يعلم  
 من الله الشفاعة جميعا العلة رد لما عسى يجيبون به ومن الشفاعة  
 اشخاص مقرر في حق ما يتلهم والمعنى انه مال الشفاعة كلها لا يستطيع  
 احد شفاعة الا باذنه ولا يستقل به ثم قد ذكرنا ان الله لا يملك الشفاعة  
 ولا رضى فانه مال الملك كله لا يملك احد ان يتكلم في امره واذنه  
 ووضاه ثم اليه يرجعون يوم القيمة فيكون الملك ايضا حيزا واذكر  
 الله وحده دون الله ثم استأذنت قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة  
 انقبضت ونفوسهم واذا ذكر الذين قد فسدوا في انفسهم يستبدون  
 لفرط افتيتهم ونسبائهم حوائه ولقد بان في ذلك من حق يلقى  
 الغاية فيها فان لا مستشار ان عني فليس هو ودا حق نبي طيشرة

الاجرة



وجهه ولا يشهد ان الله تعالى عليه غا حقه قبض ادم وجهه ولا عامل  
 في اذا المفاجأة قل الله فاطم لتقوم ولا دمر عالم الحب الكوا  
 والحق الى الله بالعلم لا تخبر في اموهم وعجز في عبادهم وشدة شكيتهم  
 فانه القادر على الاشياء العالم بالحوادث ان كانت تحكم بين عبادك  
 فيما كانوا يصحسون فانه وحده بقدر ان تحكم بيني وبينهم ولان  
 الذين ظلموا ما في الارض جميعا ومنه حقة لا فخر ابد في حقهم للفقير  
 العمة وعبد شديد وقا طم لهم في الحاضر والماضي من الله عالم  
 يكونوا يحسبون في امة مبالغة فيه وهو نظير قوله فلو تعلم نفس ان  
 لهم في الله عدوا لولاهم شيئا ما كسبوا شيئا من اعمالهم ولا كسبهم حين  
 يعرض محاسنهم وحقهم ما كانوا به يستهزون احاط بهم جزاؤه  
 فاذا احسن الله شيئا ضررنا انا اخباء عن الخبير ما يغيب ولا الحظف على  
 ولذا ذكر الله وحده بالفاء الشيا من افضت لهم وتكسبهم في التيسير  
 بعقوباتهم يستمرون عذرك الله وحده ويسترون بذكر الله فاذا  
 مشتمهم ضررهم وامن انهم اذ اخرجهم دون من لم يستند اليهم وما ينهوا  
 اعتراض موكل لا تبارك ذلك عليهم ثم اذ اخولنا نعمة من اعطيناه  
 اياها تفضلوا فان لا تتحول بخبريه قالنا انا وبيته على علم على  
 بوجن كشيته او باني ساعطاه في انا مستحقا وبعز الله بوجن  
 ولها بيا ان جعلت موصو ولا فلكل نعمة وللتذكير ان الله شى  
 بكنه فنته اميقان لا يتكروا بكفر وهو رد في قوله وتايت الضيق  
 باعتبار الجبر واللفظ لا نعمة وقوة بالتكبر ولا الكبرهم لا يعلمون  
 ذلك هو دليل على ان لا تبا ان الجسد قد خالها الذين من قبلهم  
 الهما لقوله انا وبيته على علم عند لا تهاكلها وجملة وقوة بالتكبر  
 ولان من قبلهم قادرون وقوة فان قاله ودخول قومه فاق  
 اعف عنهم ما كانوا يكسبون من فتنع الدنيا فاصابهم سيئات

ما كسبوا

صغير

و استجابه

ما كسبوا سيئات اعمالهم وجزاء اعمالهم وسيئات سيئة لا يدر في مقابلة اعمالهم  
 السيئة دمرنا الى ان جميع اعمالهم كذلك ولان ظلموا بالعبودية هو لا  
 المشركين ومنه للبيان ان لا يتبعض سيئاتهم سيئات ما كسبوا كما اصبا  
 اولئك وقد اصابهم فانهم فخطوا استنجع من الله وقيل بعد صناديدهم  
 وما هم بعجزين بقايت من الله يعلمون ان الله يرزق من يشاء ويغفر  
 حيث يشاء عنهم الرزق سبحانه بسط لهم شيئا ان في ذلك ايات  
 لقوم يؤمنون فان الحوادث في الله كمالها بسطوا ومنه في اعيادى  
 الذين اسرفوا على انفسهم فخطوا في الجناية عليهم لا يشرف في المعاصي  
 و اضافة العبد تحفصه بالمؤمنين على ما هو في القرآن لا يخطوا  
 من غير الله لا يثبت اسوا من مغفرة اوله وتفضل ثانيا ان الله يعف  
 الذين جميعا عفوا ولو بعد جحد وتقيد بالموتية خلا الظاهر وبيان  
 على اطلاقه فيما عدا الله ترك قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به  
 ولا يهتدي ليعفوا الله هو الغفران من جميع على المبالغة وافادة الحصر  
 والوعيد بالرحمة بعد المغفرة وتقدم ما يستدعي عموم المغفرة ما في اعيادى  
 من الله لا على ذلك ولا خصاصا من مقتضيات التوهم وتخصيص ضمها  
 لا سرفا في انفسهم ولا ينهى عن القنوط عطف اع الرحمة فضلا عن المغفرة  
 والاطلاق في تفضل الله بان الله يعف التوفيق جميعا ووضع اسم الله في وضع  
 الضمير لله لانه على الله تعالى المستغنى والمنعم على الاطلاق والالتكبر  
 بالجميع وما دوى الله من قال يا ايها الذين آمنوا ما فيها من رزق الله  
 فقال صلى الله عليه وسلم من يشرك فمكت ساعة ثم قال ان من  
 ثلث مرات وما روي اهل مكة في الرواية عن محمد ان من عبد الله  
 وقتل النفس بغير حق لم يغفر له فكيف ولا رجا حرو وقد عذبنا  
 ولا وثان وقتلنا النفس فزلت وقيل في عياضه والاولى من الولد  
 في جماعة فتيوا فافتتنوا او في الرزق في لا ينفى عنها وكذا قوله

جسيم

عيسط الرزق

طرد الكفا

استقام

ما كسبوا











ووقيت كل نفس ما عملت جزاءه وهو انما يفعلون فلا يقوت  
 شئ من افعالهم ثم فصل الشرف وهو ان يسبق الذين كفروا الي  
 جهنم زمر افواجا متفرقة بعضها في اثر بعض على تفاوت اقدارهم  
 في الضلالة والشرادة وهو الجمع القليل جمع زمرة واستقامتهم  
 لا زمر وهو الصواب في الجماعة لا تتواءم فيه ومن قولهم شاة زمرة  
 قليلة الشفر ورجل زمر قليل المرق حتى اذا جاءوها ففتحت ابوابها  
 ليدخلوها حتى هي التي تفتح ابواب جهنم الخلة وقرأ الكوفون فتحت  
 بفتح فاء التاء وقال لهم خذوا من ثيابكم ولبسوا من ثيابكم  
 وسئل عنكم من خذكم يتلون عليكم ايات ربكم وينذركم لقاء يومكم  
 هذا وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار وفيه دليل على انه لا تخلف  
 قبل الشرح حيث انهم علموا ان يدخلهم باقرب الابل والرسول وبسبب ذلك  
 قالوا ابل ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين كلمة الله بالعذاب  
 علينا وهو الحكم عليهم بالشفاعة ولا هم من اهل النار ودفع الظاهر  
 موضع التفسير للملكة على اختصاصه من الكفر وقيل قوله  
 وقيل ان جهنم من الجنة والناس جميعين قيل ادخلوا ابواب جهنم  
 خالدين فيها انهم القليل المتبولين يقال لهم فيسحقون المتكبرين  
 الام في الجنس والمقصود انهم سبقوا في كرهه ولا ينافي شفاعته كما  
 متوجه في النار لتكبرهم عن الحق ان يكون دخولهم فيها لان كلمة العذاب حقت  
 عليهم فان تكبرهم وساءلهم مقابيلهم سببه عند ما كان ان الله اذا  
 لعبد الجنة استعمله بعلم اهل الجنة حتى يموت على علم اهل الجنة  
 فيدخل الجنة ولا يخلق العبد للنار استعمل بعلم اهل النار حتى يموت على  
 علم اهل النار فيدخل النار وسبق الذين اتقوا ادركهم الى الجنة  
 اسرع الى دار الكرامة وقيل سبق ما اكبرهم اذ لا ينهضهم الا اكيين  
 زمر على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلموا لطيفة حتى اذا جاءوها  
 دفعت ابوابها خلفهم في الملكة على ان لهم حينئذ الكرامة في العظم

فانما رتب الله من الجنة والنار  
 والذين سبقوا من الجنة والنار  
 والذين سبقوا من الجنة والنار  
 والذين سبقوا من الجنة والنار

ما يوجب

ما لا يحيط به الوصف وان ابواب الجنة يفتح لهم قبل مجيئها مستظلمة وقيل الكهف  
 ففتحت بالتحفيف وقال لهم خذوا من ثيابكم ولبسوا من ثيابكم  
 طيبتم طيبتهم من دسوس المعاصي وادخلوها خالدين مقدمين الخلود والفا  
 للملكة على ان طيبتم سبب لدخولهم وظهورهم وهو ان يفتح ابوابها  
 بعفوه ولا تدهيطهم وقالوا للملكة الذي صدقنا وعدهم بالبعث  
 والشراب واودعنا في الدفن يدبرون المكان الذي استقر فيه  
 على ولا يستعان ولا يراها عليكها مخلقة عليهم في اعمالهم او يكسبهم  
 في المقربين فليكن المواريث فيما بينه فنبوا من الجنة حيث يشاء ابي  
 كل من في ابي مقام اداة من الجنة الواسعة مع ان في الجنة مقامات معنوية  
 لا يتمايز وادوها فتعلم اهل العالمين الجنة وتروى الملكة في  
 محمد بن من حول العرش اي قوله في من زينة وادوها الحقوق يستعمل  
 محمد بنهم منسبين بجموع والمخلصة لانه لا يقيد لادنى والمغنى  
 ذا كبره من صفى جلوه ولا كرامه قلذ ذابره وفيه استعارة بان من يملك  
 درجات العليين واعلم انهم هؤلاء متفرق في صفات الحق في صفى  
 بينهم بالحق اي بين الخلق باوصال بعضهم النار وبعضهم الجنة او بين  
 الملكة باقامتهم في منازلهم على حسب فضلهم وقيل للملكة في العلم  
 اي على حقيقتهم بالحق والمقابلون بالموثوقين من المصطفى منهم  
 او الملكة في طي ذكرهم ليعيشهم وتطهرهم من النجس من سوء الرؤس  
 لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة واعطاء الله نورا الخافقين  
 وعنايتهم من انهم الله كان يفر كل ليلة بنو اسرائيل والرسول  
 سورة المؤمن مكية وهي خمس وثلاثون آية  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 حماله ابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر صبحا ونافع برواية  
 وودش وابو عمرو بن بين وقرء بفتح الميم على التحريك لا لتقاء الساكنين

في الجنة والنار  
 في الجنة والنار  
 في الجنة والنار  
 في الجنة والنار



اد المنصب باعداد اقراء ومنع من المنصب والناث لا ولا تها على ذنة  
 انجي كقابيل وهابيل تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم لعلي  
 تحصيل الموصفين في القرآن من العجاز والحكم الدال على المقدرة الحكمة  
 والحكمة الباطنة عاقر المنصب قبل التوب شديد العقاب في الطول  
 صفا من لم يتحقق فيه من التوب والرهيب والحيث على اهل المقصود  
 منه وذلك صفا في حقيقة على انه لم يرد في زمان مخصوص او بعد شيدي  
 العقاب عقابه فحذا لا ازم لا رد ولا يع وامن ولا لبايس وانما الله  
 وجعله وحسن برك مشوش المنظم وتوسيط الواو بين الاولي  
 المخرج بين محو الذنوب في قول التوبة او تغاير المصنفين اذ يتماثلون  
 ولا يتجاد او تغاير موقع الفعلين ان لا تغفره التوب في كل التوب  
 باقيا وذلك لم يتبين فان التابيع لا تترك لا ذنب له ولا توب  
 مصدر كالنوبة وقبل التوب جرحها والطول الفضل بترك العقاب  
 المسحق وفي توحيد صفة العذاب في غمرة بصفا الرحمة دليل على ان  
 لا لاله الا هو فيجوز ان يقال ان الله على عباده اليه المصير فيجازي  
 المطيع والمعصي ما يجادل في ايات الله رزق الذين كفروا لما حق  
 امر التنزيل سيجل بالكفر على الجاد لين فيه بالطقن واذا مضى الحق  
 لقوله وجاد لوبا لباطل ليدحضوا به الحق واما الجدل فيه لجل عقده  
 واستنباط حقايقه وقطع شتت اهل التوب به وقطع مطاعينهم  
 فيه فن اعظم لظاعا ولذلك لا ازم ان جرد في القرآن كذا في التوبة  
 ليس جردا وفيه على الحقيقة فلا يعزرك تعلقهم في البلاد فلا يعزرك  
 اثم الهام وادق الهام في دنياهم وتعلقهم من الدنيا الشام والتمس  
 بالقداد المرحمة فانهم مأخوذون عاقر بكمهم اخذ من قبلهم  
 كما قال كنيت قبلهم قوم نوح ولا اخرجهم بعثهم والذين تحذروا  
 على الرسل وناصروهم بعد نوح كواد ونمر وهت كل امية فيهم

بل ربه استمر في التوبة  
 في هذه الصفة معية

مشددة او الشد بفتح

والحق

برسولهم

فان التوب  
 في كل التوب

برسولهم ورسولها لياخذوا ليتكفروا اصابتهم بما ادادوا ومن  
 تقبل في قتل من لا خذ بعني لا سبب فجاد لوبا لباطل لاله حقيقة له  
 ليدحضوا به الحق ليزيلوه فاحذوهم باله فادرك جزاء لهم فكيف  
 عقاب فانكم عرفت على ديارهم وترون انهم وهو تفر فيه فحذوهم  
 حقت كلمة ربك وعين او قضاء ووه بالعباد الذين كفروا لكفرهم انهم  
 اصحاب النار اذ يبلغ علم ربك بدل الكل اولا وثم على ارادة اللفظ والمعنى  
 الذين يحملون العرش من حوله اذكروا يتون اعلى طبقا الملائكة اولهم وجودا  
 وعلمهم اياه حفيظهم حوله مجاز وعظمتهم وتربيتهم له وحمايته عرفتهم  
 من في العرش ومكانتهم عنده وتوسطهم في فساد امر وسبحون محمد بهم  
 يذكر من الله بجامع الشانه صفا الجلال ولا كرام وجعل التسبيح املا  
 والمجد حاله ان الله مقتضى ما لهم دون التسبيح ويومنون به اجر عظيم  
 بالايان اطرا والفضل وتعلما لاهله ومساقي لانه لا يصح به  
 بقوله ويستغفرون للذين امنوا واشتعار ابا ان حله العرش في معرفته  
 سواء وداعلى الجسمة واستغفارهم شفاعتهم ومما لهم على التوبة  
 والاهل لهم ما يوجب المحقرة وقدر تبيته على المنادى في الايمان في حق  
 والشفقة وان تخالفوا جناسا في اقوى المناشئة كما قال انما  
 المؤمنون اخوة وبنوا اى يقولون ربنا وهو بيان ليدحضوا به الحق  
 وسيعت كل نبي رحمة وعلما اى وسيعت رحمة عليك فاذيل عن  
 اصله لا غران في وصفه بالرحمة والعلم والمبالغة في عمره وتقديم  
 الرحمة لانه المقصودة بالذين امنوا فاعفوا للذين تابوا واستغفروا  
 سبيلك للذين علمت عنهم النوبة واتبعوا سبيل الحق وفيهم عذاب عظيم  
 عنه وهو يصح بعد اشعار لنا كيد الله لانه على شدة العذاب بينا  
 وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم اباها ومن صلح من ابايهم وادخلهم  
 وادخلهم عطف على هم الا والى ادخلهم معهم صواب ليعتبر سرورهم

طو سكان العرش هو في العرش  
 ومن قول السجود والتفكير في العرش  
 في قوله استغفارهم شفاعة

في الجنة











مع حسن الترتيب

فانه يجلد وعدم مبالاة بعبادته الخافان لم اقبل ان يبدل دينكم  
ان تغير ما انتم عليه غيري وعبادة ولا ضياع لقوله وتذكر والهيكل  
او ان يظهر في الارض الف ك ما يقصد بدياركم الاتحاد والتمسك  
ان لم يقدر ان يبدل دينكم بالكلية وقوله كثير وناجح وادعوا ولا يروا  
بالاوه على معنى الجمع والتمسك بغير حفظ بقاء ولا لها وادفع الف  
وقال موسى الى قومه لما سمع كلامه الى عذبي يري وديكم فكل منكم  
لا يفر منكم الى باب صديركم بان تذكروا انتم اعداء على ان  
التمسك بالحق في دفع الشك هو العباد بالله وخضع اسم الرب ان  
المطلوب هو الحفظ والترتبة واصافة اليه واليهام حقا لهم  
على موافقته كافي تظاهر لا وداع في السجدة لا يما ولم يستمر  
وذكر وصفه بعبادة وغير التعميم الاستعانة وعبادة الحق والادلة  
على الحامل الى القول وقوله ابو عمرو والكنة عذت فيه في  
الدرخان بالادغام وغيره فافهمه وقال ابو عمرو في الف عذت  
وقايد وقيل في متعلق بقوله بكنتم ايمانهم والرجل السرايلى او غير  
موجد كان بنا ففهم انفسهم وجلا انفسهم وقيل ان انفسهم  
لا يقول او وقت ان يقبل خبر روية ونا في امره ربي الله تعالى  
وهو الذي له على الحق من صديقي ربي وادعوا بكنتم بالبيت المتكبر  
على صدق الخبر ولا مستدركه فمركم اضاف اليهم بعض فيكم  
البيت احتجاجا عليهم من سند اهلهم الى الاخذ به ثم اخذهم  
بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال اني اريد كما ونا فعله كذا لا يتخطا  
وبال كذا فيحتاج رد قوله الى قوله وان يلك صديق بضمك بعض  
الذي يعيدكم فلا رفر من بعضكم بعضه وفيه مبالغة في التحذير  
ولا ظاهرا ولا نقصا وعدم التعصيف لئلا تقدم كونه كاذبا او يصيبكم  
ما بعدكم من غير التباد وهو بعض من يعيد كانه خرفهم بما هو ظاهره

عند

رج

لوسم من كل

عندم وتقبول البعض بكل القول السيد توالى لم يكن اذا لم ارضها او تخط  
بعض النفوس بغير امره وادعوا بالبعوض فب ان الله لا يهدي  
هو مسير كذاب احصل في ذلك ذوات الجاهلين احدا ان لا يوافقا كذا  
لما هداه الله الى البيت وما عصفه بتلك المعجزة ونا يراها ان من خذله الله  
واهلكه فلا ينجوكم الى قتله ولعله اود به المعنى لا ولا خير اليهم الثاني  
لثلاثين سبقتهم وعرض به لغرض بان كذا لا يهدي الله سبيل القريب  
وسبيل النجاة باقوم لكم المذكر اليوم طاهر بن غالب بن عالى بن ابي  
مصر في بعض النسخ من ابيان جاءنا اي فلا تفردوا امركم ولا تتفرقا  
لباين الله بقتله فانه ان جاءنا لم يبعثنا منه احدا وانما في مع نفسه في  
الضمير لا تكان منهم في القرابة ولا يريهم انهم معهم ومساوهم فيما  
ينصع لهم فلا عذرت تاديبكم ما انبشركم لا ما ادى واستصوبه  
مقتله وما اهدىكم وما اعلمكم ان ما علمت من الصلوة فلي وليا في  
توطيان عليه لا سبيل الرشاد لا سبيل الصلوة وقوله بالشد يد  
على انه فعلى الجاهل الغفلة من شد كذا او من وشك كذا لا من اشد  
كيا ولا نه قصص على السامع او للنسبة الى الرشاد كقولهم ونبات  
وقال الذي لمن يا قوم اني اخاف عليكم في كذا بيه والتعريف من قبل  
لا حرا من ايام ولا من الماضية يعني ونا يعلم وعج لا يخفى  
اغنى عن جمع اليوم من ايام قوم نوح وعاد ونوح من ايام ما كانا عليه  
وا بغير الكفر وا ببناء الرشاد والذين يعيدكم كقولهم لوط وما الله يريد  
ظلمنا للعباد فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يخلو الظالم منهم بغير  
انتقام وهو ابلغ من قوله وما ريك بظلم للعبيد من خيانت المنفي  
فيه نفى حدوث خلق اداوثة بالظلم ويا قوم اني اخاف عليكم يوم التباد  
يوم الحقيقة ينادى فيه بعضكم بعضا لا مستغاثا او يتصا بمجوع  
بالاهل ولا لغيره ان يتنادى اصبى الجنة اصبى النار كما هو في الروايات



عظمی  
الیم

و کور حنفی و یبنا

عظمیٰ



اوله وان ما بعد ايضا مقبولا اعمل فيه تغييرا او تعريفا او على  
ولا قول قد عرفنا كذا ما قبله بكذا او بيان فيه تعليل والاعمال للهداية  
بالنقطة بالي واللام واستيرك ما ليس عليه برؤيته علم والمراد  
ففي العلوم ولا يتعارضان ولا لهجة لا بد لها من جهة واعتقادها  
لا يقع روعا ايمان وانا ادعوك الى العز العفاد المتبع لصدق  
واللهية من كل القدرة والعلية وما يتوقف عليه العلم وورادة  
والقائمة المجازاة والقدرة على التغير والغفران لا جرم لا بد له دعوة  
وجرم فعل عفو حتى فاعله غاش عوفيا اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا  
في الآخرة اي حق عدم دعوة والتمسك الى عبادتها اسلاك وانما ليس  
ما يقضي اليه شيئا او عدم دعوة متجانية او عدم استجابة دعوة لها  
وقيل جرم عفو كسيف على منكره اي كسيف الله اليه ان لا دعوة له  
بمعنى الفصل في ذلك لا يظهر وبطلان دعوة وقيل فعل الجرم بمعنى المقتل  
كما ان بدعي لا بد فعله لا يتبدل وهو التفرق والمعنى قطع لبطلان  
دعوة اللهية لا منام اي لا ينقطع في وقت فينقطعها ويوتن قلم  
لا جرم الله بفعل لغتهم كالرشد والرشيد وان مرادنا الى الله بالحق  
وان المشرقين في الضلالة والطغيان كالشرك وسفك الدماء  
هم اعدائنا النار وما دفعوها فستندركم فستندركم بعضكم بعضا عند  
معانية العذاب اقول كذا في الضميمة وافوض امرى الى الله ليعظم من  
كل سوء ان الله بصير بالعباد فيحشرهم وكان جوارحهم للفهم  
من قوله فوقيه الله شيان ما تكرر واستند بذكرهم وقيل الضميمة في قوله  
النار وحاق بالجموع بفرعون وقومه استغنى بذكرهم عن ذكرهم  
بانه اولى بذلك وقيل بطلته المنة فوقيه فانه قد اولى جوارحهم طائفة  
فجبروه بصلواتهم وفضلهم صفوة خلقه فرجعوا رجعوا فقتلهم  
سوء العذاب العز والقتل والنار النار يعرفون عليها غدا

وعت

وعتيا جملتها ناقة او النار جرم حذف ويعرضون استنابا للبيان او قبل  
ويعرضون حالها لوجه الاول وقيل منصوص على ان لا تختص روبا منها  
فعل انفسهم يعرضون فلو يقولون فان عرضهم على النار احرقتهم ما من  
قلمهم عرض لا سادى على السيف اذا قتلوا به وذلك ان رواجهم كادى  
مشعور ان اراجهم في اجواف طير سود يعرض على النار بكرة وعتيا الى  
يعم القبة ذكر الوقين بمقدار التخصيص والالتزام بدينه دليل على بيان  
النفوس وعذاب القبر ويؤيد نفوذ الساعة اي هذا ما دعت الدنيا فاذا قامت  
الساعة قبلهم او خلوا الى غير انشد العذاب عذاب جهنم فانه انشد  
ما كانوا فيه واسد عذاب جهنم وقرنا في جحيم وكساف ويعقوب  
او خلوا على امر الله بكه بارها لهم النار وادى حاجون في النار وانكر  
وقت تحاصمهم منها ويحتمل عطف على غدا ايقول الضعفاء الذين استكبروا  
تفصيل له اياكم انكم تبعنا ما عالجتم في جحيم خادوم اودى تبع يعنى اتباع  
على الامداد والقبول من الله معقون عنا نصيبا من النار بالدفع والحل  
ونصيبا من فعل الما قبل عليه معقون لا بد بالتضمن او معقون كفى في قوله  
لو تفرق عنهم من الهيم ولا ذلك وهم من الله شيئا فيكون من صلب المعقون  
قال الذين استكبروا انا كل فيها نحن ولا نتم فكيف يعنى عنكم ولو قد رنا  
لا غيتنا عن أنفسنا وقدر كذا على التاكيد لا يعق كلنا ومثوبه عوض  
المقنا اليه ولا يجوز جعله مالا من المستكر في الغزاة لا بد له بول الى المقعد  
كما بول في الطرف المتقدم كقول كل يوم لك ثوب لاني الله قد حكم بالعباد  
بان او حل الجنة الجنة اي اهل الجنة ودفع جهنم موضع الضميمة للقول  
او لبيان حالهم فيها او بحال انفسهم ايقول ان كانهم قولهم بئر  
جهنم بغيره والقعد اذ عواريتكم يحقق عذابا في ما قد يوم من العذاب  
المحيط جميع الايام شيئا من العذاب فيكون المعقول بان جحيم المقنا  
بيان قالوا ولم تلك يا بئسكم رسلكم بالبينات اذ اذوا بالراهم الجنة

الجنة

على يد

محمد بن عبد الله



وقد يسخروهم على ايديهم او فتن الرعاء ونقطيلهم ابيهم او جابه  
قوايلى فاعوا فانا لا نجوى فيه اذ لم ياذن لنا في الرعاء ومثلكم وفيه  
اقنطارهم غرايخا وما دعاء الكافرين اذ في ضيقه منياع له نجيا انا لنقص  
وسلنا ولا لذين امنوا بالحجة ولا لظفر ذلك لتقام لهم المعرفة في الحق للنا  
ويوم تقوم الساعة في الاردين ولا ينقض كد باكان لهم الغلبة فيها  
اذ لا عين بالعرفان ولا بالمراد ولا بالمشهد كصاحب الضباب  
والمراد بهم فقوم يوم القيمة للشهادة على الناس المادية ذلك نبيا  
والمنين يوم لا ينفع الظالمين معن تهم بل اذ لا و عدم نفع المعصية  
لا تهابا طاعة ولا تذل بؤذن لهم فيعتدرون وقد عبد الكافرين ونافع  
بالنا ولهم اللعنة لبعثهم الى الرحمة ولهم سوء الدار جهنم ولقد اتينا  
موسى المحمدي ما بهتدي في الدين والمجاز والصحف والشرايع و  
واودتنا ابي اسرايل الكتاب تركنا عليهم بعون ذلك للتوبة هدى  
وذكرى هدية وتذكر اذ هديا او تذكر الا في ذلك لبارك لذي العقول  
السليمة فاصبر على اذى المشركين وان وعزيتهم حقا لتصرفه بخله و  
واسنهم على موسى وعزيتهم لزيدك ولا قبل على امر دينك وتذكرك  
وطايتك بترك الا في ذلك مقام باع الحدي لا مستغفارة لك فبك  
في التصد لظننا ولا في مودسج محمد يلك بالعشيق ولا بكاد وذر على  
التبج والتمجيد ليلك وهو من الحكيم لوقيتن اذ كان الواجب عكة  
دكتان بكرة ومشيئا ان الذين يحاولون في ايات الله بغير سلطان ايتهم  
عام في كل مجادل بطل وان نزلت في مشركي مكة روا ليرود حين قوا  
لست صابجا بل هو المسيح ابن داود يبلغ سلطانه البر والبحر  
ويسير معه ولا نها را في صدرى هم ولا كبره تكبير الحق في عظمة  
عن التفكير ولا لتعلم او اداة النياسية ولن الشوق والملاذ بكرواي  
لا اللهم يا همم يا عبيد بالخي دفع لا يا و المراد فاستعبدنا بك

راستغفر

قالت الى

قالت اليه ايدها التبع البصيرة قوايكم وارتقا لكم لخلق السقوت ولا رين  
اكرم خلق الناس من قدر على خلقهم ما عظمها ردة في غير اصل قدر على خلق  
ولا فستاتنا بياض اصل وهو بياض شمل ما يحا ولقد فيه من امر التوحيد والكر  
الناس لا يعلمون انهم لا ينظرون في بياضهم ليرط غفلتهم واتباعهم هاهنا  
وما يستوعب ولا عني والبصير الغافل والمبصر الذين امنوا وعلوا الفضائل  
ولا المسوي ولا الحسن والمسي فينبغي انكم لهم ما يظهر فيها التفاضل في  
فيما بعد البعث وديانة لا في المسوي ان المقصود في مساواة المحسن فيماله  
من الفضل والكرامة ولا لعل طمعا لك عطف المومن على عطف عليه على لا عني  
والبصير لتعابر المصنفين في المقصود والادلة بالضرورة والتمثيل قليلا  
ما تذكر من تذكر ما قليلا يتذكرون ولا لغير الناس او الكفار وقرو  
لا كوفون بالثناء على تعبدنا طبا ولا لتفا او امر لرتسوا بالمخاطبة  
ان الناعة اقية لا رتبها في محبة بالوضوح للذلة لعل جواها واما  
الرسول على العز وقومها ولكن اكثر الناس لا يؤمنون لا يصدقون بها  
لقصور فظاههم على ظاهر ما يحسون به وقا ليكم ادعوني اعبدوني استجب  
لكم اني انيب لكم لقولي تعا ان الذين يستكبرون عني في سيدخلون جهنم  
واخرجين صاغرين ولن فت الدعا بالمولد كان لا مستكبرا الضار عن  
منزلة منزلة للمباليغة والمراد بالعبادة لا تعافاة من اهلها وقروا ان كنتم  
واو بكم سيدخلون جهنم الياء وفيه الحناء اذ في جعل لكم الليل لتسكنوا  
فيها ليشية محو ليه بان خلقه باو د امطما اليهودي الى ضعيف المحركات ههنا  
المخاس والتهاد مبصر ببصرية اذ فيه ولسنا ولا نصا الله محاذ فيه  
مبا لفة فلذلك عباد الله العبد الى الحال ان الله لانه فضل على الناس  
لا يوازيه فضل ولا شعاريه لم يقل المفضل ولكن اكثر الناس لا يشكرون  
لجهلهم بالمنعم واعفا لهم من موافق النعم وتكرار الناس للتحصيل  
لا كفران بهم ذكركم المحض من بال فعال المقضية للا لوهين والربوبية

الهمم في

مراثة الامور وسيدرا عني

اسكنوا

سردود







عن المتوعد خاضعاً ان وعظمت بهلاك الكفار حتى كان له حاله فاما  
 فربك فان نريك وما نريك لتاكيد شريطة ولذا لم يطق المتوعد  
 ولو تعلق مع ان وحدها بعض الذي قد فهم وهو القيل ولا سراً وشو  
 قبل ان تراه فالله يبرحون به القيمة فبحازيم باعمالهم وهو  
 متوفيتك وجوابك انك محذور من ذلك وهو ان يكون جوابها بما معني  
 نعيمهم في جنتك او لم نعيمهم فاننا نعيمهم في لا خرة استل الحيات  
 وبيد على شجرة ولا قصار بذكر الرجوع في هذا المعنى وكثيراً استلنا  
 دسلا من قبلك منهم من خصصنا عليهم ومنهم من لم يخصص  
 عليك وقبل عد ولا نبيا مائة الف واثبة وشرون الف المالكين  
 قصتهم اشخاص معدودة وما كان لرسول ان ياتي بآية الا بادن  
 الله فان المعجز عطايا الله قسمها بينهم على اقسام خمسة كسائر  
 ولقسيس لولهم اختيار في ايمانهم بعضها ولا سراً في بيان المقترح  
 بها فاذا جاء امر الله بالعدا للملأ ولا خرة فحق بالحق بانحاء الحق  
 وتغيب المبطل وخبر هذا لك المملكون المعانيدون باقتراح  
 ولا بات بغير ظنهم ما يغنيهم عنها الله الذي جعل لكم الالهة ليعلم  
 منها وكنها ان تكون فان فرجها ما يكل كالغنى ومنها ما يكل  
 ويركب وهو لا يلد البقر وكنم فيها منافع كالا لبا ن والجارود ولا  
 وتبلغوا عليها حاجة في صدقهم بالمسافر عليها وعليها في البر  
 وعلى الفلك في البحر يمشون وانما قال على الفلك لم يقل في الفلك  
 للمزاوجة وتغيير الظاهر ولا يكل في جزر الضربة وقيل لا يخصص  
 به التغير والتلذذ ولا كوكوب والمسا فرقة عليها قد يكون اعراض  
 دينية واجبة او مندوبة او للفرق بين العين والمنفعة وبيركم  
 اياته ولا يله لاله على حال قدرته وخط رعيته فاي ايات  
 الله اي فاي ايات من تلك الايات تنكرون فانها الظهور لا يقبل

ولا تخاد

الافاعي

منه

الاجل بين المعجز

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا تخاد وهما صباي اذ لو قدره متعلقا بغيره كان لا ولي دفعه  
 والفرقة بلباء في اعيانهم منها في لا سماء غير المتوعد لا راحة اقل  
 يسيروا في الارض فيظنوا كيف كان عاقبة الذين في قبلهم كانوا اكثر  
 منهم واشد قوة وانما في لا رين ما بقي منهم من القصور والمصانع  
 ونحوها وقيل انما اذراهم في لا رين اعظم لهم فاعرف عنهم  
 ما كانوا يكسبون ما لا ولي نافية واما تفهمه منسوبة باعق في  
 مومنا ومصدق به مرفوعة به فلما جاءهم رسالتهم بالنبيا بالمعجزات  
 اوبنا لا بالواضحة فربوا بما عندهم من العلم واستحقوا علم الرسل  
 والمذا بالعلم عقابهم الزابغة وشبه لهم الماخضة كقوله  
 بل اي اكل علمهم في لا خرة وهو قولهم لا نبعت ولا نعتي وما  
 اظن الساعة قاعة ونحوها وسميها علمها على علمهم تركها بهم  
 او علم الطبايع ولا تتجهم والاصناف ونحو ذلك او علم الانبياء  
 وخرجهم به صحتها من غير استهزاء وهو يورق وحقايقهم ما كانوا  
 يستهزون وقيل المقترح ايضا للرسل فانهم لما رآوا تماثيل جمل  
 الكفار وسوء عاقبتهم فربوا بما اوتوا من العلم وشكروا الله  
 عليه وحقايق الكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم فلما رآوا  
 باسنا مشددا عذابا قالوا لعنا بالله وخذع وكفرنا بما كنا منكمين  
 يعني الا متنا فلم يلك ينفعهم ايمانهم لما رآوا آباء سبلا متناع  
 حينئذ ولذا قال لم يلك بمعق لم يمتق ولم يستعبر ولذا قال لا ولي  
 لان قوله فالغنى كالشجرة لقوله كانوا اكثر منهم والفاء والنا  
 لان قوله فلما جاءهم كالشجرة لقوله فالغنى والباء قيتان لان  
 دوية الباء من سببة عن مجي الرسل واستناع نفع لا يما سبب  
 من الرقية سنة الله التي قد خلت في عبادك لى سن الله ذلك  
 سنة ما خسة في حق العباد وهي المصادر المؤكدة في سر

الزبغة او بلباء

الشكر او الرقية

فلم يمتق



هَذَا لَكَ كَافِرُونَ اَعَدَّتْ دُونَهُمْ اَلْبَاسَ اَسْمَ كَانَ اسْتَعْبَدَ لِلزَّمَانِ  
 وَمِنْ لَبِّي هَمْ مَقْرَأَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِ لَمْ يَبْقَ رُوحَ نَبِيٍّ وَلَا صِدْقَ رَسُولٍ  
 وَلَا مُؤْمِنٍ وَلَا صِدْقٍ عَلَيْهِ وَلَا اسْتَغْفِرُ لَهُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ بِمَا قَالَا  
**سُورَةُ الْحَجِّ مَكِّيَّةٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً وَخَمْسُونَ**  
**بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**  
 حَجَّاجٌ جَعَلَتْهُ مَبْدَأَ خَيْرَةٍ تَنْزِيلُ الرِّيحِ الرَّحِيمِ وَإِنْ جَعَلَتْهُ تَقْدِيرَ  
 الْحُرِّ فَتَنْزِيلُ خَيْرٍ مَبْدَأَ خَيْرٍ فَذَلِكَ مَبْدَأُ لِيُخَصِّصَ بِهِ بِالْصِفَةِ فِي خَيْرِ  
 كِتَابٍ وَهُوَ عَلَى لَا دَلِيلٍ بِلَاغُهُ أَوْ خَيْرٌ لَمْ أَوْ خَيْرٌ مَحْذُوفٍ وَلَعَلَّ اسْتِغْنَاءَ هُنَا  
 الْمُسْتَدِيرَ لِيَسْبَحَ بِحَمْدِهِ وَتُسَمِّيَتْ بِهَا لَكِنْ لَمْ يَصُدِّقْ بِهَا لَكِنْ جُعِلَتْ كَلِمَةً  
 فِي النَّظَرِ الْمَعْقُودِ مَانِئَةً تَنْزِيلُ الرِّيحِ الرَّحِيمِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ مَقْطَعِ  
 الْمَصَالِحَ الْمَدِينَةَ وَالنَّبَا وَبِهِ فَصَّلَتْ بِأَنَّهُ مَبْرُوتٌ بِاعْتِبَارِ اللَّفْظِ  
 وَالْمَعْنَى وَقَدْ فَصَّلَتْ أَيْ فَصَّلَتْ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ بِاعْتِبَارِ الْفَرْقِ وَكَانَ الْمَعْنَى  
 أَوْ فَصَّلَتْ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ قَرَأْنَا عَرَبِيًّا نَصَبَ عَلَى الْمَذْهَبِ أَوْ الْحَالِ فَصَّلَتْ  
 وَفِيهِ امْتِنَانٌ بِسُرُورٍ قَرَأْنَاهُ وَفِيهِ لِقَاءٌ بِقَوْمٍ لَقِيَهُمْ لَوْ لَا  
 الْعِلْمُ وَالنَّظَرُ وَهُوَ صِفَةٌ أَوْ فَعْلٌ قَرَأْنَا أَوْ صَدَقَ لِيَتَنَزَّلَ أَوْ لِيُفَصِّلَ  
 وَلَا قَدْ أَتَى لَوْ قَرَعَهُ بِنَا الصَّقَابِ سَبْرًا وَنَزِيرًا لِلْعَالَمِينَ وَكَانَ  
 لَهُ وَقَرَأْنَا بِنَا لَوْ قَرَعَهُ عَلَى الصَّفَةِ لِلْكِتَابِ أَوْ لِيَتَنَزَّلَ قَدْ قَرَأَ  
 أَكْثَرَهُمْ عَزَّ وَجَلَّ وَقَوْلُهُمْ لَا يَسْمَعُونَ سَمَاعًا تَائِلًا وَطَاعَةً  
 وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي كَيْفَةٍ مَا نَدْعُونَ إِلَيْهِ أَعْطَيْنَاهُمْ كَيْفَ كُنَانٍ وَفِي آدَانِ  
 وَقَدْ صَمَّمُوا وَاصْلَهُ لِيَقْلُ وَقَدْ بَالَ كُتُوبُهُمْ بَيْنًا وَبَيْنَ حِجَابٍ  
 يَمْنَعُنَا عَنْ التَّوَاصُلِ وَمَنْ لَدَدَلَهُ عَلَى ذَلِكَ الْحِجَابِ مَبْدَأُ مِنْهُمْ وَهُوَ  
 بِحَيْثُ أَسْبَغَتْ عَيْنُ الْمَسَافَةِ الْمَتَوَسِّطَةِ وَلَمْ يَبْقَ فَرَاغٌ وَهُوَ غَشِيَتْ  
 لِيَتَوَقَّلُوهُمْ عَزَّ وَجَلَّ مَا يَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ وَاعْتَقَلَهُ وَجَّحَ أَسْمَاءَهُمْ  
 لَهُ دَامَتْ مَوَاصِلُهُمْ وَمَوَاقِفُهُمْ لِلتَّوَلُّدِ مَا عَمِلَ عَلَى بَيْنِكَ

أَوْ فِي بَطْنِ

أَوْ فِي بَطْنِ  
 أَوْ فِي بَطْنِ  
 أَوْ فِي بَطْنِ

رَاجِعٌ إِلَى الْقَوْمِ عَلَى التَّفْسِيرِ أَوَّلُ وَالْكَفَّارَةُ

أَوْ فِي بَطْنِ أَرْضِنَا إِنَّا عَامِلُونَ عَلَى بِنَانَا أَوْ فِي بَطْنِ أَرْضِنَا إِنَّا  
 بَسْتَرْنَا مِنْكُمْ لَوْ جَاءَ إِلَى أَمَّا الْهَكَامُ لَهُ وَاجِدَ لَسْتُمْ مَكَا وَلَا حَبِيبَ  
 لَا بَعْلَكُمْ التَّلَقُّ مِنْهُ وَلَا أَدْعُوكُمْ إِلَى مَا يَتَّبِعُ مِنْهُ وَالْعَقُولُ ذَلِكَ سَمَاعُ  
 وَأَمَّا أَدْعُوكُمْ إِلَى التَّوَحُّدِ وَلَا مَسْتَقَامَةٍ فِي الْعِلَاقِ فَدَلَّ عَلَيْهِ مَا دَلَّ  
 الْعَقُولُ وَشَوَاعِدُ النُّفُوسِ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ فَاسْتَقِيمُوا فِي أَعْمَالِكُمْ  
 وَأَعْمَالِكُمْ مَتَوَجِّهِينَ إِلَيْهِ أَوْ فَاسْتَوُوا إِلَيْهِ بِالْمَقْصِدِ وَلَا مَجْدٍ فِي الْعَمَلِ  
 وَاسْتَغْفِرُوا مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ سُنَنِ الْعَقِيدَةِ وَالْعَمَلِ شَرِّهِمْ دَهْرًا عَلَى ذَلِكَ  
 وَتَبَلُّغُ الْمَشْرِيقِ مِنْ مَرْجُئِهَا إِلَيْهِمْ وَاسْتَحْفَافِهِمْ بِأَنَّهُ الَّذِينَ لَا يُولُونَ  
 الرِّكَوَّةَ لِيُخَلِّصَهُمْ وَعَدَمُ اسْتِغْنَاءِهِمْ عَلَى الْخَلْقِ وَذَلِكَ عَظَمُ الرِّكَوَّةِ أَيْ  
 وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الْكَفَادِ عَجَابُ يُولُونَ بِالْفِرْعَوْنِ وَقَدْ مَعْنَاهُ لَا يَفْعَلُونَ  
 مَا يُولُونَ أَنْفُسَهُمْ وَهِيَ الْكِبْرِيَاءُ وَالطَّاعَةُ وَهُوَ يَأْخُذُ بِحُرْمَتِهِمْ كَافِرُونَ  
 حَالُ مَشْعُورَةٍ بَانَ امْتِنَانُهُ عَلَى الْكِبْرِيَاءِ وَاسْتِغْنَاءُهُمْ فِي ظِلِّ الدُّنْيَا وَكَانَ هُمْ  
 دَوَاقِعُ أَنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ أَوْ تَعْلِيْقُهُ  
 مِمَّنْ آمَنَ وَهُوَ الْيَقْلُ أَوْ الْقَطْعُ مِنْ شَيْءٍ الْجِيلِ وَقِيلَ إِذَا قُطِعَتْهُ وَقِيلَ  
 تَوَلَّى فِي الْمَرْفُوعِ وَالرُّمُوقِ وَالْهَوْمِ إِذَا عَجَزُوا عَنِ الطَّاعَةِ كَتَبَ لَهُمْ  
 أَوْ جُزْءًا مِمَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ قُلْ إِنِّي لَكُمْ لَكُفْرٌ فِي الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ  
 فِي بَوَائِنٍ فِي مَقَادِرِ بَوَائِنٍ عَلِيمٌ تَوَسَّيْتُمْ وَخَلَقَ كُلَّ ذِي نَفْسٍ مَا خَلَقَ أَشْرَجَ  
 مَا يَكُونُ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ أَنَّ رُحْنَ مَا فِي جِلْدِهِ لِيُفْطَلَ مِنْهُ الْفَرْجُ الْمَسْبُوطُ  
 خَلَقَهَا فِي بَوَائِنٍ أَنْ خَلَقَ لَهَا أَصْلًا مِمَّا كَانَتْ خَلَقَ لَهَا صُورًا أَوْ مَنَاسِكَ  
 أَنْوَعًا وَكَفَرَهُمْ بِهَا خَلَقَ لَهَا ذَائِبَةً وَصَفَاءً وَتَجَعَلُوا لَهُ أَنْوَادًا  
 وَلَا يَصِحُّ الْجَوَلُ فِي ذَلِكَ الَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي بَوَائِنٍ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
 خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ مَا وَجَدَ مِنَ الْمَكْنَانِ وَمُزَيَّنٌ وَأَجْعَلُ فِيهَا رُؤُوسًا لِمَنْ يَنْتَبِهُ فِي  
 غَيْرِ مَعْقُوفٍ عَلَى خَلْقِ الْفَصْلِ عَمَّا هُوَ خَادِعٌ عَنِ الْقَيْلَةِ مَرْفُوعٌ بِأَمْرِ نَفْسِهِ  
 عَلَيْهِمَا لِيُظْهِرَ الْمَنَاطَظَ مَا فِيهَا مِنْ رُحْنٍ وَلَا مَسْتَبْصَرٍ وَكَانَ مَنَاطَظُهُمَا مَعْنَى

لِنُظَارِهِ

أَوْ فِي بَطْنِ

أَوْ فِي بَطْنِ

أَوْ فِي بَطْنِ

أَوْ فِي بَطْنِ



للطلاء وبادك فيها واكثر خيرها بان خلق فيها انواع النبات والحيوان  
وقدر فيها اقواتها اقواتها بان عني كل نوع ما ينفعه في نفسه  
يه اول قوانا استثناء منها بان خلق في كل نوع بقدر اقطارها في شمس  
فيها اقواتها في اربعة ايام في ستة اربعة ايام كقوله سورة الاحقاف  
في عسرة والى كونه في عسرة ولعله قد كذلك لم يقل يومين لانه يشعار  
بالتسليم اليه المؤمنين الاولين والتصريح على انهم كانوا في الدنيا  
سواء بعقوبة سواء والجملة صفها بآدم ويزيد عليه قارة بعقوبة بالجبر  
وقبل حال الضيق في اقواتها وادنى فيها وقوة بالرفع على سائر الناس  
متعلق بمحمد في تقدير هذه الحصة للنباتين عشرة خلق لا حصر وما فيها  
اول تقدير اي قدر فيها اقواتها ليطالبين لانهم استوى الى السماء قصده  
عنوها فيهم استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه توجهه لا يتولى على  
والظاهر ان شرف لقانون ما بين الخلقين لا للتواضع في المدة لقوله  
ولا رخص بعد كده حيث ودعها مستقرة على خلق الجبال وقرأ  
وهي حسان امرطمانى ولعله اراد به ما ذكره اوله والجاء المستقر لتي  
دكت منها فقال لها ولا ارض وتقيا ما خلقت فيما امر الناس والنساء  
وابر زاما ودعكم امر الارض والبحر والجبال والنساء والنساء  
في الجود على ان الخلق السابق بعقوبة التقدير او الترتيب المربعة اوله  
روايتان والسماء حادثة او اتيان الارض ان يصير متحوة وقد عرفت  
ما فيه اوليات كل منهما والى اخرى في حدود ما لا يتولى منكم او يولى  
قدرة اتيان اتيان الملائكة الى توقف كل واحدة اخبرها فيما اردت  
منكم طوعا او كرها يستمد ذلك لولايتها والمراد اظهارها على قدرته  
ودرجة قوتها لانه اتيان الطير والكره لهما وهما مقيدان وقعا  
موقع لكل قلنا اتيان طبعين متفادين بالذرة وروايتان المراد  
مقبور تاتي قدرته فيها وناشرها بالذرة عنها وغسلها بامر المطاع

فقط ان الله تبارك و تعالیٰ بکرمه قدر از الان تبارک  
و تعالیٰ بکرمه قدر از الان تبارک

رضی  
وہو نہ ہو کہ ان کو صومہ مقدر ہے غنی و کبیر

واجابة المطيع الطابع كقولك كن فيكون فاقبل انه خاطبها او اقدمها على الحب  
 انما يتصور على الوجه الاول ولا خبر وانما قال لما يعين ولم يقول ما يتبع على المعنى  
 باعتبار كونها مخاطبة كقوله ساجدين فخصها من سميع سمعته فخلق من خلقها  
 ابتداء على ان تقع امره في لغز السوء على المعنى او منهم وسبق معنى حال على  
 ولا قول وقبض على الكتاب في يومين قبل خلق الملعون يوم الخميس في الفجر في يوم  
 يوم الجمعة او في كل ساء امرها ساءها وما يتاخر عنها بان علمها عليه اختار  
 او طبعها وقيل اوحى الى اهلها با و امره وزين السوء الدنيا عصا بيع فالى الكفر  
 كلها ترى كانتا تتواءم لا وحفظا الى وحفظنا هاهنا فاشا في المنة  
 حفظا وقيل مفعول الاعلى المعنى كانه قال وخصنا السوء الدنيا عصا  
 ذينة وحفظا لك تعبير المعنى العليم الباطن في القدرة والعلم فان اعضا  
 عن اليمان بعد هذا البيان فقل انذركم صاعقة فحين هم ان يصيبها  
 عذاب شديد لتوقع كانه صاعقة مثل صاعقة على وغود وقراء صاعقة  
 عاد فلو المنة والمعنى او الملعون يقل صاعقة الصاعقة صاعقا  
 فصاعقة صاعقا اذ جاءهم الرسل ما في صاعقة عاد ولا يحسن جعل صفة  
 لصاعقة او ظلال انذركم لفساد المعنى من انذركم ومن خلف حكم  
 فجميع جوابهم واجتهدوا بهم في جهة او في الزمان الى بان انذار عاجل  
 فيه على الكفار وفي جهة المستقبل بالتحذير عما اعتداهم في الاخرة وكل  
 في اللغز ينحصرها او في جهة ومنهم اذ قيل لهم جبال المتقين واخبرهم  
 هو وصالح المتأخرين في عين الى الان بانهم اجمعين ويكمل انهم على  
 عن الكثرة كقوله كما يايتها وقرها رعدا رعدا كان لا تعبدوا الا الله  
 بان لا تعبدوا واحدا تعبدوا قالوا الوشاء ربنا ورسال الى رسول الله  
 مولا يملك برسائته فانا بما ارسلتم به على ذمكم كافرون اذ انتم بشر  
 مثلنا لا فضل لكم علينا في ما عاكفاستكبروا في ذلك ومن يعبر الحق  
 فتعظموا فيها على اهلها بعد تحقيق وقالوا من اشد منا قوا وغیرا

و انچه که از آن کبریا نقلیه الی کتب و انچه که از آن کبریا نقلیه الی کتب و انچه که از آن کبریا نقلیه الی کتب

ارز شنبه

بازیم که آنرا اندازیم و الصافه الخ اندر بها و نظیر و وقت  
مجموعه این طایفه و نویسنده  
میرزا حسن

عنه انما هو ان الله تعالى في كل ما خلقه



بقوتهم وشوكتهم وقيل كان من قوتهم ان الرسل منهم ينسخون القصة فيقلعونها  
 بيد اولهم يروون ان الله خلقهم ههنا شدة قوته فانه قدور بالذات مقتدر  
 على ان ينشأ هي قوتهم على ان يقدروا غيرهم وكانوا بايا ناسا يحدون يعرفون  
 حق وينكرونها وههنا طغى فاستكبروا فادسنا عليهم بها صرنا يادوك  
 تلك بشدة بردها من القصة وههنا البرد الذي يصير اي يجر او شدة البرد  
 في ههنا من القصة في ايام تحجب اي جمع تحسية من تحسية شدة انقيض سعة  
 سعدا وقوة الجواز بان لا يصير بان لا تكون على الشفاعة والنفذ على كل  
 والوصف بالمعنى وقيل كن كثر الشواهد لا ربحا والى ذلك ربحا وما عذب  
 قوم ذلك يوم ولا ربحا كذا يجرهم عذب الجحيم في الحياة الدنيا والعباد  
 الى الجحيم وهو الذي اعلو قصده وصفه بالحق والعذاب لا يجره احرى وهو الذي  
 صفة العذاب وانما وصفه بالعذاب على ان ينشأ المجازي للمعاني في القصة  
 يرفع العذاب عنهم واما غرور فقد بناهم في الدنيا هم على الحق بنصب الجحيم  
 والرسول وقوة غرور بالتمني من مضمون ما بعد ومنوا في الحالين  
 وبقم لنا فاستحبوا العمى الى الهدى فاخذوا والفتنة على الهدى  
 فاخذتهم صاعقة العذاب الهون صاعقة من السماء فاهلكتهم واهلك  
 الى المعذبين وصفه بالهون المعذبين لما كانوا يسيرون اخيرا وكذا  
 على الهدى ويحيى الذين امنوا وكانوا يفتقون من تلك الصاعقة ويوم  
 يحشر الله الى النار وقوة نافع خسر بالنون مفتحة فيهم  
 ونصب اعداء وقوة تحجب على البناء للفاعل وهو الله فيهم يورعون  
 يحشرونهم على احرهم ليل يفرقوا وهي عبادة عكس رهل النار حتى اذا  
 جاءوها حضروها وما حوزوا لتاكيد اتصال النهاية وبالخصور شديد  
 عليهم شدة وادباصدهم وجلودهم كانوا يعاون بان ينطقها الله  
 ويظهر عليهم وادباصدهم على ما اقتربوا فينطق بها الحالك وكانوا  
 الجلودهم ليرشدتهم علينا سؤل ان ينجيهم من العذاب ولعل المراد بغير النجى

انما هو العلم

طوفانهم في يوم الحساب

قالوا

قالوا انطلقنا الله انطق كل شيء ما نطقنا باختيارنا بل انطقنا الله الذي  
 انطق كل شيء واوليس نطقنا بهجيرة الله الذي انطق كل شيء واولوا  
 الجود والنفذ بدار الحال في الشيء عا ما في المجرى من المكنية وههنا خلقكم  
 اذ مرة واليه ترجعون فجعلناهم من المجرى والجلود والنفذ لستنا فاولا كنتم  
 شئت ترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم اي كنتم  
 شئت ترون للناس عز وجل القاضين محافة القضاة وما ظنتم ان  
 اعضاءكم تشهد عليكم فيما استعزتم عنها وفيه تنبيه على المؤمنين  
 ينبغي ان يشعروا ان لا يجر عليهم الا وعليه دقيق ولكن ظنتم ان الله  
 لا يعلم كثيرا مما تعملون فلذلك اجترأتم على فعلكم وذلكم اشادة الى انهم  
 هذا وهو مبتدأ وقوله ظنكم الذي ظنتم بكم اذ كنتم خير اوليها  
 ظنكم بكم اذ كنتم خير اوليها فاصبحتم من الخاسرين اذ صار ما كنتم  
 به في الدارين سببا لثبوتهم المنزلين فان نصبروا فافاننا ومنوا لهم  
 لا خلاص لهم عنها وان يستعجبوا استعجبوا العتبي وهو الرجوع الى ما  
 يجنون فاهم من المعذبين المجازي ليرى ونظيره قوله في حكاية اجزعا  
 ام صبرا ما لنا من محيص وقوة وان يستعجبوا فاهم من المعذبين اي ان  
 يسألوا ان يرضوا انهم فاهم فاعلمون لغز المكنية وقصصنا وقدرنا  
 لهم للكفرة قرنا اخذنا من المشياطين يستولون عليهم استيلة القبض  
 على البعض وهو القيد وقيل اصل القبض اليد ومنه المقايضة للمعاني  
 فزيتوا لهم ما بين ايديهم فاهم الدنيا والاتباع والشهوات وخلفهم من اعدائهم  
 واتحاده وحق عليهم القول اي كلمة العذاب فيهم في هذه الامم كقولهم انك  
 غاشينا الضيعة ما في كاف في اخر قرا فافكروا وههنا من الضمير المجرى  
 من قبلهم من الجن والانس وقد علموا مثل اعمالهم انهم كانوا خاسرين فقليل  
 ومستحقا لهم العذاب القدير لهم واللام في الذين كفروا والاسم هو  
 لهذا القرآن والعواذ فيه وعاد منوه بالخافان اذ دفعوا الصراط لكم

انما هو العلم



يَشْتَوُونَ عَلَى الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتِهِمْ لَعْنَةُ الْمَعْقُودِ لِحَدِّ يَمُوتُ لَعْنَةُ الْفَارِ  
 يَلْعَنُوا إِذَا هَذِي لَعْنَتُكُمْ تَقُولُونَ اأَعْقَبُونَهُ عَلَى رَأْيِهِ فَلَنْتَمِثَ بِقَوْلِ الْفَارِ  
 كَوْنُوا عَذَابًا شَدِيدًا لِمَنْ كَذَبَهُمْ هَؤُلَاءِ الْقَائِلُونَ أَوْ عَاقِبَةُ الْكُفَّارِ لَعْنَتُهُمْ  
 وَشَرُّهُ لِمَنْ كَذَبَهُمْ كَانُوا يَعْمَلُونَ سَيِّئَاتٍ أَعْمَالِهِمْ وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ  
 لِي لَا تَسُوهُ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ جَزَاءُ جَزَاءُ لَعْنَتِهِمْ عَطْفِيًّا لِمَنْ كَذَبَهُمْ  
 لَعْنَتُهُمْ فِيهِمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ  
 الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 جَزَاءُ بَعْدَ كَانُوا يَابَسًا يَتَجَدَّدُونَ يَتَكُونُونَ الْحَقُّ أَوْ يَلْعَنُونَ وَفَرِيضَتُهُمْ  
 الْحَقُّ الَّذِي هُوَ سَيِّئَاتُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 وَلَا يَسْأَلُ بَعْضُ شَيْطَانِي لَعْنَتِهِمْ لِمَنْ كَذَبَهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 ابليس وبقيل فانهما سَيِّئَاتُ الْكُفْرِ وَالْقَتْلِ وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 وَابليس وبقيل فانهما سَيِّئَاتُ الْكُفْرِ وَالْقَتْلِ وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 كَثْرَةُ الرِّاءِ بَعْدَ كَانُوا يَابَسًا يَتَجَدَّدُونَ يَتَكُونُونَ الْحَقُّ أَوْ يَلْعَنُونَ وَفَرِيضَتُهُمْ  
 الْمَدْرِكُ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ  
 اللَّهُ اعْرِفُوا بَرِيئَتَهُ وَلَقَرَارِ ابْوَحْدَانِيَّتِهِ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فِي الْعَمَلِ  
 وَتَمَّ لِرَاجِيهِ عَزَائِكُمْ فِي الرِّبَا فِيهِمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ  
 عَزَائِكُمْ قَلَمًا تَتَبَعُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 مِنَ الْمَشَاتِ عَلَى رَأْيِهِمْ وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمْ الْمَلَائِكَةُ فِيمَا يُعْمَلُ لَمْ يَمَسُّهُ فِي صُورِهِمْ  
 وَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمْ الْمَلَائِكَةُ فِيمَا يُعْمَلُ لَمْ يَمَسُّهُ فِي صُورِهِمْ  
 مَا تَقْدُمُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا تَخْشَوْنَ عَلَى مَا خَلَقْتُمْ وَأَنْ مَصْدَرُهُ أَوْ مَحْفَقُهُ  
 مَقْدَرُهُ بَالِيَاءُ أَوْ مَقْدَرُهُ وَابْتِشَارُهُ بَالِيَاءُ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ  
 لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ  
 الْحَقُّ وَتَحْمَلُكُمْ عَلَى الْخَيْرِ كَمَا كَانُوا لَشَيْطَانٍ يَفْعَلُ بِالْكَفَرَةِ وَفَرِيضَتُهُمْ

وانهما سَيِّئَاتُ الْكُفْرِ وَالْقَتْلِ وَفَرِيضَتُهُمْ لَعْنَةُ الْفَارِ دِي وَفَرِيضَتُهُمْ

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ وَرَحْمَةِ رَسُوْلِكَ وَرَحْمَةِ جَنَّةِ الْجَنَّةِ

بالشفاعة

طرأته قد غلبت في الدور من غلبته على غلبته وانهما سَيِّئَاتُ الْكُفْرِ وَالْقَتْلِ وَفَرِيضَتُهُمْ

بالشفاعة والكرامة حينما يقدر الكفر وقربنا وهم ولكن فيها في راء فرغ  
 ما شئت هي انفسكم من الذين انبؤكم فيها ما تدعون ما تستمعون من راء  
 بعضا الطلوع وهو عام في الاول قوله في عفوهم من راء فرغ  
 بان ما تدعون اي ما تستمعون بالنية الى ما يعقلون فانه يحط بها الى كمال  
 للضيف وانه احسن قوله في راء الى الله الى عبادته وعبرنا الى  
 فيما بينه وبين ربه وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا اذبحوا  
 ديننا ومنه في راء فرغ هذا قوله في راء فرغ ولا راء فرغ  
 تلك الصفاة في راء فرغ في النبي هو في راء فرغ ولا راء فرغ  
 ولا راء فرغ في راء فرغ في راء فرغ ولا راء فرغ  
 ادفع بالتي هي احسن ادفع بالتي هي احسن ادفع بالتي هي احسن  
 منها وهي الجنة على ان المراد بالاحسن للزنا بطلان او حرج فيمكن  
 دفعها به من الحسنات وانما اخبرهم في راء فرغ ولا راء فرغ  
 اصبح للمبالغة ولذا وضع احسن مفعول الحسنات فاذا الذي يبين  
 وبينه عداوة كانه ولي حميم اي اذا فعلت ذلك صاد عندك  
 المشاققة في راء فرغ في راء فرغ ولا راء فرغ  
 مقابلة ولا سواة بالاحسن الذي من صبرها فانها تحبس النفس  
 غدا في راء فرغ ولا راء فرغ ولا راء فرغ  
 العظيم الجنة كما ما ينزع عندك من راء فرغ ولا راء فرغ  
 لا تها بعث على ما لا ينبغي كما دفع عاها في راء فرغ ولا راء فرغ  
 جديده واديبه نازع وصفا للشيطان بالمصير فاستعد بالله  
 من راء فرغ ولا راء فرغ ولا راء فرغ  
 بصله جديده واديبه نازع وصفا للشيطان بالمصير فاستعد بالله  
 للشعر ولا راء فرغ ولا راء فرغ ولا راء فرغ  
 الذي خلقهم ولا راء فرغ ولا راء فرغ ولا راء فرغ

مفاعلة

خلصة

من راء فرغ ولا راء فرغ ولا راء فرغ



شعاعا بانها قد عدا كما لا يعلم ولا يختار ان كثر اياته تعبدت  
فان السجدة اخضر اجازته وهو موضع السجود عندنا لا قنات  
او حربة وعندنا سجدة واحدة لا اخرى لانه عام المعنى فان سجد  
في الاشارة الى الذين عندنا في الملايكة يستجرون ليل الليل والنهار  
اي دائما هم لا يستلمون اعدا يكون وجه اياته انك ترى انهم  
خاشعة يا سبيطة متطامنة متعاضدة في المشيوع بمعنى المتدلل فاذا انزل  
عليها الماء اهتزت وربت ترخرفت واستغثت بالتيات وقراء  
ربا تاتي ذات ان النجا حياها بعد موتها المحيي الموتى اية على سجد  
مركب حيا واولا مائة قد يرون ان الذين يحيون بميلون عن القناعة  
في اياتنا باللعن والتعذيب والتكليم الباطل واولا لغا فيها لا يحق  
عليها اختيارهم على الجاد هم اذن يلقى في النار خيرا من بقاء في الدنيا  
يوم القيمة قبل ان يلقا في النار واولا بيان ايمانها لغة في ايمانها  
حال المؤمنين اعمروا ما شئتم تهديا شديدا انما تعلمون يصير وعيد  
بالجاذبة ان الذين كفروا بالذي كرما جاءهم خبر برك فوله ان الذين لم يصدقوا  
في اياتنا او متانف وجنات محمد من بعد ان روهما يكون واولا ذلك  
يناديون واولا القرآن وانه كتاب عظيم يزيك كثير المنقوع عظيم الظهور  
وذي منيع لا يناء في ابطاله وتخرجه لا ياتية الباطل من بين يديه واولا  
خليفه لا يتطرق اليه الباطل من جهة المرات او حامية من الاخبار والمنا  
وولود واولا تية تنزل وحكيم اي حكيم عظيم يحمي كل مخلوق بما ظهر عليه  
من قوة ما يقال لك اي يقول لك كفار قومك واولا ما قد قبل للرسول في كل  
رثة من اهل الله كفار قومهم او ما يقول الله لك مثل ان الله ان يترك  
لذ ومفقره لا نسيانه واولا عقاب اليم لا عذابهم وهو ان الله لا يترك  
المقول بمعنى ان حال اليم لا يترك ولا يترك وعذاب المؤمنين بالمعقود  
والكافرين بالحق ولما جعلناه قرانا انما يحياها القوم بعد نزول

القول

الغاة

القرآن بلفظ العجم والضمير للذكر اذ هو اوله فصليت اياته ببيتنا  
نقصره العجمي والعجمي اكلوا العجمي ومخاطب عيسى انما هو من المؤمنين  
ولولا العجمي يقال للذي لا يفهم كونه وكلامه وقوله العجمي وهو من المؤمنين  
وهذا قرآن ابي بكر وعمر واولا العجمي وهو من المؤمنين  
سهره الثانية وفصل بينهما واولا الثانية للغة والاسم لها  
بلا فصل واولا كثر وان كان وحفظ سهره الثانية بلا فصل وقوله  
العجمي وهو من المؤمنين وقوله العجمي على الاخبار وعلى هذا يجوز ان يكون  
هذا فصل اياته فجعل بعضها اعجميا لا فهم العجم وبعضها عجميا لا فهم العرب  
والمقصود ابطال مقتولهم باستلزامه المحذور واولا ذلك على انهم  
لا ينفكون عن التعت في اياتنا كقوله ان الله هو الذي اهدى الى  
الحق ويشقوا في اياتنا من الشك والتمويه والذين لا يؤمنون  
مبتدأ خبر في اياتنا وقوله على تقدير هو في اياتنا وقوله وقوله وعلمهم  
عجمي وذلك لتعاضدهم عجمية وتعاينهم عجمية في اياتنا واولا من جاز  
العطف على عاملين مختلفين عطف ذلك على الذين آمنوا هدى اولئك  
بنادون وكان يعيد اي هم غيبيل لهم في عدم قبولهم واستماعهم  
له عن يصيح به في اياتنا بعيدة ولقد ايتنا موسى الكتاب فاختلف  
فيه بالتصديق والتكذيب كما اختلف في القرآن واولا كلمة سبقت  
منه وهو العجمي بالقيامة وفصل المصنوع حينا وتقدرا لاجل  
لقضي بينهم باستحقاق المكاتب وانهم لان اليهود اول الذين لا يؤمنون  
لقى شين من القرية واولا القرآن موجب موجب لا يضطر الى عمل  
صالحا فليقف به فقه ومنه اساء فعلها هجرة وما ديك بطلوا  
للعبيد في فعلهم ما ليس لان يفعلوا اليه نرد على الساعة اي اذا  
سئل عنها اذ لا يعلمها الا هو وما يخرج من ايات من اياتها من  
اذا عتبتا عجمي كماله وقوله انا في اياتنا وحفظ من اياتنا

القول

انما يجوز ذلك بلفظ

المبالغة في نفي الظلم لان نفي المبالغة الظلم  
ووجه ان بعض النفي او لا والمبالغة بعد  
او المبالغة في النفي



لا خلة ذلك نفع وقدره يجمع الضمير ايضا وما نافية ومزرك ولا يربى الى سقران  
 لا يحمل اليك تمامه معطوفه على الساعة ومنه شبهة بخلاف قوله وما يحمل  
 لم اتق ولا تنفع مكان ذلك يعلمه لا محذورنا بعلمه وادعاء حقيقته  
 وتقريناد بهم ابن شركاني بزعمكم قالوا اذناك اعلمناك ما ماناهم شهيد  
 من احد بشهادتهم بالشركة اذ يترونا عنهم لما علمنا الحال فيكون السوال  
 عنهم للتوبيخ او من اخبرناهم انهم ضلوا عننا وقبل هو قول الشركاء  
 اي ما ماناهم بشهادتهم بانهم كانوا محققين وضل عنهم كانوا اي عن  
 يعبدونه من قبل لا ينفعهم اوله يردونه وطشوا ولا يقنوا ما لهم من  
 محض من رب والظن ملحق عنه بحرفه الثاني يسئام لا يسأل على  
 وفيه الخطة في الشبهة وقدره فاعا بالخبر وان سته الشر  
 لضيقة قبوس فخطا فخر الله ورحمته وهذا صفة الكافر وكفوة  
 انه لا يبا من روج الله لا للقدم الكافرون وقدره في باسمة حجة  
 البنية والتكلم وما في القبول طر من الباس ولين اذ قتاه حجة  
 سياتر بعينه سته بتفريحا عنه ليقول هذا لي حتى استحقه ما  
 من الفضل والعدل الى دائما لا يرد ذلك ما لظن الساعة قايمة تقوم ولين  
 وجبت اليه ان لعنه الحق اي ولين قاتل على التهم كالي عند  
 الحالة الحسنى من الكرامة وذلك لا عتقاه لان ما اصابهم نعم الدنيا لا  
 لا يتفقد عنه فلينبين الدين كقروا فلنخبرهم بما علموا بحقيقة اعمالهم  
 ولنصيرهم عكس اعتقادهم واخبروا لنسب يقنعهم من عذاب عليهم لا يمكنهم  
 لا تقص عنه واذا انعمنا على لا شيا من رخص عن الشرك ونأي عما يندبه  
 وانحرف عنه او ذهبت بنفسه وتباعده عنه بكلمته تكبر او الجانح مجاز  
 عن النفس كالجنت قوله في جنات الله واذا امسته الكثر وقدره عا  
 كثير مستعاد ما له عرض متبوع للاشياء ويكثره واستمراره وهو الذي  
 من الطول اذ الطول اطل لا مبتدا دين واذا كان عرضة كذلك فما ظنك  
 بطوله

نیارفعول

بطلوه فلا يستطيعوا أن يكون القرآن وعنده الله ثم كثر به عن غير  
والتابع دليل من أصل من هو في شياق بعيدا عن أصل منكم فوضع الموضع  
موضع القدير شر ما لها لهم وتقليد لا من قبله ولا لهم سبيل  
أبنا تاني لا فاق يعقبا أجدهم النبي م به من الحروف لا تية وأتاد  
والنوازل الماضية وما يتراثة له وللقافية من الفروع والظهور  
على ما كذا الشرق والغرب على وجه خادق المعاكسة أو في أنفسهم  
ما ظهر فيها بين أهل مكة وما حل بهم أو ما في بلدان لا سنان عجائب المصنف  
الدالة على كمال القدرة حتى يتبين لهم أنه الحق والقدير للقرآن والرسول  
أو التوحيد وأنه أوله يكف بربك أوله يكف ربك والباء مزلف  
لنا كيدانه قبل أوله يحصل الكفاية به ولا تكاد تزداد في الفعل إلا على  
أنه على كل شيء شهيد بل منه والمعنى أو لم يكفك أنه تعالى على كل شيء شهيد  
محقق فبحق أمرك باظهار ذلك بالامور كالحق سائر الأشياء أو  
مطلع فيعلم ما كذا وما لهم وأولهم يكف ذلك شيان رادعا عن المعاصي  
أنه تعالى مطلع على كل شيء لا تخفى عليه خافية ولا أنهم في مودة شيك وقوم  
بالعلم وهو لغة كقوله وخفية من لقاء ربهم بالبعث والجزاء ولا أنه  
بكل شيء محيط عالم بحمل الأشياء وتفاصيلها مقبلة علم لا يفتقر  
شيء منها عن النبي م فقرأ سورة السجدة اعطاه الله بكل حرف حكمة  
سورة حم غسق وشي سورة الشورى نذ في سور أية  
سورة الرحمن الرحيم

حم حمسك لعله ايمان للسورة ولله فضل بينهما وعدا بين وان  
 سماءا وحافا الفضل ليطابق سائر الحق ايمهم وقدر حمسك كذا بوجه اليك  
 والى الذين هم بقدر الله العزيز الحكيم اى من فى هذه السورة فى المعاني  
 او ايماء من ايماءها او هي الله اليك والى الرسل قبلك دائما فيكر  
 يلفظ المضاع على حكاية الحال الماضية لله على اسم وار الرعي وان

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]











يوازن به الحقوق ويستوي بين الناس او العقل بان انزل الله قوله والله  
الودون اذ هي باعدوها وما يدرك لعل الساعة قريب اي انما ياتى بها تتبع  
 وكما في اعلى الشرح ود اظلم على العقل قبل ان يفا جيك اليوم الذي  
 يوازن فيه عالمك ويوزن جزاءك وقيل تنكر الغريب لا انه يعفو عن جزاءك  
 الساعة يعفو الميعت يستعمل بالذين لا يؤمنون بها استهزاء والذين  
 امنوا مستغفون منها خافوا من ربهم فاعتبرا بالحق والحق هو الله  
 اي الحق لا كائن محالة لان الذين يمارون في الساعة يجادلون  
 فيها من المزية ورويت الثقة اذا مستحقت من ربها مبتدء المحل لان  
 كونه من الجاهلين يستخرج ما عند ضمير بكلام فيه شدة لغضبه بعيد  
 عن الحق فان اليعتاش شبه الغائب الى الحس في قوله يشتد ليقول ربها  
 من بعد عاقبت الله الى ما واداه الله لطيف اجابته يترجم بصوت  
اليزك بتلخها لاخرهم يوزن جزاءهم يوزن كما يناء فحق كل من  
عباده يترجم من المبر على الاقمته حكمته وهو القوي الباهر القد  
والعز المبتغى الذي لا يغفل عن ربه يجرى له حرة نورا شبهة  
بالنور من حيث انه قادر على جعل الدنيا والملك قبل الدنيا رعة  
ووزن حرة والحق في الاصل القاء البند في ارض حرة للوزن المحل  
منه ومن كان يريد حزن الدنيا نوبته منها شيئا من اعلى فتمت ال  
وماله في ارضه من نصيب لاذ لا عا بالنبات وتجل امره ما نوى  
امر لهم شر كما بل لهم شر كما بل لهم شر كما بل لهم شر كما بل لهم  
وسبأ طينهم شرعوا لهم بالشر من المدين ما لا ياذن به الله كالشر  
ولا تكاد البعد والعلل الدنيا وقيل شر كما بل اذ انهم وارضافها  
اليهم لانهم مخيروها شر كما بل وسبأ وشرع الله لا ترا سبب  
ضلالهم ولا فتانهم بما قد ينوبه او هو من شره الله لهم  
ولو لا كلمة الفصل اي القضاء السابق بتأجيل الجزاء لولا العذر

ما نزل الله في حرة ففعل بالحق  
 من سبأ طينهم شرعوا لهم

بأن رزل

بان الفصل كونه من القيمة لقضى بينهم بين الكافرين ولقضى بين المؤمنين  
 وشكرهم وان الظالمين لهم عند الله جزاءهم وعقوبتهم ان يعق الله من عطف  
 على كلمة الفصل اي ولولا كلمة الفصل وتقدير عبد الظالمين في ارضه  
 لقضى بينهم في الدنيا فان للعدا لا ليم غالب عند الله حرة ترى الظالمين  
 في القيمة مستغفون خافين مما كسبوا من السيئات وهو لا يفرح بهم اي  
 وباله لا حق لهم استغفوا اذ لم يشفقوا والذين امنوا وعملوا الصالحات  
 في روضات الجنات في اوطيب يبقا فيها ولا يضرهم فيها ما ينشأون  
 عندهم اي ما يشتهون ثابت لهم عندهم ذلك لاشارة الى المؤمنين  
 هو الفصل الكبير الذي يصغر دونه ما لغيرهم في الدنيا الذي  
 يستبرأ الله عباده الذين امنوا وعملوا الصالحات ذلك لتواري الذي  
 يستبرأ الله به في الجاهل والعايا وذلك التبرير الذي يشتره  
 الله عباده وقوله اي كبره اي كبره ووجوه والكساي يشتر من شره  
 وقوله يستبرأ الله عباده اي لا تسلك عليكم على ما يطأه من التبرير  
 والبراءة لاجل انفسكم الا المودة في القربى لان تودوني  
 لغرابي منكم او تودوا اقربايق وقيل لا شئ منقطع والمقني  
 لا شئ لكم اجدرا قط ولكن اشاء لكم المودة وفي القربى منها اي لا  
 المودة ثابتة في ذي القربى متمكنة في اهلهما اذ في حق القرابة  
 جزاها كما جاء في الحديث الحب لله والبعوض في الله روي انها  
 لما نزلت قبل ما سؤل الله عن خرابتك هو لولا قال على وفاطمة وابناهما  
 وقيل القربى المقرب الى الله اي لانه تودوا الله ورسول الله  
 بالطاعة والعمل الصالح وقوله لا مودة في القربى وقيل تعترف  
 حنة وقيل بكساية سبأ خيال الرشد وقيل نزلت في ابي بكر  
 ومودة لهم نزلت في الحسن والحسين بمضاعفة الثواب وقوله  
 يرد اي يزد الله وقوله اي الله عفو رزل اذ ثبت شكوك

سبأ طينهم



لمن اطاع بتوفية الشراير والتفضل عليه لونه ان يقولون بل ان  
افترى على الله **كذباً** افترى محمد بن عيسى النبوة والقرآن فاني  
الله يحتم على قلبك استعادي لا فتراء غفلة بانه شاعر على انه انما  
يحتم على قلبك ان محتموا على قلبه جاهل بربوبه فاما من كان ذا بصيرة  
ومعرفة فلا وكانه قال ان شاء الله حذرك ذلك يحتم على قلبك ليحتم  
بانه فتراء عليه وقيل يحتم على قلبك وعيسك والقرآن والوحى عنه وانما  
عليه بالمتبرك فلا يشق عليك فاهم ومجرب الله ليليا طالع الحق  
بكله انه علم بيات الصدق استنادا لفتي لا فتراء عما يقوله  
بانه لو كان مفتري لمحقه لاذر عاده لعل ليليا طالع الحق  
بوجهه لو بقضائه او بغيره محقق باطلهم واثبات حقه بالقرآن اذ  
بقضائه الذي لا مرد له واسقطوا الراوي عن بعض المصاحف  
والتابع اللفظ كما في قوله وبيع لا نسيان وهو الذي يقبل التوبة  
عن عباده بالتجاوز عما تابوا عنه ولا يقبل بغيري الى فعله تاني  
عن صفة صفته محقق لا خفاء ولا تابة وقد عرفت حقيقة التوبة  
على ربه هي اسم يقع على ستة معاني على كل من التوبة التامة  
والتي هي الف ايضاً لا علة ورد للمطالع واذا ائيد التفضل  
في الطاعة كما دبته في المعصية واذا اقتها مرارة الطاعة  
كما اذا تم حلاوة المعصية واليكاء بذكر كل من يجد ضيقه في  
عن البتات صغيرها وكبيرها المنشاء ويحلم ما تفعلون فيجازي  
ويتجاوز عن ايقان ومكة وقور الكوفون قالها عن الى كور وقور  
وحفظوا لكساي بالياء ويستجيبون الذين امنوا وعملوا الصالحات  
اي يستجيب الله لهم تحذرا للاثم كالحذر في واذا اكالهم والراؤ  
اجابة دعاءهم او لا تابة على طاعة قاتلها كراء وطالها يترب  
عليه وقته قوله ثم افضل لراء الحيرة او يستجيبون الله بالطلا

ادادهم

اذا ادعاهم اليها ويبريدهم ففضل على ما سألوا واستحقوا واستجوبوا له  
الا استجابة ولا كفرون لهم عذاب شديد يورث للمؤمنين الشراير التفضل  
ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا الى لا ومن تكبروا واقتدوا  
فيها بطل لا يفي بعضهم على بعض استبداء واستعلاء وهذا على الحق  
واصل البغي طلب تجاوزا لا قضييها فما يستحق كنية وكيفية ولكن  
ينزل بعد بغير ما يشاء ما لا تقتضيه مشيئة الله بعباده خير نصير  
يعلم خفاياه امرهم ويجازيها لهم فيقدر لهم ما يناسب شأنهم  
دوي ان اهل الصفة تنو اللفظ فتزلت وقيل في العرب اذا اخبروا  
تجادوا واذا اجدوا استجروا وهو الذي ينزل لغيت المطر الذي  
يخشيهم من الجذب ولذا في بعض النافع وقور نافع وابن عامر وعام  
ينزل لتشد يد بعد ما فيطوا اليسر وانه وقور بفتح النون في  
رحمته في كل نفي من السهل والجبل والنيا والجند وهو الذي  
يتولي عباده باحسانا وشيرو رحمة الحميد المصطفى المهي على ذلك  
ومر لايته خلق السقوت ولا رفق فانها تبارتها وصفاتها تبار الى وجوه  
صانع قادر حكيم وما يت في عطف على السوء والخلق من دابة من حي  
على طلاق اسم السبب المسبب او ما يرب على لا رفق وما يكون في احد  
المتبين يصدق انه فيها في الجملة وهي على جميعهم اذا ينشاء في اي وقت  
يشاء وفيه مقررته وادها كما يدل في الماضي بيقول المضارع وما اصا  
في معصية فيما كسبت اي كبر في سبب معاصيكم والبراء لان ما شرب  
او متفحمة معناه ولم يكرها نافع وابن عامر استغناء عما في الباء  
من حق السببية ويقفوا عن كبرها الى غير ذلك بعبادته ولا تابة  
محتم بالبحر من فان ما اصاغهم فلا سببا في حرمها تعريض لا  
العظيم بالمعصية وما انتم مجتهد في ذلك من فائين ما فيهم عليهم  
من المصائب وما لكم من ذنوب من في بحر سكر عنها ولا يصير بين

او جود لونه

معرض







واهلهم بالقرين المعذب الخلد يوم القيمة ظروفتهم وادوا للفق  
 في الدنيا لعلهم لا يقولون اذا داوهم على تلك الحال لا اذن للظالمين  
 في عذابهم فهم كلوا من ثمره او تصدقوا الله لهم وما كان لهم من اولياء  
 ينصرونهم فمن الله ومن يضل الله فالله يضل الى الهلاك والنجاة  
تحيوا الزكيات ان باي يوم لا مرد له من الله لا يرد الله  
 بعد ما حكم به من صلاته لم يرد وقيل صلاته باي من قبل ان ياتي من الله  
 لا يمكن رد ما حكم به ملكا يومئذ مقر وما لكم بكم انوارا لا تترفعون  
 لانه مدرك في محابها انما لكم بنسبهم عليكم الشكر وجوارحكم  
 فان اعرضوا عما ارسلناك عليهم من حفظا دقيا او محاسبا ان عليك  
 ولا لبلاغي وقيل بلغت دابة اذا اذنا لا يشاينا دمة فيرجع  
 اذ اذ بالانش الجسد لقوله وان يصيبهم سببه مما قدمت ايديهم  
 فان لا سببان كقولهم بل يغيب الكفران يستوي النعمة والسياسة ويذكر البلية  
 ويعظمها ولم يتأمل سببها وهذا لان خسران الجحيم جازا سببها الى الجسد  
 لغيبهم وانذارهم فيهم فيه وتصدير الشريعة لا كما اذا والناحية  
 بان لان لاذلة النعمة محقة وخسرت انما عاده مقتضية بالذات  
 اصابة البلية واقامة على الجزاء عقابه ووضوح الظاهر وضع  
 المضمر في الثانية لذلك انه على ان هذا الجسد هو سبب الكفران النعمة  
 بيه ملك السموات والارض فلان يفسد النعمة والبلية كفساد  
 بخلق ما يشاء بهيب ليشاء انا تاو بهيب ليشاء والذكر من غير لزوم  
 ومجا الى اعراض اذ يندرجهم ذكرنا وانا وانا ويجعل شيئا عقيما ابدا  
 من خلق بدل البعض والتحق بخلق الخلال العياي فلا ولا وجه لطفه على  
 مقتضى المنيية فيلعل بغير ايا صنف او احد في ذكر انا والشفيقين  
 جميعا ويعظم آخرين وتعلل تقدير انبات لانها اكثر لتلك الشئ  
 رولان مساقاة لانية لذلك انه على ان الواقع ما يتعلق به منية الله

لا منية

باقى الرواية

لا منية ولا شئ ولا ناث كذا دال ان الكلام في المبدأ والآخر تحيوا  
 بلاء اوله تطهير اياهم من اولها فظة المفصلة فلما ذكر عذاب الذنوب  
 او الجبر المناجر وقيل لما طغى الثاني لانه فيهم المترك بين القسمين  
 ولم يحج الى الرابع لانه ما حبا به قيم المترك بين الاقسام المتقدمة  
 انه علم قدره فيفعل ما يفعل بحكمته واختياره وما كان ليشروا ما  
 ان يحكمه الله لا وجبا كل ما خفيا يذكى سرعة لانه فيمنع الشئ ذاته  
 من كراهه وفيه قطع شوقه على عوابة شعافية وهي ما يقع المشا  
 به كما دوى في حديث المخرج وما دعيه في حديث الرقية والمهتف به  
 كما اتفق في موسى في ملوى والطور كخطف قوله او من وراء حجاب  
 عليه بحقه بالاول فالانية دليل على جواز الرقية له على امتناعه وقيل  
 المراد بالهم واللقاء في الموضع او الوحي المتروك الملك الى الرسل فيكون المشا  
 بقوله كما او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء ويرسل اليه نبي فيسلخ  
 وحيه كما امر وعلى ذلك المراد بالرسول الملك الموحي الى الرسل ووجبا  
 بما عطف عليه من نصيب المصداق من وراء حجاب صفة كلام مخدوف  
 وذلك لان نفع من الكلام ويجوز ان يكون في حجاب يرسل الله ومن وراء حجاب  
 ظرف وقعت اخذ ذلك وقوله منافع او يرسل برفع الدم اذ على غصفا ان  
 الخلقين حكيم يفعل ما تقتضيه حكمته يتكلم تارة بوسط وتارة  
 بغير وسط ايا عيانا واما من وراء حجاب وكذلك اوحينا اليك رؤيا  
 من اخرجنا بعضنا الى الله وسماه رؤيا لان لخلق تخويف وقيل  
 جبريل هم والمعنى ارسلناه اليك بالوحي ما كنت تدري ما الكتاب  
 ولا لان ايمان اي قبل الوحي وهو دليل على انه لم يكن متعبدا قبل النبوة بشئ  
 وقيل المراد هو الان ايمان بما لا طريق اليه ولا لسمع ولا لغيره انما  
 الروع والكتاب اذ لا ايمان تودا تدري به شئ من عيانا باليقين

المنة  
 ان الله لا يرد الله

جواز الرقية

من البقرة الى محمد



بالتوفيق للقبول والانتظار فيه وانك لتهدى الى صراط مستقيم  
 هؤلاء يسلمون وقرأ لتهدى اي لتهدى الله صراط الله بذلك  
 من الاول الذي له ما في السموات والارض خلقا ومكالا الى الله  
 نصير الامور بارتفاع الوسايط والاشغالات وفيه وعد  
 ووعيد للمطيعين والمجرمين النبي هم قرة عيونهم كان من يفتلي  
 الملك ويستغفرونه ويستزعمون له صدق رسول الله  
**سورة الفرقان** بكتبة وقيل لا قوله **وسئل ربنا بشيئنا نون**  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 حمد الكتاب المبين ايا جعلناه قرآنا عربيا اف جبال القارة على انه  
 جعله قرآنا عربيا وهو الذي يبع لتساو القوم والمفسر عليه كقول  
 ابي تمام وثناياك انها اعرضت ولعل اقسام الله بها ان يستشركوا  
 بما فيها من الهدى على المقدر عليه اذ القرآن من جنس ما في سائر  
 الهدى وما يحتاج اليه في الالبان او بين العرب بدل على انه تعالى صوره كذا  
 لعلكم تعقلون لكي تقرروا معاينه ولانه عطف على ايات وقرآن حمزة  
 والكسائي بالكسر على الاستئناف في امر الكتابي واللوح المحفوظ فانه اصل  
 وكتب المتأدبة وقرأ في الكسائي امر الكتابي كسر ليدنا محققا  
 في التفسير اعلى ربيع الثاني في الكتاب كونه في امر الله حكيم وحكيم  
 بالغة او محكمه يستحقه من هو اجبر لان وفي امر الكتاب متعلق بعلي  
 وللام لا ينفعه او مال منه ولدينا بديل منه او مال من الكتاب انضرب  
 عنكم الذكر صفحا اخذ في قوله ونبعث عنكم مجازة قولهم ضرب الغريب  
 عن الجوف قال طرفة اضرب عنك الرمز طارقه اضربك بالسيوف فوسين  
 الفرس والقاء للطف على محذوف انتم لكم فنضرب عنكم الذكر  
 صفحا وصد عن لفظه فان نتيجته الذكر عنهم انما هو اذ وقع له  
 او حال

في قوله  
 في امر الكتابي

في قوله  
 في امر الكتابي

واما المعنى صافين واصفان نولي الشئ صفحة منك وقيل ان المعنى  
 الجاني فيكون ظنا في قوله الله قراء صفحا وحيد بمثل ان يكون صفحا خفيفا  
 صفحا جمع صفوح بمعنى صافين والمراد انما يكون الا من على خلاف ما يكون  
 ونزل الكتاب على اختيارهم ليعلموا ان كنتم قوما مسرفين اي لا تكتفون  
 وكون في الحقيقة على مقتضى لترك للاعراض وقراءنا فاع وقرآن في  
 والكسائي ان بالكسر على ان الجملة شرطية خرجة للمحقق فيجوز المستلزم  
 استنبطها لا اله الا الله وما قبلها دليل الجراء وكما ارسلنا من قبلي الانبياء  
 وما ياء بينهم من نبي الا كانوا به يستكبرون تسليية لرسول الله  
 عن استنزاله قوله فاهلكنا استعذبهم بطل اي من القوم المرفقين لانه  
 صرح الخطاب عنهم الجد رسول الله فجزا عنهم ومضى مثل الاولين واسلف  
 في القرآن قصصهم الخبيثة وفيه وعد للرسول ووعيد لهم عذابا جدي  
 على الاولين والذين سألناهم من خلق السموات والارض ليقولن  
 خلقهن والعزير العليم لعلهم يقولون او ما قل عليه افعالهم مقام  
 تقدير انهم الموجه عليهم فكانهم قالوا الله كما حكى عنهم في مواضع  
 اخرى وهو الذي صنفه ما سرد في القصصا ومجمل فيهم وما بعد  
 الذي جعل لكم الا زمن هذا فتستقرون فيها وقراء غير الكون في اديان  
 وجعل لكم فيها سبيلا ليشكرونها لعلكم تتدرون لكي تهتدوا  
 الى ماصدكم والى حكمية المسانيع بالنظر في ذلك الذي نزل من السماء  
 ماء بعدد بعدد وينفع ولا يضر فاستشروا به بكون ميتا حال عنه  
 والثناء منكم لانه البلد بمعنى البلد والمكان كذا في قوله كذا  
 يخرجون تشيرون في قوله وقراء ابن عامر وخرج في الكسائي  
 تخريج بفتح التاء وضم الراء والذي خلق ذلك ودراج كلها اصناف  
 الخلق او جعل لكم من الفلك والارض ما تكونون ما تكونونه  
 على تخليد المتعدي بنفسيه على المتعدي جبر اذ يقال دكيت الدابة

ط على انضرب

ما اذا ما في قوله  
 في امر الكتابي

مال ج  
 او زال

في قوله  
 في امر الكتابي

في قوله  
 في امر الكتابي



وكتب في السقفة او الخلق للركوع على المصروع او الفاعل المبادر  
 ولقد قال النبي صلى الله عليه وآله ايها المومنون كونوا على ما يكون وجهه للمعنى  
 ثم تذكروا ايعة ذلك انما استوتبت عليه فذكرها بقولكم معتبرين  
 بها حامدين عليها ونقول اسبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا  
 مقرين بمطيقين في ذلك الشيء اذا اطاقه وامر وجهه قد بينه  
 اذ المتعجب ليكن في نفسه الضعيف قريبا الشديدهم قريين والمعنى واحد  
 وعنه عم انه اذا كان وضع يقوله في الكتاب قال سبحانه فذا استوى  
 على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا  
 واذا الى الدنيا المنقولون اي لا يجوزون ولا يقبلون ان لا يكونوا  
 ولا نقلة العظمى هو ان نقول الى الله اولا انه لا يخطر في بالنا ان  
 لا يفعل عنده ويستعمل للقاء الله وجعلوا له معجزة جرة فتمثل بقوله  
 ولبن سئلهم من خلق السموات والارض اي وقد جعلوا له بعد ذلك  
 ولا عجز في غيره ولقد اقول الملائكة بيات الله ولعله سماه جزاء  
 كما سماه بعضا لانه مضجعة من الولد لانه على استحالته على الدابة  
 الحق في ذنبه وقوله جرة بضم الجيم ونون لان نشأ الكفور مبين  
 ظاهرا للفرق ومن ذلك المشيئة الولد الى الله ان شاء فطر الخلق  
 ولا تحقير لثباته ام اتخذ مما يخلق بنات واصفكم بالبنين  
 معنى التميز في امره لا تكرار ولا تعجب في شأنهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا  
 له جزاء حتى جعلوا له من خلقه جزاء الاخشى مما اخبروا به الغرض  
 ان مشاء الله لهم حيث اذ ابشرا احداهن استدغمهم بكافا  
 واذا ابشرا احداهن عاصرا للرجل فخلد بالجنس الذي جعل له مناد  
 اذ ولد له ابنا يكره ان يماثل الوالد بطل وجهه مسودا صا  
 وجهه اسود في الغاية لما يعتريه من الكناية وهو كظلم  
 من قلبه من الكرم في ذلك لانه لا يملك على ما قاله في تعريف

البنين

جزاء اي لدا  
 من ابياته الارباب

من ابياته الارباب

البنين لما قرع الذكور وقراء مسود ومسودا على ان في ظل الميراث  
 ووجهه مسودا بوجهه ووجهه خيرا او من ينشأ في الخلية اي وجعلوا  
 له اذا اتخذ من يترقي في الرتبة يعني البنان وهو في الخصام في الجادة  
 غير مبين مقرا لما يبعد من نقصان العقل وضعف الراي ويجوز ان يكون  
 مقرا محذوف الجزاء او من جرح حاله في الخصام يتعلق بسبب اضافته  
 غير اليه لا يمنع كاعرف وقوله خرة ولا كساي في غير نشأ او ينشأ  
 بعناه ونظيره كاعلاه وعلاه وعلاه يعق وجعلوا الملائكة للبنين  
 هم عباد الرحمن انما يكره ان يقر بضعته مقابلهم شجع به عليهم وجعلهم  
 اهل العباد ولا كرمهم على الله لانقصانهم رابا واخصهم صفقا وقوله  
 عبيد وقوله الجاربان وابن عامر ويعق عند علي عيش في لغاهم وقوله  
 انشأوهن مع الخلق اسهدوا خلقهم احضر خلق الله اياهم فشا  
 انما فان ذلك مما يعلم المشاهدة وهو جميل في تكريمهم وفي نفع  
 ان شهادتهم في شهادتهم وقوله مضجعة من بين بين وانشأوا  
 بعد بينهما استكتب شهادتهم التي شهادتهم على الملائكة وشهادتهم  
 اي عندها يوم القيمة وهو وعيد وقوله سيكتنن سيكتنن لبا والذين  
 وشهادتهم وشهادتهم بانه جزا اذ ان له بنات وهو الملائكة وشهادتهم  
 من الملائكة وقالوا ان شاء الله لا رجوع ما عينا هم اي ولو شاء الله  
 عبادة الملائكة ما عينا هم فاستدلوا في منية عند العباد على  
 امتناع التمر منها او على سنها وذلك باطل لان المشيئة ترجع لبعض  
 الملائكة على بعض ما كان او منها احنا كان او غيره ولذلك يقال  
 فقال ما لهم بذلك علم انهم لا يحصون يتحانون محذوف باطلا  
 ويجوز ان يكون الاشارة الى اصل الدعوى كانه لما ابتدأ وجوه فاشاها  
 وهو مشيئتهم المرفقة في كبرهم لهم اعلم فطر الله العقل ثم انشأ  
 عند الخلق انهم لم يندم من جهة النقل فقال انشأ الله ما كان

هدوهم

ابري



فقل له من قبل القرآن او اذعابهم بنطق على صحة ما قالوا فيهم يستحقون  
 بذلك الكتاب ثم يتكلمون بل قالوا انا وجدنا آباءنا على حق وانا على  
 انا وجميع من تقدمنا من اهل الحق على ذلك عقليته ولا نقليه وانما  
 وانما جئنا به ليقتديا بآباءهم الجاهلة ولا لمة والطريقة التي توهم كماله  
 لا يجوز له ان يفرق بين الكبر وهو الحالة التي يكون عليها آدم اي القام  
 ومنها الذين وكنك اذ سئلنا في قرينة فينبور في قال من فوها  
 انا وجدنا آباءنا على حق وانا على انا وجميع من تقدمنا من اهل الحق  
 ودلالة على ان التقليد في حق ذلك من اول قدمهم وان مقدمهم ايضا  
 لم يكن لهم سند منقول اليه وتخصيص المترفين استبعادا بالاشعاع  
 وحيث البطلان فيهم النظر الى التقليد قل او لو جئكم به  
 مما وجدتم عليه آباءكم اى استمعون آباءكم ولو جئكم به من اهل  
 حزين آباءكم وهو حكايه امر ما مضى اذ جئ الى النذر او خطا في الله  
 ويؤيد ذلك قول الله فويل للذين كفروا وحضر قول الله قالوا انا ما ادر  
 به كافرين اى ان كان اهدى لقناط للذين كفروا  
 ويتفكر واخيه فاستمعنا منهم باله سيصل فانظر كيف كان عاب  
 المكذبين ولا تكثرت بتكذيبهم اذ قال ابو جبر واذا كروا قوله  
 هذا البرد كيف يتراءى التقليد وعتك بالدليل اقل تقليد  
 ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه اسر آباءهم لا به وقوله  
 ايتني براء مما تعبتمون برى عيني بكم او معبودكم فصدقت  
 ولعلكم استوى في الاحد والمتعدد والمفكر والمؤقت وقراء  
 برى وبراء كغيرهم وكرام ان الذي يخطر في مستنار منقطع  
 على ان ما يعم الى العلم وغيرهم وانما كانوا يعبدون الله فلا ولا  
 اوصفة على ان ما موصوفه اى يتقربوا من الله تعبدوا غير الله  
 فظننى فانه سيهدى بى شىء على الهداية اذ سيهدى بى

الى مادراء

فانما هو من قبل ان يثبت  
 فانما هو من قبل ان يثبت  
 فانما هو من قبل ان يثبت

فانما هو من قبل ان يثبت  
 فانما هو من قبل ان يثبت  
 فانما هو من قبل ان يثبت

ما دراء ما هدى الى اليه وجعلها وجعل اهلهم وم اوانه لعاظمه التوحيد كلمة  
 باقية في عقبيه في ذنبه فبكنهم اباؤهم وجدنا الله ونبهوا الى توحيد وقوله  
 كلمة وفي عقبيه على الخفيف وفي عاقبه اى في عقبيه لعلمهم بوجوب  
 يرجع من اشرار منهم ببراءة من وجوب بل متعق هؤلاء وابعاءهم هؤلاء  
 المعاصرين للرسول وم من هوى وابعاءهم بالمد في العبر والنعمه فاعتروا  
 بذلك انهم كانوا في الشكوات وقوله متعق بالفتح على انه لما اعتز به  
 على ذنبه في قوله وجعلها كلمة باقية عبالفه في تعبيره حتى جاءهم الحق  
 وعق التوحيد والقرآن ورسولهم طاهر الرضا لئلا يبال في المعرات  
 اقرب من التوحيد بالحج والاباء لما جاءهم الحق لئلا يبال في المعرات  
 قالوا هذا سحر انا به كافرين زادوا شرارة ففصوا الى شركهم معا  
 الحق ولا تخافوا به فتسموا القرآن سحرا وكفروا به واستحققوا  
 الرسول وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين اى من اهل  
 القريتين مكة والطائف عظيم بالجاه والمال كالوليد المضير في مكة  
 بن مسعود وشقيق في فاش الرسالة منقصب عظيم ولا يبق له بعظيم ولم  
 يعلموا انما دبت روحانية يستدعى عظم النفس بالتجلى بالفضائل  
 والكمالات القدسية لا للترخوف بالزخارف الدنيوية اهل يقسمون  
 وحده ريبك انك اذ فيه تجرير وتحيين حكمهم والمراد بالرحمة النبوة  
 نحن فسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا وهم على جردون غير  
 وهي خويصة امرهم في دنياهم فينزلهم الى امر ان يتدبروا امر النبوة  
 التي هي على الكرامة النبوية والاطلاق المعيشية بيقضي انك تعلمها  
 وحرمانهم الله كدفعنا بعضهم لبعض دجيات واقوعنا  
 بينهم والشقاق في الرزق وغير ليتخذ بعضهم بعضا سخريا  
 ليشتغل بعضهم بعضا في حواجرهم ففصل بينهم تاء لف ونضام  
 ينتظم بذلك نظام العالم لا كمال في الموضع ولا لنقصا في المقصود

الذين هم على

الذين هم على

منهم



ثم انه لا اعتراض لهم علينا في ذلك ولا تصرف في كنفهم من المصير فيما هي عليه  
 ودرجته رتبك هذه بعقوبة النبوة وما يتبعها من ما يحجبون من خطاهم  
 الدنيا والعظيم ما رزق منها لا منه ولو ان يكون الناس امة  
 واحدة لولاه ان يرغبوا في الكفر اذا رزقوا الكفر في سعة وتنعيم  
 لئلا يعلم الدنيا فيحققوا عليه لعلنا لن يكونوا في سبيلهم  
 سقفا فضة ومعارج ومصابيد مع معارج وقرو معارج  
 جمع معارج عليها يظهر ون يعلو المنطق لمقاداة الدنيا  
 ولينونهم بدل من لبن بلاك شحال ادعته كقوتك وهنت له  
 ثوبا لقيصيصه وقرو ان يكتروا بغيره سقفا لقصيف  
 وسقفا وهو لغة في سقيف وليوتوا ايوانا وسورا عليها  
 يتكئون اي ايوانا وسورا فضة وزخرفا ودينه عطف  
 على سقفا وذهبا عطف على عمل فضة وان كل ذلك ما متلخ  
 الحياة الدنيا ان هي المحففة واللام هي الفارقة وقروا ان  
 وخرجه هيثما لم يخلو عنه لما بالشديد عفو لا ذلة نافية  
 وقرو به مع ان وما دارا خرفه عند بيد المتقين والكفر والمعاصي  
 وفيه ذلك على اشرا العظيم هو العظيم في ذلة خرفه في الدنيا واشيئا  
 بما لا يجله ليرجعل ذلك المومنين حتى يجمع الناس على الامان  
 وهو انه عتق قليل بالاضا الى المامة في ذلة خرفه فقل به فلا  
 لما فيه ذلة فاق قل من يتخلص منها كما اشار اليه بقوله من  
 بعث عنكم الرحمن يتعامر ويتر من عنده لفظ استغاثا بالمحسان  
 وانها في الشهادة وقرو بعث بالفتح اي بعث بقال عشي اذا كان  
 في بصر لفة وعشا اذا غشي لافة كمن خرج وعشا وعشا  
 بعث على ان من موصولة بعث بضم السين طائفة هو له فحين  
 برسوسه ونقوبه دايما وقروا بعث بالياء على سناده اليه  
 الرخص

اعلى المزمع كنفهم السنين وقرو

على ان كان في  
 ردة فقة  
 وان لم يكن  
 في الفقه

الدرع ومن دفع يفتنوا في ان يرفعه الى يقينه وانيهم ليصدقوا  
 عن السبل والطريق التي هي حق ان يسئل جميع الضمير في الحق اذ المراد  
 حسن الكفا والشيء الموشوس ويحسبون انهم ملتذون بالضمير المثلثة  
 ولا فلاح له في الدنيا قيا للشيء حقا اذا جاء نال الى الكفا وقرو المجازي والاس  
 وابكر جاء انا الى الكفا والشيء فان الكفا في السبل باليتيني  
 وبنيتك بعد المشرين بعد المشرق في المغرب والمغرب المشرق فقل المشرق  
 وشيئا واضيفا بعد لها في المشرق انك وان ينفعكم اليوم اي  
 ما استر عليه من القوي اذ ظلمتم اذ صبح انكم ظلمتم انفسكم في الدنيا بعد اليوم  
 انكم في العذاب شركون لا تاحقكم ان شتروا انتم وشيا طينكم  
 في العذاب كما كنتم مشركين في سبيهم ويحذرون من فعل اليه عفو وان ينفك  
 استراكم في العذاب كما ينفخ المواقين في امر متعب معا وشتهم في حمل  
 اعباءه وحشهم بمكابرة عباية اذ كل منكم ما لا شعة طافتم في  
 انكم بالكر وهو بقره لا قل افانت تسمع للقيم او تبيد العلي انك  
 تعجب ان يكون هو الذي يقدر على هذا يتلهم من ربه على الكفر واستغاثهم  
 في الضلالة بحيث صار عشاهاهم عي مرقونا بالقيم كان رسول الله  
 يتعجب نفسه في دعا قومه وهم لا يريدون له عبا فتركتهم كما  
 في ضلاله وبين عطف على العي باعتبار تغاير المؤمنين وفيه اشعار  
 بان الموجب لذلك عنتهم في ضلاله لا تخفي فاما انهم بين اي فان  
 فيضناك قبل ان تبصرهم عذابهم وما مزيج موكرة بمنزلة لوم  
 في مستحلو التور للملك فانما منهم مستقيمون بعوا في الدنيا  
 ولا خرف او نوبك الذي وعدناهم وان اردنا ان نوبك ما  
 وعدناهم من الخير فاننا عليهم مقتددون لا يفوتونا في سعيهم  
 بالذي ادعوا اليه في الرابع وقروا في على البناء للتعامل  
 وهو الله كما ان على صراط مستقيم ويخبر له ولانه لنكر لك المشرك

على انهم

تفت

وقروا بعث بالياء  
 باسكان النون  
 وانه لا يفتن



ولقروك وفتق شلون اي عنه يوم القعدة وعشر ايام بعدها واسئل من  
 ادسنا في كل من سلكنا اي واسئل اهلهم وعلماء دينهم اجعلنا من  
 دونه الرزق الهمة يعبدون هل حلتنا بعبادة الله ونان وهل جاءت  
 في كل من سلكنا والمراوبة ولا مستغنى بها جماع الدنيا على التوسيد  
 والذلة على الله ليس يبيع ابتدعه هم في كذب وبعادى له فانه كان  
 اقوى ما حلتهم على الكذب والمخالفة ولقد ارسلنا موسى يا بني  
 الى فرعون وملاويه فقال اني رسول رب العالمين برئيا بقصصنا فيه  
 مسئلة الى الله ومنافضة قلوبهم لولا نزل هذا القرآن على من  
 عظيم ولا مستغنى بها عن موسى الى الله فاجاءهم باياتنا  
 اذا هم منها يصحكون فاجاوا وقت ضحكهم منها اي استهزاء اول  
 ما دافها ولم ينادوا فيها وما نزلهم واني لا هي اكبر من احبها  
 وزه وهي لغة اقصى دجاجة لا تجازي تحت السحاب فيها انما كثر ما  
 يقاسن اليها والابا والاد وصف الكمل بالكبر كقولك رابت دجاجة بعض  
 افضل من بعض وكقولك من تلق منهم ثقل لا قيت سيدهم من الخمر  
 التي يري بها السواي لوزة وهي تحت صفة بنوع من دجاجة مفضلة  
 على غيرها بذلك لا اعتادوا خدناهم بالعباد كاليتين والظوا  
 والجراد لعلمهم برجوعهم على وجه يرمي رجوعهم وقالوا يا ايها  
 الشاكر نادوه بذلك في كل حال المشرك شكيتهم وفرط ما قهرهم واد  
 كانوا يسعون في العالم الباهر ساجدا وقراء ابن عامر بضم الهمزة  
 ذلك ان ندعولنا فيكشف عنا العذاب بما عهد عندك به من عندك  
 من النبوة ووزان يستجيب دعوتك لولا ان يكشف العذاب عنهم  
 او بما عهد عندك فوفيت به وهو لا يما والاطاعة ايتا لم يند  
 فلما كشفنا عنهم ولعننا اذ هم ينكرون فاجاوا انكيت عنهم  
 بالهتداء ونادى عن نبي فيه ادعنا ديه في قومه في جمعهم

وفيما بينهم

او فيما بينهم بعد كشف العذاب عنهم مخافة ان يوبن بعضهم بال  
 يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي فماذا  
 اربعة نهر الملك من طولون ونهر دينا ط ونهر تبتين بحري فخرجني  
 تحت قصرى او امرى او بين نبي في جناي والوا واما عاطفة له  
 لوزها على الملك فخرجني ما لوزها او حال هذه مبتداء ولوزها  
 صفتها وخرجني منها افلا تبصر من ذلك انما اخبر مع هذه المملكة  
 والبسطة وهذا الذي هو مهيمن ضعيف حقير لا يستحق الرياسة  
 من المانية وهي القنلة ولا يكاد يبين الحكم ليا به من الزينة فكيف  
 يصلح للرياسة او اما منقطعة ولا لوز فيها للتقير اذ قد مر  
 فضله او متصلة على اقامة المني مقام المني والمعنى افلا تبصر من  
 ان تبصر من فعلهم اني خذ منه فلوك الذي عليه اسادة من هيا  
 نزل الى اليه معاليها الملك ان كان صادق اذ كانوا اذا سوادوا  
 سوادهم ويطوقونه بطوق من ذهب واساد دمع اسود يعقون المني  
 على يعقون الناء من اساد بر وقرب به وقرب يعقون بعض اسودة  
 وهي مع سواد وقرب اساد دمع اسودة والى عليه اسود واساد  
 على البناء للفاعل هو الله تعالى وجاء معه الملك فقتل بين مقرر  
 يعينونه او يصدقونه من نبي به فاقترن او متقاربين من اقترن  
 بمعنى تقادرن فاستخف قومه فظلمته الحقة في عطا وعنه او في  
 رخله منهم فاطاعوا فيما امرهم به انهم كانوا قوما فاسقين فلذلك  
 اطاعوا ذلك الفاسق فلما اسفونا اغضبونا بالافراط في العناد  
 ووالعينا منقرا في اسفاذا امشد غضبه انفقنا منهم فاعزنا  
 اجمعين في اليم جعلناهم سلفا قديرا لمن بعدهم من الكفار بقية  
 بهم في استحقاق مثل عقابهم ومعدن بغت به ادعوا سالف كذا ودام  
 وراخرجوا والكسائي يضم اليين واللام همج سليف كزيف ولسا

في الكذبة

او اذا جعلوا رعية سيد القوم



كصبر اسلف كسب وقراء سلفا بالذمة واللام فحقه اولى الله  
 حج سلفه اغتله سلفه ومثله لاخرين وعطه او قصه عجيبه  
 شير مبر لا منال لهم فبقال شككم مثل قوم في عتق ولما ضرب ابن مريم  
 مثلا اي ضربه ابن الذي يعوي لما جادل رسولا الله في قوله تعالى انكروا  
 تعبدون فرفض الله حصص جهنم او غير بان قال المضا اهل كتاب  
 وهم يعبدون عيسى ويؤمنون ابن الله والملايكة اولى بذلك عبادة  
 وعلى قوله واستل من ارسلنا من قبلكه رسلنا وان محمد يورثان يعبد  
 كما عبد المسيح اذا قومت قريش من هذا الميل يصيدون يضجون  
 فرحا لظنهم ان الله صار ملكا مابا وقروا نوح وابن عامر والكسائي  
 بالضم من الصدود اي يصيدون غنم ويحسون عنه وهل هو الغنم  
 نحو يعكف ويعكف وقالوا اي الهتنا خير ام هو اي الهتنا خير  
 عندك ام عيسى فاذا كانا ان يعبدوا يكتفون الله كانت الهتنا اولى  
 بذكرنا والهتنا خير ام محمد فنجد ونزع الهتنا وقروا لكن في  
 اي الهتنا يستحقون الهتنا ولا لغيرها والباقيون يتلوا  
 ولثانية ماضون لكلا جلا ما خيرا وهذا المنل لا دخل الحديك  
 والحقوق والقيم الحق الباطل بل هم قوم خصمون سيداد الحق  
 حراص على الجحاح ان هو لا عيب لا عيبا عليه بالشوق وجعلنا  
 مثلا لاراجيبا كالمثل السائر ليعني اسرايل وهو على المخرج لتلك  
 الشهرة ولو شاء لجعلنا منكم لولنا حينكم يا رجال كما دلنا  
 عيسى وغريبا وجعلنا بكم ملائكة في الارض فمخلفون بكم بكم  
 مخلفونكم في الارض والمحق ان حال عيسى وان كانت عجيبه والله تعالى  
 قادر على هذا العجب فذلك وان للملايكة مثلكم من حيث انها ذات  
 ملكة تجعل خلقها تولد كما جاز خلقها ابداعا فمن انزلهم مستحقا  
 لا لوهية ولا لشيء الى الله تعالى والله وان عسى لعلم الساعة

ورشيع

فان كان في النار فليكن الهتنا مع الهتنا  
 الملك فرام عيسى

لان عوده

نزل على

لانه حذوته او نزوله من سراط الساعة يعلم به ذنوبها واولها  
 الحق بذكر الله على قدة الله عليه وقراء لعلم اي علة ولا على شعبة  
 ما يذكر به ذكرا وفي الحديث ينزل عيسى على نبية بالارض المقدسة  
 يقال لها اقيق وبيد حربة يقاتل الديال فياتي بين المقدس  
 والناس في صلوة الصبح فيناخر الامام فيقدمه عيسى ويصلي  
 خلفه على شربة محمد ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحرق  
 الصليب والكنائس ويقتل النصارى وروى عن ابي ربيعة وقيل للضمير  
 فان فيه الا علام الساعة ولله لة عليها فلا عتور بها فلا سكن  
 فيها ولا تبعون ولا تبعوا هداي او شرعي او رسولي وقيل هو قول  
 الرسول اقران بقوله هذا الذي ادعوك اليه صراط مستقيم لا يضل  
 سالكه ولا يهتلك الشيطان المتابعة انه لكم عند مبين ثابت  
 عداوته بان اخرجكم من الجنة وعرضكم لليلية ولما جاء عيسى  
 بالنبات بالمعراج اوبيا باني لا يميل اوبيا لشراب الواسعاق الذي حثكم  
 بالحكمة بالانجيل او الشريعة ولا يبين لكم بعض الذي تخلفون فيه  
 وهو انكم من اهل الدين وما يتعلق بالدين فان لا نبيا لم تبعوا  
 لبيانه ولذا قال اسم الله اعلم يا مودنياكم فانقول الله واطيعون  
 فيما ابلاغه عنه ان الله هو ديني ودينكم فاعيدوا بيان لما امرهم بالاطاعة  
 فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرع هذا صراط مستقيم  
 ولا شارة الى خروج الارض وهو شقة كلهم عيسى ام واسيناف السباع  
 بذكر على هو المقتضى للطاعة في ذلك فاحلفوا له خاب الفراق المحزون  
 من بينهم فبين النصارى واليهود والنصارى من بين قومه المبعوث اليهم  
 قويل الذين ظلموا من المؤمنين وعذبت يوم القيمة هل ينظرون  
 لانه الساعة الضمير للمؤمنين او للذين ظلموا ان يات عليهم تلك الساعة  
 والمعنى هل ينظرون الى اتيان الساعة بعثة فجاءه وهو لا يشعر

ترقيق

مؤمن فقدم لهم



غافلون عنها لا يشغلهم بامور الدنيا ولا الآخرة ولا حياء  
 يومئذ بعضهم لبعض عداوة يومئذ لا نقطع للعقل الطريق  
 كما كان يتقاربون بسبب اللذات والملتفين فان غلبتهم لما كانت  
 في الله تبقى نعمة ابد لا يابى بعبادته خوف عظيم لا يقر ولا ينقر  
 تخشعون حياءه لا يأتون به المتقون والمتحابون في الله يومئذ الذين  
 امنوا باياتنا صفة للمؤمنين كما كانوا مسلمين في الدنيا والذين امنوا بآياتنا  
 غير ان هذه الاعيان لا تبلغ ادخلوا الجنة لا ينقر ولا يقر شيئا  
 المؤمنين يخبرون سروروا بظهور حيازة اثاره على وجهه كرم اذ  
 توتون في الخير وهو حسن الرتبة او ترمون اكرامها في الجنة  
 فيما يصيب جميل بطاف عليهم بصفاء وذهب وكرام الصفاء في  
 صحيفة والذات كواب جمع كبر هو كونه عرقه له وفيها في الجنة ما  
 ما استمرى الا نفس وقر نافع ولبغام وحقق ما شئت منه  
 على ذلك وتلد الا عين بمن اهتبه وذلك عظيم بغير ما يعتد  
 من الزوايد في التغير والتلذذ واستمر فيها خالدين فانهم لم يغيروا  
 زابل موجب كلفة الحفظ وخوف الزوال مستعقب المتغير  
 في نافي الحال وتلك الجنة التي اوردتوها وقرة ورشتموها شبه  
 جزاء الفعل بالميراث لا تخلق عليه لعل وتلك اشارة الى الجنة لما  
 وفعت مبتدأ والجنة خبرها والتي اوردتوها صفتها والجنة  
 صفة تلك التي خبرها وصفة الجنة والخبر بما كنتم تعملون عليه  
 يتعلق الباء بحرف في اربا ورشتموها لكم فيها فاكهة كثيرة منها  
 تاء كلون بعضها تاكلون لكثرة اودادهم في اعمالهم وتفضل  
 لتستعملوا المطامير والملايسيس وتكرره في القرآن وهو قوله  
 الى ساير نعيم الجنة لما كان بهم من الشدة والفاقة ان المؤمنين  
 الكاملين في الاجرام وهم الكفار لا تخلق قسيم المؤمنين بالآيات

وقوله ابن كثير وعلمه الكسائي وحقق  
 بغير الباء

وحكي عنهم

وحكي عنهم ما يحض بالكفار في عذاب من خالدهم خيرا او خالدهم  
 ولا يظن متعلق به لا يفتقر عنهم لا يخفف عنهم من فتوت عنه التي اذا  
 قليد والتركيب للضعف وهو فيه في العذاب مبلسون ليسون في العذاب  
 وما ظنناهم ولا كانوا هم الظالمين من مثلهم مرة وهم فاضل ونادوا  
 يا مالك وقوة يا مال على التوفيق مسودا وعقوا ولعل شيعاربا نهم  
 لضعفهم لا يستطيعون تاء دية للفظ بالتمام ولما اختصر واظهروا  
 فقالوا اليه قضي علينا دينك والمعنى سئل ربنا ان يقضي علينا من قضي عليه  
 اذا امانته وهو لا ياتي في ابد سقام فانه حرك ويغي للمؤمن في قوله  
 الشدة في الاكل ما كسبون لا خلاص من كرم عوت ولا غير لقد جئناكم  
 بالحق بالادسالة والذات والوهو تامة الجواب في كاف وقال صبر الله  
 وادعوا بدينه وكاله تكا في جوابهم بصواب المالك ولكن لا تترك الحق  
 كما يهون لما في اتباعه من اتقيا النفس واذاب الجوارح امر ابرموا  
 امر في كذا بغير الحق وقره ولم يقتصر داعي كراهية فانيا مبرمون  
 امر في مجازاتهم والعدول في الخطاب للشر شعار بان ذلك اسوء من  
 كراهيتهم او امر اكلهم المشركين امر من كرههم بالشر فانيا مبرمون  
 كبرنا بهم وببين قولهم يحسدون انا لا شمع نيرهم حديث النعمان  
 بذلك وبجوابهم تناجيهم بلى شمعها ورسلتنا والحفظة مع ذلك  
 لديهم بلا زملهم يكتبون ذلك قل ان كان للرحمة والذات  
 اقل العالدين فيكم فان النبي هم يكون اعلم بالله وبما يقوله وما  
 لا يفتح والى تعظيم ما وجب تعظيمه ومن تعظيم المولى تعظيم والى  
 ولا يلزم من ذلك صحة كبرونه المولى وعبادته له اذ الحال قد ثبت لهم  
 الحال بل المولى تغيرها على ابلغ الوجوه كقوله لو كان فيها الهمة لكان الله  
 لغسنا عبادك ان غة مشعر با نقاء الطرفين وان هذا لا  
 به ولا يفتقر فيه فانها مجرد الشرطية بل لا نقاء معلول لا نقاء

حكمة

ما تكلمهم خفية



وغيره

اللازم الذي على انشاء ملزوميه ولا بد له على ان انشاءه للولد ليس  
لجنيته وقوله بل ان كان كان في الناس لا عتق فيه وهل ان كان له  
ولد في علم فانا اولاد لعابدين بن الله الموحدين له اولاد فيهم منه  
او منكم له ولد من غير عبد بعد اذا امتدنا نفعه او كما كان ذلك  
فانا اولاد الموحدين من اهل مكة وقريظة وكسائي ذلك بالعلم بها  
دنيا النور واولاد من رب العرش عما يصيرون عكونه ذاوليان  
هذه الامم كغيرها من الامم ذات اسرار تترون عما يتصفاه  
سائر الامم من غير ان يكون لها ظنك بميت عنها وخالفها فذمهم  
يخوضوا في ابا طيلهم ويلعبوا في دنياهم حتى يلاقوا يومهم  
الذي يوعدهن الى القيامة وهو ذلك على ان قلوبهم هذا ليل ولبا  
هوى وانهم مطبوع على قلوبهم معذون في راحة وهو الذي في السماء  
اله وفي لا يخاله مستحق ان يغيبها والظرف متعلق به لا  
يعني المعبود او مستقر معناه كقولك وهو خاتم الكلدان فيمضي الله  
والراجع منها محذوف لظول القصة بتعلق الخبر والعطف عليه  
ولا يجوز جعل خبر الملائكة لا يبقى عابداً لخلق جعل صليته وقدره له  
مبدأ محذوف فيكون جملة مبنية للمضارع دالة على كونه في السماء بمعنى  
لا له هبة دون ربه مستقار وفيه نفى ربه له السماء ولا في  
واختصاصه باستحقاق لا له هبة وهو الحكيم العليم كالليل  
عليه وتبادك الذي له ملكا النور واولاد من وما بينهما كالنور  
وعينه علم الساعة والعلم بالساعة التي تقوم القيامة فيها  
ترجعون للجزاء وقدر نافع وانعام وعاصم وروح بالتأني  
للمتدين ولا يملك النور من دون الشفاعة كما زعموا انهم  
شفعاؤهم عند الله الا من شهد بالحق وهو يعلم بالحق  
ولا يستثناء من قبل ان اريد بالحق كل ما عبيد من الله ودينه

عبادة الله  
فيكون ان يفتقر  
ما وسكوه الامم في

الملايك

الملايك والمسيح فيه ومنفصل ان خلق بالانسان وليس سلسلته من خلقهم  
سلسلت العبادين او المعبودين ليقول الله لتعبدوا كما برع فيه فخلق طاهر  
فاني لو فكون نصر من غير عبادة غيره وقيله وقوله الملائكة انفسه  
للعطف على سائرهم على محل الساعة اولاد فما رفعه اي وقال قبله قدر عام  
وخرج عطف على الساعة وخرى بالرفع على انه مبتدأ وجب ان يكون  
قوم له يومئذ او معطوف على علم الساعة بتقدير مضى وقبله قسم منفس  
بمخذا الحاد او مجزوءا بما بعده او من في مبتدأ وقيله يا رب قسني وان  
هوى وجوابه فاصطفى عنهم فاعز من عودهم اي سألهم عن انفسهم وقيل سلام  
تسلم منكم ومما ذكره عسوف عطلون سلسلة الرسول وهدى لهم وقدر  
نافع وابن عامر بالتأني الله في الامم بقوله عن النبي يوم فرغ من سورة الرحمن  
كان يقف فيهم يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا اتيكم  
سورة الرحمن ملكية وهي بيني وبينكم في سورة الرحمن  
بسم الله الرحمن الرحيم  
حم والكتاب المبين القرآن والواو للعطف ان كان حم وقسمها وروى  
فلنفس والجمل قوله اننا نزلنا في ليلة مباركة في ليلة القدر في سورة  
ابن ابي عمير ان نزاله او انزلها جملة الى السماء والقيامة التورع ثم انزل على  
هم بمجى ما وبكرتها الملك فان نزل القرآن سبيل المنافع البرية والدينية  
او لما فيها من نزل الملايك والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعمة وقيل  
ولا فضيلة انما كان من يدبر استنساخا بين به المقنفق لانه نزل وكذا  
قوله فيها يعرف كل امرئ حكيم فان كونه مقفرا له هو الحكمة او الملائكة  
الحكمة يستدعي ان ينزل فيها القرآن الذي هو من عظمها ويخبرها كونه  
ليلة مباركة وما بينهما اعتراض وهو ان الله انزل في ليلة القدر لانه  
مصفى كقوله تنزل الملايك والروح فيها فان ربهم من كل امر وقدر  
يعرف بالشد يد يعرف كل اي يعرف الله ونفخ بالنور امر عندي



اعني هذا لا هو احد اصلا من عندنا على مقتضى حكمتنا وهو من عندنا  
لذا قراره بغيره كغيره في كل او امر او مظهر المنك في حكمه لانه موصوف  
وان يرايه مقابل المتجرى وقع مقدر لا يفرقا او لفعل مقدر اي امر او حيث  
ان الفرق به او حاك في احده غير اننا نزلنا به على امرين او ما هو الا اننا  
نرسلين دونه من ذلك بدل اننا كنا من الذين اي اننا نزلنا القرآن لانه في  
عادتنا اولا الرسل ان يكتبوا الى العباد واولا لرحمة عليهم ووضوح الرب  
موضعا الضمير لانه شعاد بان الربوبية لا تقتضى ذلك فانه اعظم  
الواعي الربوبية او علة لغيره او امر او رحمة مفعول اي بفضل من كل  
امر او قسده لانه امر او غننا لانه من شائنا ان يرسل رحمتنا فان فضل  
كل امر او قسده لانه ذائق وجزء وصدده لانه اوله لانه ربنا لانه ذائق  
رحمة على تلك رحمة الله هو السميع العليم يسمع لولا الى العباد وبقلم الحق  
وهو ما بعد تحقيق لربوبيته وانها لا يتحقق لولا هذا صيغته في السموات  
والارض وما بينهما من اجزاء استبنا وقره لكونه من اجزاء في ذلك  
ان كنتم موقنين ان كنتم في اهل الايمان في العلوم او ان كنتم موقنين  
في ايمانكم اذا سئلتم من خلفها فقد كنتم الله علمكم ان لا تتركنا اذ  
ان كنتم موقنين في الحق فاعلموا ذلك الله ان لا تتركنا في الحق  
كاشنا ههنا وديكم وديت اباكم الا في ايمان وقره بالجور بل كنتم  
في شدة بلعون وديكم موقنين فادقوب فاستظروا لربكم في  
السماء يريهم مابين يوم شدة وجماعة فان الجايح يريهم بين  
السماء كهيئة الرمان فصفه لونه لانه الهواء يطلم عام الخط  
لعله لانه قطار وكثرة الغبار او لانه العرش شمس الشمس الغاب  
دخان او قد فطر احيى اكلوا اجيفا لكانه وعظامها واسناد ذلك تبارك  
السماء لانه ذلك بكفه عاك مطا وادبر ظهر الرمان المعروف في  
اشراط الساعة لما دحا الله من لاقال اذ لا يات الرمان ونور اعني

ونخرج

الخط

وناد بخرج من عند ربي شوق الناس الى الخير بل وما الدنيا فدا  
وسوال الله لانه قال علماء ما بين المشرق والمغرب عكشا وبعين  
وليلة اما المؤمن فبصيه كهيئة الرمان واما الكافر فهو كالسكران لانه  
خرج من مغربه واذنبه وديره او يوم القيمة والرحمة تجعل المعين  
يعني الناس محيط بهم صفة لانه موصوف هذا عكشا لانه ربينا لا كشف  
عنا العذاب انا مومنون مقدر بقوله وفعلا وانا مومنون وعد  
بالانما ان كنف العذاب عنهم اني لهم لذكرى فربنا وكيف يتذكرون  
من الحال وقدماء هم رسوا بين بين لهم ما هو اعظم منها في ايجاب  
لانه كاد ان لا يات والمؤمن ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون قال بعض  
يعلمه علوم اعني لبعض يقين وقال اقر من انه مجنون انا كاشفوا العذاب  
بمعاد والنتيجه فانه دعا فرفع الخط فليد كنف فليد وورما نا  
قليد وهو باق في اعراضكم انكم غايبون الى الكفر غيبا لكشف ومن  
الرفان ما هو الا شرط ان اذا جاء الرمان عكشا كاشفا لانه  
فيكشف الله عنهم بعد اربعين قوما يكشف عنهم يوم ترون  
فترموا في القبر اوله بالشرط والشرط يوم تبطش البطشة  
والكبرى يوم القيمة او يوم يدرى فلفعل دل عليه انا متقون  
ولمستقرين فان ان يحجره عند او يدله يوم ياء في وقره يبطش اي  
بجعل البطشة الكبرى باطشة جهنم او بخل الملايكة على بطشهم  
المتناول بصولة ولقد فشتنا منهم فوه من امتعتهم با رسال  
موسى عليهم او ادفعناهم في الفتنة بالاولى وتوسيع الرزق  
عليهم وقره بالشرط لانه كيد الكثرة والقوم وجاءهم رسول كريم  
على الله او على الموقنين وفي نفسه لشره شبيهه وفضل حسبه ان دنا  
الى عباد الله بان ادوهم الى وادسلوا معي اوبان ادوا الى  
حق الله واليمان وقبول الدعوة باعباد الله وبجهدكم ان محففة

شرا



ومفطرة لان محبي الرسول يكونون شاة ودعوة اني لكم رسولا امين  
غير متهم لذلك لم يجر على صبي ولا يمان الله اياه على وجهه وهو له  
ولا مرد وان لا تعلموا على الله ولا تنكروا عليه ولا مسترانه بوجهه ولا  
وان كان كالكوفي في وجهها اني ابتكر سلطانا بين علي والشيعة  
ولذلك لا يبين مع الادياء والسلطان مع العلاء شأن لا يخفى والي عهد  
برقي وديكر التجاء قال له ونظمت عليه ان ترحمون ان تؤذوني  
ضربا او مستكما او تقتلوني وقوله عتبانك دغاير وان لم ترحموني الى  
فاغترلون فكونوا بغيري لا على ولا لي ولا تشعروا الى سيوف فانه  
ليس جوارا في عماركم الى فيه فلا حكم في عمارته بعد ما كنتم اهل  
بان هؤلاء قومه محزون وهو يعرض بالبراء عليهم بذكر ما استوجبوه  
ولذلك سماه دعاء وقوله بالكر على اضرار القول فاستجابوا  
لذلك اذ يقال اسير او قال انك كذا فاسير وقوله فاني ابرئكم من  
الهمزة في سري انكم متبعون بدينكم فرعون جوده اذا علموا بحكمكم  
واثركم البحر وهو مفرق ما ذا الجوع واسعية او ساكنا على هيئة بعد  
ما جاوزته ولا تضرب بعصا ولا تغير منه شيئا لهدم القبط انهم  
جند محزون وقوله بالفتح يعني انهم كثر كوا كثر كوا كثر كوا  
وعيون وورق ومقام كبرير محافل مزينة وقناز احسنه ولحمه  
وتشعر كانوا في فاكهين متعجبين قوه فلهين كذا في ذلك لا خارج  
اخر جناهم منها اوله مر كذا داو وانشاء عطف على الفعل المفتر  
او على تركوا قوما اخرجين ليسوا منهم في شيء وهو يوافق اسرائيل وقيل غيرهم  
لا تهم لم يعودوا الى مصر فابكت عليهم السماء ولا رخص مجاز عني  
ولا كثر ان يهلكهم ولا عتاد بوجودهم كقولهم بكت عليهم السماء  
وكسفت لهم الشمس في قبض تلك وقته ما روي في الاخبار ان  
المؤمن ليكن عليه مضلوه ومحل عبادته ومضجع عمله ومبطل ريقه

وقيل

اعتنا

وقيل بقديره فابكت عليهم اهل السماء ولا رخص قوما كانوا من قبل  
الوقت اخر فليقتل بحسبنا اسرائيل والعبد المدين واستجيبوا وقيل  
ابناءهم فخرجهم من اهل العذار على خندق المقتار وجعل عذبا بالاف في  
العتابا واهل اهل من يعقوا وقعا من عتبه وقوله فخرجهم على استجيبهم  
فتكلم الله ليكره كان عليه من المنطقه انه كان عاليا فتكلم اهل الحرفين في  
في العتوا الشراة وهو جنان اي كان منكبرا مسرفا ولطاف الضمير في  
اي كان دافع الطبقه فربهم ولقد اخترناهم لاجلنا بقر اسرائيل على  
عالمين باثم اخفاء بذلك او مع علمنا بانهم يرفعون في بعض الامور على  
والعالمين بكثرة الانبياء فيهم او على ايمانهم ولا يتبينهم الا بالكلية  
وتطيل اللغام وانزال المتوالتوى ما به بلاء مبين نعمة جليلة او اختيار  
ظاهرا في هؤلاء يعق كفا وقيل ان الحكوم فيهم وقصة فخرجهم وقوله مستق  
للماء لعل على اثم فسلم في الاصل على الضلال ولا تدارع من اهلهم ليقول  
الله هي الا موتتنا الا ان ما لا عاقبة في رايه ولا مولا الموت لا ولا  
المزيلة للحيا الدنيا وقوله قصده الى اثبات ثمانية كما في قولك في زيد  
فجاء الا ان وما ت وقيل لما قيل لهم انكم تقولون موية تعقبهم حياة كما  
فقد منكم موية كذا فلو ان هي الا موتتنا الا ان ايها الموت التي نساها  
ولا الموت الا ان وما نحن بمشتريين بعونين فانوا بابا تينا خلائق وعنه  
بالشعور من الرسل والمؤمنين ان كنتم صادقين في وعدكم ليقول عليهم خير  
في القرة والمنفعة امر قوه يشع يشع المجرى الذي ساد بالجنود وخير  
المجرى وبقى من قتلهم هدمها وكان من عتاد قومه كافرين ولذلك نزلهم  
دونه وعما النبيهم ما لا يرى اكان يشع نبيا او غيره يوقى وقيل للملوك الذين  
التبا بعة لا تهم يتبعون كما قيل للملوك ولا يقال لا تهم يتبعون والذين  
وقيلهم كعاد وعود اهلكناهم استنبأنا على قوه يشع والذين فيهم هدم  
به كفا وقيل انهم اهل باضا قد اوجروا المصير اذا استوفيتهم انهم كانوا

من القدر

من القدر



مجيب بيان للجامع المحقق في الامور والاعمال والادب والادب  
 وما بينهما وما بينهما من قوام ما بينهما من لا عين رأت ولا  
 سمعت ولا خطر على قلب بشر وما خلقناهم الا بالحق وروايت  
 التي اتممتها بالحق والاطاعة والابواب والجزء ولكن انما  
 لا يعلمون لقله نظير ان يوم الفصل فصل الحق من الباطل والحق من الباطل  
 بالجزء او فصل الحق من الباطل واجبا في مقامهم وقت وقوعهم جميعا وفي  
 مقامهم بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 بدل من يوم الفصل او صفة لمقامهم او ظرف لما دل عليه الفصل او الفصل  
 مولى من قوله وعندها غفر لي اي مولى كان نبيا نبيا في ان غفرا ولا  
 ولا هو منصرف هم الضمير لمولى الا قد باعتبار المعقولة عام راجع  
 راجع اليه بالعفو عنه وقول الشفاعة فيه ومحل الرفع على البدل والادب  
 او النصيب لا مستغنا عنه هو الغفران لا ينصرف من ان الغفران لا يحسن  
 لمن اذ ان يرحمه ان شجرة الزقوم وقوله بكسر اللين ومعنى الزقوم  
 في الشاة طعام الا يتم وكثيرا لا نام والمراد بها كما في قوله لا ياكلها بعد  
 عليه كالمهل وهو ما يغزل في النار حتى يذوب وقيل رد في الزمان على في الطوق  
 وقوله لا ينكر وحض ودرش بالياء على ان الضمير للطعام او الزقوم  
 او المراد ان لا ياكلها الا على احد من اهل الجنة عليه خذوه  
 على اداة الفعل والمفعول الزمان فاعتلوه فخذوه والقول اخذ  
 بجامع الشيء وجره بقره وقوله الحاربان وبنهما مردو بقره بالضم وهما  
 لغتان الى سواء الجحيم وسطه من صيرافون وعمل الجحيم كان اصله  
 في صيرافون رؤسهم عذاب هو الجحيم للجنة ثم اضيف العذاب الى الجحيم  
 للتخفيف ودينه للملك الذي على الميت وبعض هذا النوع ذق انك انت  
 والعذبة الكريمة اي قولوا له ذلك مستزاه به وتقرعنا على كان نزعها وقوله  
 انكسأ اي انك بالفتح اي ذق لا نك او عذاب انك ان هذا العذاب

ما كنتم

والتسوية

ما كنتم به عذرون شكركم او عذرون في ان المتقين في عقلي في  
 اقامة وقوله نافع وان عامر بضم الميم والباء في بفتح الميم امين يا من  
 صاحبه غم لا ذرة ولا تستقال في جنات وعيون بدل مقام جنة للذة  
 على تراهته ودرشتم اليه على ما يستلزمه من الماكل والمشارب يلبسون  
 من سندس واستبرق خبرتان ان روي في الفصح الجار والسند  
 ما ذق من الخير ولا استبرق من غلظ من غير او متق من البراق  
 متقا يلين في مجالسهم يستأمن بعضهم بعضا كذلك لا مركب اذا  
 استئمنهم مثل ذلك ودرجناهم بغير عين قوتناهم من ولذلك عذبت  
 بالياء والحوراء والبضياء والعيناء عظيم العينين واختلاف في ان  
 منشاء الدنيا ووعدها بغيرها فاكهة يطلبون وبما عرفت  
 باحسان ما يستشرون في الفواكه لا يتخصصون بها فكان ولا  
 زمان لمنين والضمير لا يبدون في الموت الى الموتى ولا في  
 يلعنون فيها اياما ولا مستغنا متصل او منقطع والضمير الى خرف  
 والموت اذ في الجوارح والجنة والموت في الدنيا فباكون وبشاهدين  
 عند فحالة فيها او لا مستغنا للميت في الجنة في الجنة ومنتاع  
 الموت فكانه قال لا يبدون فيها الموتى اذا لم يكن ذوق الموت  
 والحي في المستقل ووقيل لم عذاب الجحيم وقوله وقيلهم على الميت  
 ففهم ديك اي اعطوا كل ذلك عطاء وتفقده منه وقوله بالرفع  
 اي ذلك فضل الله ذلك هو الفوز العظيم لا يذوقه من الكاراه وقوله  
 بالمطالب فاما يستزاه بلسانك مستلنا حيث نزلنا بلفظك  
 وهو فلك السورة لعلمهم يتذكرون لعلمهم بقرعونه فيذكرون  
 به لما لم يتذكروا فادقق فاستظروا بغير ما يحل بهم انهم ميقنون  
 مستظرون ما يحل لهم من النجوم من حر الرمان في ليلة تنشق  
 له سبعون الف ملك وعنده من حر الرمان في ليلة تنشق

يلزمه

الجنة



اصبح مفعولاً وسورة الجاثية مكتوبة سبع اوستة وثلاثون آية  
**سورة الاحقاف**  
 حم تنزيل الكتاب ان جعلت من قبله خزنة ثلثين الكتاب  
 الى اعداء مثل تنزيل حم وان جعلتها بقدر المحفوظ كان تنزيل الكتاب  
 مبتدأ خبر عن الله العزيز الحكيم وقيل حم مقسم به وتنزيل الكتاب  
 صفة وجوب القسم ان في السجود والادنى واليا للمؤمنين  
 وهو جعل الحزن على ظاهره وان كان المعنى ان في خلق السموات والارض  
 خلقكم وما بينت آية ولا بحسن عطف ما على الضمير المحرور بل عطف  
 على الضمير اليه باحد الاحتمالين فان بنية وسورة واستمرارية  
 لما به يتم معاشته الى غير ذلك ولا يدل على وجود الصانع المحتار ايات  
 لقوم يرفقون حم على محل ان واسم وفراء حم والكسائي يعقوب  
 حم على اسم ونحوه وتلوه لآلهاد وما انزل الله من السماء من رزق  
 من مطر وسماؤه ذقالاته سببه فاحيا به الارض بعد موتها يسرنا في  
 والرباج باخذها بها واحياها وقدر حم والكسائي ونحوه في الراجح ايا  
 لقوم يعقلون فيه القدران وان ويلزمها العطف على ما بين في قوله  
 اولئك وان يفهم ان ينصب على ان حصصوا وترفع باصماد هي  
 وتلوا اخذوا لقوامل الثلث لا يتلوا فذلك في الرقعة والظهور ذلك  
 الله اي ملكه لا يات له بله تتلوهما عليه حال عاملها معقول ان شا  
 بالحق ملتبين به او ملتبة فيا حيا حيا الله واية الله بؤمنون  
 اي بعد ايات الله وتقدم اسم الله الفخ والعظيم كانه في ذلك العجب في  
 ذكره لا بعد حديث الله وهو القرآن كقوله الله نزل احسن الحديث  
 واية تدرك المتلوة والقرآن والعطف لتغاير الوصفين و  
 المجازيان وحفظوا بذكر وروح بؤمنين كليا لتوافق ما قبله  
 وبالحمل افاك كذا يا يتيه كثر ان نام يسمع ايات الله يتلى عليه

يعقوبهم

لقد هم برفق

يصيرهم على كره مستكبروا ولا يبالوا بآياتهم ولا يستعجلون ولا يفترون  
 سماعي ولا يذكرونه بربهم الموقن فخرهم وذكرا كان لم يسمعها اي كانت  
 فحفظوا في غير الميثاق والجلد في موضع الحال اي يصوتون من الميثاق في سورة  
 بعد انهم على امرهم والبتادة على الاول والامرهم ولا يعلم اني شاستا  
 فاذا بلغه شق وعلم انه منها رخصها هو اول ذلك لهم عند طين ذلك  
 من غير ان يري فيها ما يناسب لوزر ولا لغيره لا ياتنا وفايتة ولا شعاد  
 باننا اذ اسمع كل ما وعلم انه في ذلك يا باكر الى ان يستوزر بالآياتها ولا  
 يقتصر على ما سمعه او شق ولا يفتي الاية من ان يعلم جفتم وقدرهم  
 او هم من جفتم لا يراون من جفتم ولا بعد اياتهم ولا يعقوبهم ولا يفتي  
 ما كتبوا من الايات ولا ولا دسنا من غير اية ولا ما اتخذوا من الله  
 ولياء اي لا ضمام ولهم عذاب عظيم لا يتعلمونه هذا هو الذي لا يشادة  
 الى القرآن وبذلك عليه في ذلك من كبروا ايات ربيهم لهم عند كبر وجزيان  
 وقوله ابن كثير ويعقوب وحفظوا برفع الميم والجر شاد العذاب الذي  
 سخر لهم البحر بان جعله ثلثين السطح يطوقه عليه يتخلل كالاخشا  
 ولا يمنع الغوص فيه لغير الفلك به بامره يستحقون ولستم راكبا  
 ولستم غوا او هتدوا بالتجارة والغوص والصيد وغيرها ولستم راكبا  
 ستكروا هذه النعم وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا  
 بان خلقها نافع لكم منه حال ما اي سخرها لآدميا وكاينة فيه  
 او غيرهم من ايات الله جميعا منه او ما في السموات وسخر لكم بكنز المنالك  
 او ما في الارض وقراءته على المفسر المله ومثله على انفسهم على  
 ورواها المجازي او غيرهم من ايات الله في انفسهم يتفكرون في صيا  
 قل للمؤمن امنوا يغفروا احذوا الحسول الى ذلك الحين عليه والمعقوق الى  
 اغفروا يغفروا يغفروا ويغفروا للمؤمنين لا يبرحوا ايات الله لا يتفكرون  
 وقايعه باعدايتهم اياتهم العباد لوقايعهم اياتهم ملون ولا

انتم بربنا مستكبرون  
 انتم بربنا مستكبرون  
 انتم بربنا مستكبرون



التي وقتها الله نصر المؤمنين وثوابهم ووعدهم بالثواب والجنة  
في عمرهم شقة غفاري فقام ان يبطئ به وقيل انهما منسوخة  
بآية القتال الجزى قوما كما كانوا يكسبون علة لا يوفوا القوم  
المؤمنون رد الكافرون وكلاهما فيكم التكميل العظيم او الحق  
او الشيوخ والكسب المحقرة رد ذلك سبابة او ما يعجزها وقوله  
والكساي الجزى بالثمن وقوله الجزى قوما والجزى الجزى والشرا الجزى  
اعني الجزى به رد مقتضيه فانما انما انما الجزى به الجزى به ضعيف  
من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليه اذ لا تاتى الجزى عليه عقابه  
ثم الىكم ترجعون فيجازيكم على اعمالكم لا بعد ان ياتي اسرايل الكتاب التورية  
والحكم والحكمة والنظيرة والعملية او فصل الحظي والنبوة اذ كثر فيهم  
ولو نبيا ما لم يكن في غيرهم وورثناهم من الطيبا ما اهل الله والذين  
وفصلناهم على العالمين حيثما نبيناهم ما لم يورث غيرهم وانبياهم  
نبيا ولا من رد له فاعلم الربح ويندرج فيها المجرى وقيل انما من  
ومر النبي بسيرة لصيد في اختلفوا ذلك ذلك مورا من بعث  
جاءهم واعلم بحقيقة الحال بغيا بينهم عداوة وهذا ان ربك يعقبن  
بينهم يوم القيمة كما كانوا فيه يختلفون بالمخافة والمجازاة  
ثم جعلناك على شريعة مائة فذلك مورا من الدين فاتبعها فاتبع  
شريعتك الثابتة بالحق ولا تتبع اهل البيت ولا يعجزوا  
الجزايل التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش قالوا ارجع الى  
دين ابايك لانهم لن يغفوا عنك في الدنيا ما اراد بك وادان الطاهر  
بعضهم اوليا بعضه والجنسية علة ذلك فقام فله توابعه بالتابع  
اهلهم والله والى المتقين قوله بالتقى والتقى التبعة هذا  
اي القرآن رد اتباع التبعة بصاحب الناس نبيا يتبعهم وقمة  
الغافق وهدي في الضلالة ورجع ههنا من ان الله ليعلم يومئذ

بطلونه

يطلبون اليقين افرحهم بالذين اجترأوا الشيا من مقطوعة وعقبي المهر  
فيها انكار الحيات ولا جترأوا ولا كسبا ومنه الجاذبة ان يجعل  
ان نفيرهم كالذين امنوا وعلوا الصالحات مثلهم وهذا انما يفتي بعمل  
وقوله بسوء محباهم ومما تهم به ان كان الضمير للمؤمنين لا قلب  
ردن المماثلة فيه اذ المعنى انكاره كغيره من مائة مائة سبابة في البرهنة  
والكرامة كما هو للمؤمنين وبذلك علة قراءة سورة والكساي وحقق سبابة  
بالضبط البذل والجلال الضمير في الكاف والمفعولية والكاف في ذلك  
للتا في حال منه واستبانت المقتضى لا تخار وان كان لهما فبذلك هو انما  
وضمير لا قلب المعنى انما ان يستووا بعدا لما في الكرامة او ترك المقتضى  
كالاستووا في الرزق والصورة في الحياة واستبانت مقتضى سبابة محبا  
كل من ينفذ مائة في الهدى والضلال وقوله مائة بالضمير على ان محبا مائة  
ظافا كقوله الحاج مائة ما يحكمون ساء حكمهم وهذا وسبب نبيا وكوايه  
ذلك خلق السوء ذلك ربح الحق كانه دليل على الحكم السابق حيث خلق  
ذلك الحق المقتضى للعدل يستدعي انتقاده المظالم الظاهر والظلم  
بين المسي والحقن واذ لم يجز في الحيا كان بعد الحيات والجزى كالتقنين  
كاستعطف على الحق وانه في معنى للعلة او على علة محذورة مثل ذلك على  
فقد او ليعجزوا الجزى وهم لا يطلعون بنقض ذلك الضمير عذاب  
وسببه ذلك ظلم او لفعل الله لم يرض ظلم الله لو فعل غير ذلك  
كالابتداء ذلك خيرا او ايتى فاحذر الله هو ترك متابعة الهدى  
الى مطاوعة الهوى فانه يقين وقوله ليعجزوا لانه كان خيرا مستحسن  
عجزا فيعجز فاذا رأى احسن منه رفضه اليه واعتل الله وخذله على علم  
علما بضلاله وفساد جبره وجهه وحتم على سببه وقلبه فلو بيا  
بالاعطاة ولا يتفكر في ذلك بآيت وجعل على بصيرة عناية فله ينظر  
بوعين لا مستبصار ولا اعتبار وقوله عجزوا والكساي غشوة من

سبابة







منهم ان يثبتوا ديتهم اي يرضوه لغوات اذ انهم فليكن الحمد لله  
والذي وصي الله العالمين اذ اكل نعمة منه ولما اكل على حال قدرته وله  
الكبرياء في السموات والارض اذ اظلم فيها انوارها وهو العزيز  
الذي لا يغلب الحليم فيما قدر وقضى فاحمدوه وكبروه واطيعوا  
له لا اله الا الله على كل شئ غير النبي محمد صلى الله عليه وسلم  
وامن دعوته بقرآن الكتاب سورة الاحقاصية دعوته ونزلت  
**سورة الاحقاصية**  
حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض  
وما بينهما الا بالحق ولا خلقنا من دونه وهو يفتنكم بالحكمة والموعظة  
وفيه دلائل على وجود الصانع الحكيم والبعث المجازة على قدر ما  
مراد واجل شئ اي وبقدر اجل شئ ينهي بالاكل وهو يوم القيمة  
اكل واحد وهو اخر مرة بقائه المقدس والذين كفروا عما انذروا  
في ذلك الوقت ويحذرون ما صدقته معصون لا يتفكرون فيه ولا  
يستغيثون له لولاه قل انا نبي الله ورسوله اوتي ما اخلق  
من الله ومن امرهم شريك في السموات اي اخبروا غفل الكهنة بعد  
تأمل في اهل الجحيم انهم لم يخلوا في انفسهم في خلق شئ من اجزاء النصارى  
فيستحقون العبادات ويخصمون المشرك بالسموات اجزاء عما يتقونهم  
ان للوهابية شركة في ايجاد الملائكة السفلية ويتوكلون بكبارهم قبل  
هنا من قبل هذا الكتاب في القراءة فانه ناطق بالحق والادارة  
وعلمه اوبقية من علمه يفتن عليكم في علومه الا قلين هل فيها ما يتدلى على  
استحقاقهم للعبادة اذ انهم لم يخلوا في انفسهم في خلق شئ من اجزاء النصارى  
وهذا الزام بعد ما يتدلى على انهم لم يخلوا في انفسهم في خلق شئ من اجزاء النصارى  
بعد ما يقتضيهما عقده وقراء اثاره بالكرامات ظاهرة شتى  
المعاني والآثار اي شئ اذ ترميزه والآثار بالكرامات الظاهرة في المنة

وسكوة

طافان المناظر

وسكون النقاء في المبتوحة للجنة من عباده الذين اذا دأبوا والكسوف يفي  
ولا تارة والمقصود اسم ما يوتى به وهو افضل من غيره من شئ الله في  
له ان يكون احدا من الملائكة حيث تروا عبادة والسموات المحيية في الجحيم  
الى عبادة الله يستجيب لهم لو سمع دعاءهم فصدوا ان يعلموا انهم  
ويروا في هذا الجحيم الى يوم القيمة ما دأبوا الدنيا وهم غافلون فليكن  
لا تهم يا جاحدا وعباد يستحقون باحوالهم ولا احدا الناس  
كان لهم اعداء بضربهم ولا يفتخرونهم وكانوا بعبادتهم كما فيون بعبادتهم  
بليثا الى الايمان والحق والحق للعبادين وهو قوله والله دأبوا ما كانا نكرين  
وا فاستل عليهم باننا بنات فاضحا او بنات قل الذين كفروا بالحق اهل  
دع شانه والملاية اذ ابا ووضعه موضع غيره ما وضع الذين كفروا موضع  
فضلا من الله عليهم للتسجيل عليه بالحق وعليهم بالكفر ولا نهك في الفتنة  
لما جاءهم حين ما جاءهم فغير نظرنا من هذا اسهم بين طاهر بطولته امر  
يقولون اننا اذ اضرابهم ذكر شيتهم اياه سمعوا الى ما هو شئ منه  
وا نكاد له وعجب قل ان افرقتهم على الفرض فلا تملكون من الله شئ اي  
ان عاجلني الله بالعقوبة فلا تقدروا على دفع شئ منها فكيف اجزي  
وا عمن نفسي على العقاب غير توقع نفع ولا دفع ضرر فليكن من  
اعلم بما يقتضونه فيه تتدفقون فيه من الفرح في اياته كفى به شهيدا  
يسوء بكم فيتمهل بالصدقة والبذل عليكم بالكذب ولا تكاد  
وهو وعبد مجازا فاضتكم وهو العقود الرجيم وعدا بالمغفرة والرحمة  
لكتاب وامن واشتعار بحلم الله عنهم مع عظم جرمهم قل ما كنت  
برعاء الرسول بديع امتهم او عوكم الى الدين عونا اليه او قد على المؤمنين  
عليه وهو لا تيان بالمعترضا لها ونظير الحق يعنى الخفيف وقدر  
بفني الداء على انه كغيره او مقدر عفا اي ابدع وما اذرى ما  
بي دأبكم في الدارين على التفصيل اذ لا علم لي بالحق ولا لئلا كذب







ولیرسیام

مدن و عمار علی الیہام / حقیقہ

١  
الحمد لله على ما القاهم من الخير

[illegible]

میں کوئی عیب نہ ہے  
میں اپنا لگاؤ ہے



عذاب اليهم صفتها وكذلك قوله تفرقوا كل امة بما شرعت واما قوله  
باعتروا ربهم اذ لا يوجد قابضة حركه ولا قابضة سكون ولا بمنيتيه  
وفي ذكره لا فرق ولا ريب واما قوله الى الروح فوايد سبق ذكرها مرارا  
وقد بينا في كل شيء من ذنوبها واما اذا هلك فيكون العايد من ذنوبها  
من غير ان يحتمل ان يتنافا على كل مكر وقتا مقيتيا لا يتقدم  
ولا يتأخر ويكن الاله كل شيء فانه عفو الاله شيئا فاصبحوا لا يرى  
لا مساكنهم اي فجاءتهم الروح قد قرنتهم فاصبحوا محبتا وحضرت  
بلا دهر ولا مساكنهم وقراء عامهم وعز ذلك كساي لا يرى الا مساكنهم  
بالياء المضمرة ورفع الماكن كذلك تجري القوم المحبين دوى ان  
هو الما احسن بالروح اعترافا للمؤمنين في الخطيئة وجاهت الروح  
فاما كذا لا حقا على الكفر وكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام  
ثم كشف عنهم واحتملتهم وقد فتنهم في البحر ولقد مكناهم  
فيما ان مكناكم فيه ان نافية وهي احسن من ما هنا لانها تخرج المكنون  
لفظا ولذا قلنا انما هاهنا في ما لا وبشرطية محدودة الجواب  
والنقد برولقد مكناهم في الذي اذ في شيء ان مكناكم فيه كان  
بغيركم اكثر اوصلة كما في قوله بوجي المشرومان لا يراه ويعرض  
دون اذناه لخطوبه والظاهر وادق كقوله تكلمهم حسن  
انا فانا كانوا اكثر منهم واستحقوا انا واد جعلنا لهم سمعا  
ولابصارا واذ فبدع ليعرفوا انك اليهم وبسند لوار على ما يحسنها  
ويواظبوا على شكرها فالغنى عنهم سمعهم وورابصارهم  
ولا لعينهم من شيا من الغناء وهو الهليل اذ كانوا يحدونك  
بابا يا الله صلتها اغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل خيرا لكم  
مرتبة على ما اضيف اليه وكذا حيث اذ بهم ما كانوا به يستزوت  
من الغنى ولقد اهلكنا ما خولكم بالاهل مكة في القرى المحرقة وروى

بشرطية

قوله لوط وصرفنا الاله بالتكويرها لعلهم يرجعون عن كفرهم فلولا نصر  
هم الذين اتوا من الله وقربا نال الله فهدى متقينهم من  
الهدى واليهتمهم الذين يتقونهم الى الله حين قالوا هداية  
شفعا وناعدنا الله واذل فعمل اتخذوا لراجع الى الموضع  
المحدد وقاينهم اقربا نال الله بيدل وعطف بيان اذ الله وقربا نال  
حال او فعمل الله على انه يعنى التقرب وقراء قربا نال بقسم الرب بل ضلوا  
عالم غابوا عن نصرهم وامتنع ان يستمدوا بهم امتناعا او شيئا او بال  
وذلك اكلهم وذلك ان اتخذوا للذي هو لثمة صفة من الحق وقوله  
اقلهم بالتشديد بالمبالغة واقلهم اي جعلهم اقلين واقلهم  
اي قوامهم ولا يكاد يذكر ذلك وما كانوا يفترون واذ صرحت  
اليك من اخراج الجن اعلناهم اليك وللتفردون العشرة في  
انفاد يستمعون القرآن حال الحق على الحق فلما حضروا لى  
القرآن واول الرسول قالوا انصتوا قال بعضهم لبعض استمعوا  
فلما قضى انتم وقرع من قرأه وقراء على بناء الفعل وهو غير الموصول  
ولو الى قوله من يدين اي من يدين اياهم بما سمعوا وروى انهم  
وافوا رسول الله يوم نزل الفلقه عند منصرفه بالطائف يقراء  
في التجر قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا نزل من عند ربك فاعلموا  
ذلك انهم كانوا يسمعون ايامهم مصداقا لما بين يديه  
يهدى الى الحق والعقائد الى طريق مستقيم والتمسوا يا قومنا  
اجيبوا داعي الله واجيبوا داعيكم فربكم بعض ذنوبكم وهو مبين  
في خالص حواسه كما فان المطالب له تعقبا لا يمان ويجزم عن الله  
هو بعد المكافاة ودلجته ليرتفعه باقتضائهم على المعقولة ولا جارة  
على ان لا تزل لهم وروى ظهورهم في ذنوبهم التكليف كقوله ومن  
لا يحب داعي الله فليس من محبي الله ولا من اذله بفتح عينه من ربه

يؤدأ

بشرطية



فزودوا ولياء ممنوعه منه اولئك في صناديقهم حيث اعزوا على اجابة  
 من هذا شأنه اولم يرد ان الله خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام  
 ولم ينعبد ولم ينجس والمقاني قد ردت واجبة لا ينقص ولا تنقطع  
 بالاجال انما لا يباي يباي على ان يجي الموتى اي ذاك وبطل عليه  
 قراءه بعقوبه قديمه والياء مزينة لتاكيد النبي فانه مثل عليان ومالك  
 عتبهها ولذا لا جاب عنده على كل شئ قد ردت وتقرى للقدرة على شئ  
 عاير يكون كالمعصية على المقصود كانه لما صدر السورة بتحقيق المبدأ  
 اراد ختمها بانها في المعاد ويوم يعرض الذين كفروا على النار منصفين  
 يقول ضموا اليهم هذا الحق ولا شارة الى العذاب لو ابلى وديننا قال  
 فزودوا العذاب بما كنتم تكفرون بكم في الدنيا ومعنى انهم  
 ولا هانهم ولا تنويح لهم فاضرب كما ضربوا في العزم من كل رجل  
 ولولا التيات والجلل عليهم فاندك في عتيتهم ومنه للتيتن في التبعيض  
 واولوا العزم اصحاب الشرايع اجترأوا في ناء سبيلها ونقيرها وصبروا  
 على تحمل مشاقها ومعاذاة اللطائف فيها وقت اههم نوح و  
 وابهم دعوى وعسى وقبل الصابرون على بلاء الله تعالى كونه صبر على  
 اذى قومه كانوا يضربونه حتى يفتش عليه وابهم على القار وخرج ولين  
 والفتيح اي صبرهم على البع وبقيهم على فقا لوليد البصر  
 وبسقامهم على الجهد والتعب والتمس على الضر ومنه قوله قوم  
 انما كنون قال كلا ان دلي على سيدهم وداودم بكونه على  
 خطيته لا يعين منه وعيسى لم لا يفتح لينة على لينة ولا  
 لهم لكفاد قرين العذاب فانه نادى لهم في وقتهم له محالة كان لهم  
 يوم يرونهم يوم عودت لم يلبسوا الا ساعة من نهار استقصوا  
 حويله من الشياطين في الدنيا حتى يحسبوا ساعة بلاء هذا الذي  
 وعظمت به اهل هذه السورة بلاء وكفاية لا يتبلغ في الرسل

ط مقوله

ويرى

ويرى الله قوه بليغ وقيل بلاء في مبتداء حين لهم وما بينهم واعتراضا لهم  
 وقت يبلغون اليه كأنهم اذا بلغوه ورا اما فيه استقصوا ومنه  
 عزمهم وقراءه بالتصبي ببلوغا فلهذا يهلك الله القوم القاصين  
 الخادجون عن الاعتقاد والطاعة وقراءه يهلك بفتح الهمزة  
 فلهذا يهلك فلهذا بالكون ونصب القوم المتيهم في السورة  
 ولا حقا كتب له عشر حشا بعد كل رمل في الدنيا صد  
 سورة محمد ممدية وايها سبع اوتار وثلاثون  
 الحمد لله الرحمن الرحيم  
 الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله لم ينفعوا لهم خول الله ولا سلام  
 وسلوك طريقه او منعوا الناس عنه كالمطعمين يومئذ يمشون  
 في بينهم والمقرين في اهل الكتاب اوعام في جميع مكفرهم فاضل عليهم  
 جعل كارههم كصلة الرحمن وقد روي ساري وحفظ الجوارضالة اي  
 ضايعة محبطة بالكفر ومغلوبة مغورة فيه كما يضل الماء في اللبن في  
 صدق لا ينجس لم يقصدوا به وجه الله لولا بطل ما علموه في الكبر  
 والصدع عن سبيله بنصر رسول الله وظهر اذنه على المؤمنين كل والذين امنوا  
 وعملوا الصالحات بعد المراهج وولا نعمنا والذين امنوا اهل الكتاب  
 وامنوا بما نزل على محمد فخصهم بالخير عليه ما يحب اليهم به تعظما له  
 واشعارا بانهم في امان لا يتم دونه ولا ربه ولا فيه فلهذا كره  
 بقوله وهو الحق مزينة اعتبارا على طريقة الحصر وحقيقته بكونه  
 فاسما لا يفسخ وقوله نزل على النبي للناس لانزل على النبيين و  
 ونزل بالتحقيق كمنهم سبأهم سترها بالانباء وعلمهم الصالح  
 واصبح بالهمم في الدين والدين بالانباء بالتوفيق والتأسيه لك  
 اشارة الى ما عرفوا من ضلال ولا التكفير ولا صيد وهو مبتداء خبر  
 بان الذين كفروا اتبعوا الكيال والذين امنوا اتبعوا الحق



من ذرهم بسبب اتباع هؤلاء الناطل واتباع هؤلاء الحق وهو يخرج على  
 ما قبلها ولعلكم تتقون ان ذلك مثل ذلك الضرب بغير الله للناس  
 بين الحام والحق لهم احوال الفريقين واحوال الناس لا يضر الله  
 بان جعل اتباع الناطل مثله لعل الكفار ولا ضلولة لئلا يفتنهم  
 واتباع الحق مثله للمؤمنين وتكفير الشياطين لئلا يفتنهم فاذا  
 لعينهم الذين كفروا في المحاربة فضر الرقاب فاضربوا الرقاب  
 ضربة واحدة وقدم المصدد وان يصاب به مضافا الى المقتل  
 ضما الى التاكيد لا خفقا والتعبير به عن القتل اشعارا بان  
 ينبغي ان يضر الرقبة حيث يمكن وتصور له بان ينجح صوته حتى  
 اذا اغتشى هم اكثر ثم قتلهم واغلظ قوه من المؤمنين وهو  
 لا يلبث فتنه والوفاء وانسروهم واخفطوهم والوفاء  
 بالفتح والكره بان يوق به فاما فداء فاداء اي فاما فاقون فاداء  
 ففدوا فداء والمراد بالتعبير بعد ذلك سر ما بين الحق والاطلاق  
 اخيرا فداء وهو ثابت عندنا فان الذكر الحرام المأكل اذا اسرى  
 ولا مام بين القتل والوفاء ولا مام بين الفداء والوفاء عند  
 ومخوض حرب بئد فانهم قالوا يتعين القتل والاسترقاق وقد  
 كلفوا حتى يصنع الحرب واداءها ولا يربوا وانما القتل لا يضر  
 ولا يربوا كالسندع والكرام اي ينفق في الحرب لم يبق الا مسلم وسالم  
 وقيل انما هو لا ينفق حتى يصنع اهل الحرب شيئا منكم ومصلحتهم  
 غاية للضرب والشدة للمؤمنين ولا فداء او للجمع عجب هذه الحكم  
 جارية فيهم حتى لا يفرحوا مع المشركين بزوال شوكتهم وقيل  
 ينزل عنهم ذلك اي لا مرد ذلك ولا فعلوا به ذلك ولو شاء الله  
 لا تنصروهم لا تنقم منهم باستيقتنا ولكن ليبلو بعضكم  
 ببعض ولكن اترككم بالقتال لئلا يفتنوا بالمؤمنين بالكا فربح بان يجاهدوا

يفوزهم

تقدم

فيستوجبوا

فيستوجبوا الثواب العظيم والكا فربح بالمؤمنين بان يجاهدوا على انفسهم  
 ببعض عدلهم كي يرتفع بعضهم الكفر والذين قاتلوا في سبيل الله  
 اي جاهدوا وقرءوا ليعتبروا وحفظ قتلوا اي استشهدوا فقل  
 يفعل اعمالهم فقل يضيئها وقوله يفضل فضلنا المفقون  
 سيهدى بهم الى الثواب وسيثبت هذا بتهم ويصلح بالهم ويبرهم  
 الجنة عرفها لهم وقد عرفها لهم في الدنيا حق شاقوا في الدنيا  
 ابرها فعملوا ما استوجبوها به او يبرها لهم بحيث يحكم كل احد منزله  
 ويهدى اليه كانه كان ساكنة عند خلقه في طيرها الى امره في  
 طير الراجحة او حذرهم الهم بحيث يكون لكل حبة مفردة با ابر  
 الذين امنوا ان تنصروا الله ان تنصروا دينه ورسوله يصطفيكم  
 على عدوكم فيثبت اقدامكم في الغياض يحقون الا سلام والمجاهدين  
 مع الكفار والذين كفروا فتعسا لهم فذنبوا او ان يحطوا ونقيضه  
 لعاقبة عنتي فان تعس اولي الامر ارضي اقول لعاقبة تصابة  
 بفعله الواجب لصادره سماعا والجلد خبرا الذين كفروا في فتنة  
 لنا صبه واصل اعمالهم عطف عليه ذلك بانهم كرهوا ما اترك الله  
 القرآن لما فيه من التوحيد والتكاليف المخالفة لما افوهه وشرته  
 انفسهم وهم يحصون وينسبون بنبوة الكفر بالقرآن للتعسف  
 ولا ضلال فاحبط الله اعمالهم كرده اشعارا بانهم يلزم الكفر  
 بالقرآن ولا ينفق عنه بما لا فله سبب ودان لا رض فيظروا كيف  
 كان عاقبة الذين كفروا فقل لهم دعوا الله عليهم استاصل عليهم  
 ما احصى بهم وانفسهم واهليهم واموالهم والكا فربح وضع  
 الظاهر موضع المضمرة لئلا يفتنوا لئلا يفتنوا لئلا يفتنوا  
 او الهملة لان التذكير يبدل علمها لولا الله كقوله من الله  
 التي قد قلت ذلك بان الله مولى المؤمنين انا صرنا على اعدائهم

التفتن بعض السقوط وهم الغيم  
 لعاقبة وهم الغياض بعد السقوط



في الجنة الدنيا النيران

وان الكافرين لا تنفع لهم في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة ولا في الآخرة  
الحق ان الله مواليهم الحق ان الله مواليهم الحق ان الله مواليهم الحق ان الله مواليهم  
امنوا وعملوا الصالحات الجنات تجري من تحتها الانهار والذين اخرجوا  
يتمتعون فيها يتمتعون بما كانوا يكسبون كما كانوا يعملون في الدنيا  
حريصين غافلين عن العاقبة ولله الناد من نوى لهم منزل وعقار  
وكاء من قوته هي شدة قوة من قوته هي شدة قوة من قوته هي شدة قوة  
والجواب الحكيم على السؤال اليه ولا يخرج باعبار السبب اهلكتنا  
بانواع العذاب فلا ياصبرهم بدفع عنهم وهو كالحال المحزنة ان كان  
على بينة من ربه فجزى الله عمن حفر من حفرة اذ ما يقع والحق العقوبة  
كالتي في الدنيا من كن ذين له سوء عليه كالنار والمعاشر الجنة  
التي هي المقرون اي فيما قصصنا عليك صفتها العجيبة في كل  
مبدأ خبره كمن هو خال في النار وتقدر الكلام امثل اهل الجنة  
كمن هو خال في النار وتقدر الكلام امثل اهل الجنة  
يجري مثل تصوير الكابرة في مستوى بين الشمس والبيئة والبيئة  
للموتى بمكانة في مستوى بين الجنة والنار وهو على ولا خبره  
تقدر انفسه هو خال في هذه الجنة كمن هو خال في النار اذ يدرك  
من قوله كن ذين وما بينهما اعراض لبيان ما عتاد من على بينة في  
ولا خرة تقدر ان النار المسافة فيها انما هي ما بين عين امتنا في  
لشعاع الخليل او حال العباد المحذوف او خبره كمن في النار  
الماء بالفتح اذا تغير طعمه وريحته او بالفتح على معنى الحديث  
وقوله ابن كثير اسين بمعنى الشوق وانها رين لمن لم يتغير  
طعمه لم يصرف اذ صا دة خاددا وانها رين من في النار الشاوين  
لنيزه لا يكون فيها كراهة عاكلة دمع ولا غائلة سكر وخمار  
تاء نيت ليد او مقصد نعت به باضارا وتجوز وقراء بالرفع

على صفة

المشقة من  
بين الصلابة

بشار

على صفة لا نراها ولا نتصيح للعلية وانما هي على صفة لم يخالها الشفق  
وقصدا في الفضل وغيرهما في ذلك تمثيل لما يقو مقامه لا شربة في الجنة  
بانواع ما يستلزم في الدنيا بالقرابة على انفسها وفي قصصها والتمتع  
بما في جنة نراها واستمرها ولهم فيها كل القدر من صنف على هذا  
القياس ومغفرة من ربهم عطف على الصنف المحذوف او معتاد حين المحذوف  
اي هم مغفرة كن من خال في النار وسقوا ما احبوا مكان تلك لا شربة  
فقط على افعاء هم في الحارة ومنهم من يستحق اليك حق اذا خبره  
من عندك بعوا المناقذين كانوا يحفرون في جليس رسول الله وسمعوا  
فانما هو اعمى قالوا للذين ادعوا العلم اي العلماء الصفا ما اذا قال  
انفا ما الذي قال الساعة استهزاء ولا تعلق ما اذ لم يلقوا له  
اذا انهم رها دنا به ولا ينفقوا قولهم انفا الشيء لما تقدم منه متعار  
من الجارية ومنه استأنف فاستأنف وهو ظرف بمعنى وقتا متوترا  
احوال في الضمير في قوله انفا او ليلك للذين طبع الله على قلوبهم  
ولا يسمعون الاهواء هم فذلك استهزاء بها ونوا بعلومه والذين  
استهزاء اذ ادهم هدى اي راي هو الله بالتوفيق والاولام وقول  
الرسول واعلموا انهم يسمعون لهم ما يقولون روعا ستم على  
تقويمهم او اعطاهم جزاءها قبل ينظر من لا الساعة قبل ينظر من  
غيرها ان ياء بينهم بعثة بدل الشئ قال من الساعة وقوله فقد جاء  
الشراطها كالعلة له وقوله ان تأتهم على انه شرط مستأنف جزاءه  
فانهم اذا جاءهم فكريهم ولا معنى ان تأتهم الساعة بعثة لانه قد  
علم ما داتها كبعث الرسول واشفاق القرى كيف لهم وكبرهم اي  
تذكرهم اذا جاءتهم الساعة وع لا يفرغ له ولا ينفع فاعلم ان  
لا اله الا الله واستغفر ليليك اي اذا علمت سعة الله  
وشقاة الكافرين فالتبت على ما انت عليه في العلم بالرحمة



وتكمل النفس باصلاح احوالها وافعالها وهضمها بالاستغفار  
 لتبكي للمؤمنين والمؤمنات الذين بهم بالحق والحق والحق والحق  
 غفرانهم وفي اعادة الجوارح المقتلة استغفار بغير احتياجه لهم  
 ذنوبهم وانما جسر آخر فان للذنب له تبعه ما يترك ولا يترك والى الله  
 يعلم مستقبلهم في الدنيا فانها امر اوله بغير قطعها وشوكر في  
 فانه اذا اقامتكم فانقوا الله واستغفروا واعيدوا المعاد كثر  
 ويقول الذين آمنوا انزلت سورة او هل انزلت سورة في الامر  
 الجاهل فاذا انزلت سورة محمدا مبينة لا تشابه فيها فذكر فيها  
 القتال اي لا مريب وايضا الذين في قلوبهم مرض ضعف في الدين  
 وقيل نفاق ينظرون اليك نظرا المعنى عليه في الموت حيا ومخافة  
 فاذ لي اثم فويل للمسلمين افعلوا في الدنيا وهو القربك فاعلموا في الدنيا  
 الدنيا عليهم بان يلبسهم الكثرة او يولوا اليها هم او حكاية  
 قلوبهم لفرارة ان يقولون طاعة فاذا عجزوا عن امر اي حذو هف  
 لا محاذ ولا مرد واستاده اليه مجاز وعمل الظرف محذو وقيل قلوب  
 صدقوا الله اي فيما زعموا من الحق على اليها الا ان كان لا يصدق  
 خبرا او عسى من قبل يتوقع منكم ان تباينتم امور الله في امورهم  
 عليهم او اعرضتم وتوليتهم في الدنيا من انفسهم في الدنيا  
 وتقطعوا ارحامكم تناجروا على لولاية ونجاذبا على لولاية  
 او رجوعا الى ما كنتم عليه الجاهلية فتقارروا ومقاتلة مع الاقارب  
 ولا تعاقبهم لضيقهم في الدنيا من همهم على الدنيا احقار بان  
 يتوقع ذلك منهم في الدنيا فيقولون هم هل عنيتم وهذا على لغة  
 الجحاذ فانهم يسمون بالحقوق الضيقة وجن ان تقدر اوان يسم  
 اعتراض وعرضهم في الدنيا فيقولون هم هل عنيتم وهذا على لغة  
 في الدنيا ودون طبعه الرخر وتقطعوا من القطع وقرا انقطعوا

طاعة او طاعة وقيل غفران استغفار اي غفرانهم

من النقط

من النقط والى شادة الى المذكورين الذين لعنهم الله لا يسألهم  
 وقطعهم الا زحاما فاصفهم من استماع الحق واعني ايضا وكفر فدا  
 يرتدون سبيل افلا يتدبرون للقرآن يتصفقون به وما فيه من  
 الحواشي والروايات حتى لا يجبروا على المعصية امر على قلوبهم فقالوا  
 لا يصح اليها ذكر ولا يتكشفا لها امر وقيل امر منقطعة وهي  
 الامور فيها التقدير وتبكي القلوب الى امر قلوبهم بعض منهم ولا يخال  
 بانها لا يرام امرها في القرب ولا لفرط جبرها لشرها وتكرها كاتبا  
 عبيدة فتكورة واصنافه الا فقال اليها للعدا لة على فقال لك سبيل  
 لها مختصة بها لا يجاسن الا فقال المصودة وقرا فقال لها على المصدا  
 ان الذين ارادوا على اذ بانهم الى ما كانوا عليه من الكفر فغير ما  
 تبين لهم الهدى بالعدا بل الى الرضوخة والمجرا والظاهرة للشيطان  
 سئلهم سئلهم ايقروا في الجبابرة السؤل وهو لا سؤل خاء  
 وقيل علمهم على السؤل من السؤل وهو المقتضى به وفيه ان السؤل  
 مهموز فلبست همزة واوا لضم ما قبلها ذلك السؤل ويكسر في  
 بقولهم هاتين سادون وقرا سؤل على تقدير مضى اي كيد الشيطان  
 سؤل لهم واملى لهم وعد لهم في الامالي والامالي او امرهم الله  
 ولم يعامل بالعقوبة لفرارة يعقون واملى لهم اي دلنا على امرهم يكون  
 والوا الحال ادراك سبيلنا وهو قراة لا يعرفوا واملى على السائل المصدا  
 وهو غير الشيطان او لهم ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما اذا  
 انزل الله اي قال اليهود والذين كفروا بالنبى بعد ما تبين لهم بقرينة  
 للمنا فقين او المنا فقون رواه الفريدين المنكرين من طبعهم  
 بعض لا مرفى في بعض امورهم او في بعض ما تأمرون به كالقعود عن  
 الجهاد والمرافقة في الخروج معهم ان اخبروا والتضامن على الرسل  
 والله يعلم سرالهم ومنها قلوبهم هذا التباين في الله عليهم



وقوله عز وجل والذين آمنوا وهم على المصد فكبوا اذا هم من المدين  
 فكيف يعملون ويحيون حيا لا يؤمنون فافهم وكنتم على المصداوع  
 المحذوا حتى تاتيهم بضيوفهم وادبهم بدمهم تصوبون لتوقمهم  
 بما كانوا فتنه ويجتنبون به الفتن لئلا يشاءوا الى التوفى الموفى  
 بانهم انتم هو اما لا شخط الله من الكفر وكم ان نعم الرسول وعصيان  
 ولا مردك هو او ضلوه كما يرضاه الله في الجاهل وغيره الطاعة في خط  
 الله اعلم انهم بملككم احب اليهم من قلوبهم ومن ان لن يخرج الله ان  
 يبروا الله ليرى والمؤمنين اصنافهم احقادهم ولو نشاءوا الدنيا لكان  
 لعوقناكم ببلادكم بل تعرفهم باغياهم فلهذا قسمهم بسماواتهم بعد ما هم  
 شتمهم بها ولا تلامهم بل يكرهون في المعطوف ولينظر قسمهم في الحق  
 جواضهم فخذوا من القول مستوبهم واما الله الى جهة تقرب وتورثه  
 وعنه من الخطي ومن لا يدين الله بعد الاكل من الصواب والله يعلم  
 اعمالكم فيجاءن بكم على حسب حصدكم اذ لا اعمالا لئلا وتبذلوا  
 بالادب الجاهل وسائر التكاليف المشقة حتى يفر الجاهل منكم  
 والصابرين على مشاقها وتبذلوا اخباركم ما تحبوا به اعمالهم فظنهم بها  
 وقبحها واتجاءهم اعمالهم ومن لا تهم المؤمنين في ضيقها وكثير وقدر  
 ابركر ولا فعال لثقلها لبار لبار فاقبها وعقبها تبذلوا سكون الواو  
 على تقدير ومن تبذلوا الذين كفروا وصبروا عن سبيل الله وشاقوا  
 الرسول فزعوا ما بين لهم الهدى هم قريظة والنصارى والاطحون  
 يوم يبين لنصارى الله شيئا يكفرهم ويصبرهم اولن يضره الله  
 عن قبيح حنفا المشا العظيم وتفظيح مشاقته فيسخط اعمالهم  
 تخرج شقا اعمالهم بملكهم وكما بهم التي يفسحها في مشاقته فويعلم  
 بها الى ما صدمهم ولا شتم لهم ولا القتل والحد والعز او طاعتهم  
 بها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم

بالاطحون

في الاثني عشر

بالاطحون هؤلاء كالذين كفروا لئلا يولوا والذين كفروا لئلا يولوا  
 ولعل على اجباط الطلوعا بالكلية وان الذين كفروا وصبروا عن سبيل الله  
 بها تروا وهم كفار فكن بخبر الله ام عاقرة في كل فاس على كفره وان صبح  
 نوله في اصحاب القليب وتبذلوا بغيره على انه قد يفر من لوعته على  
 سائر فخره فلا تهنوا فله تضعفوا وتدعوا الى التكم ولا تذلوا  
 الى الصلح خوفا وتذلوا ويخون بفسيد باضمار ان وقرة ولا تدعوا  
 فزاد على عقوبه عاقرة لا يورثون وخبره ولكساء في التورث والله اعلم  
 ولا تلبثون والله معكم ناصر ولن يترك اعمالكم ولن يضيع اعمالكم  
 من وثوق الرجا اذا قتلت متعلقا له قريبا وهم فافورده عنه من  
 الموت مشبهه بقطيل ثلث العمل واخراجه منه انما الحياة الدنيا لعب  
 ولهوا وبيان لها وان توبتوا تقوا بكم ابراهيم ابراهيم ابراهيم  
 وتفر بكم ولا يسا لكم امون لكم جميع اعمالكم بل تقتصر على جزء يسير  
 كربع العشر وعشره ان يسلكوا بها فيحقيقكم فيصبركم تطلب  
 الكل ولا عفاء ولا لحافا المبالغة في الشيء ويدرغ الغاية يقال الحق  
 شاكرا اذا استاصل تبطلوا فله تخطوا ويخرج اصنافكم وتضعفكم  
 على رسول الله والصبور يخرج فله تخطوا ويخرج اصنافكم وتضعفكم  
 لا تسمي بالاضغان وقرة بالشاء والباء وفخرها ودفع اصنافكم  
 ها التكم هؤلاء اي انتم يا مخاطبون هؤلاء المؤمنون وقوله تعالى  
 لتتفقوا في سبيل الله استنبأ فقير لئلا وصله لهؤلاء على ان يفي  
 الذين وهو يحم نفقة الغزو والركن وغيرها فترك من يتخلل من  
 يتخللون وهو الدليل على الالة المتقدمة ومن يتصل فاما يتصل عن  
 نفسه فان نفق لا يقان وقدر التخلل عاير ان اليد والتخلل يجرى  
 بقرن وعلى تضمينه معنى لا مساك ولا التعدي فانه المشاغب حتى  
 والله الغني واستخر الفقراء فاباكر به فهو حبا بكم فأت



فان لم ينلتم فكر وان تراسم فعدكم وان شئتم اعطكم على وان  
 منيواي سبيل الله غيركم فبقرمكم فانكم ثوما اخرون ثم لا يكونوا العتاك  
 في الشؤلى والى تفرى في الايمان وهو الفريز لا تسموهم وكان  
 سلطان الى جنبه بم قصر فخذ فقال هذا وقومه اولا نصرا  
 وواليعن اولا ملائكة من النبي من فراء سورة محمد كان حقا على الله  
 ان يسقيه من ارض الجنة سورة الفقه مدينة **يا ايها النبي**  
**سورة الفقه**  
 انا فتننا لك فتننا من ادع بقية مكة والى التبرع عنه بلكا ليحققه ايقنا  
 انقول في تلك السنة كفتح خيبر وفدك اوجبا وعز من صلح الحديبية  
 وانما ساءه فتننا لا كان بعد ظهوره على الكثر حتى سئلوا الصلح  
 او تسبب بفتح مكة وفتح به رسول الله لى ابر العرب فغزاهم وفتح موضع  
 وردخل في الاسد خلقا عظيما وظهر له في الحديبية لية عظيمة وهى انه  
 نزع ماءها بالكلية ففقد من ثمره فيها فندبت الماء حتى شربها  
 جميع وكان معه لا وفتح الروم فاتهم على الفرس في تلك السنة وقد  
 عرف كونه فتحا للرسول في سورة الروم وقبل الفتح بعنى القضا  
 اى قضينا لك ان تخلص مكة فقبل ليحفظ الله الله علة للفتح حيث اية  
 مستبب عن جلال الكفا والى السعى في اعداء الدين وراحة الشك وتكمل  
 النفوس الناقصة قهرا لى مبرر لك بالتحديج اختيارا وتخلص الضعفة  
 عن ايدي الظلمة ما تقدم من دينك وما اخرج جميع ما فوطيتك مما  
 يصح ان يعاق عليه ويسترحمة عليك باعدا للدين وضم الملك  
 الى النبوة ويهديك صبرا طامعا تقيا في تسليم الرشا واقامة  
 مراسم الرياسة وينصرك الله نصر عزيزا نصرا فيه عز ومنعة  
 او يعزبه للنصير فوصيف بوصفه مبالغة هو الذي انزل  
 والسكينة والنيات والظما لينة في قل للمؤمنين حتى يشبوا

يبات في

تغلن

تغلق النفس وتغضض الاقدام ليردادوا ايمانهم ايمانهم يقين  
 مع يقينهم بوسوع العقيد واطمينان النفس عليها او انزل  
 فيها وتسكون الى ما جاء به الرسول ليردادوا ايماننا بالشراب مع  
 ايمانهم بالله واليوم الآخر وبنو جند السهل والارض وما  
 امرها فيسلط بعضها على بعض تارة ويوقع بها بينهم السلام اخرى  
 كما تقتضيه حكمته وكان الله علما بالمصالح حكما فيما يقدر به دين  
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الى دار خالدين  
 فيها علة بما بعد لما دل عليه قوله والله جند السهل والارض وما  
 التدبير اى دوما تدور تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله فيه  
 ويمشكروها فاني من الجنة وبعد المنافع والى الكفار يا ايها  
 من ذلكا وفتحنا اولا ونزلنا جميع ما فكر اولا ليردادوا ايمانهم  
 بولاءه مشقال فيكفر عنهم سيئاتهم يغفرها الله ويظهرها وكان ذلك  
 اعدا له وخالوا لتكفير عند الله فوزا عظيما لا نه منتهى ما يطلب  
 عز جليل نفع اود دفع ضير وعند الله حال في الفوز وبعد المنافع  
 والمنافقات والمشر كبر في المشركا ب عطف على المؤمنين اذ اجعل  
 بلكا فيكون عطف على المبدل لظا بين بالله ظن السوء ظن لا  
 السوء وهو ان لا يقصر رسوله والمؤمنين عليهم دائرة السوء  
 دائرة ما يظنون ويتر بصونه بالمؤمنين لا يتخطا اسم وقراء  
 ابن كبره وابو عمرو دائرة السوء بالضم وهما الفتان فيه غير ان  
 المفتوح غلب في ان يضاف اليه ما يبراد ذمة والمقصود في مجرى  
 الشر وكلاهما في الاصل مصدر وعصب الله عليهم ولعنهم  
 واعدا لهم جهنم عطف على ما لا يستحق في الاخرة على ما استحق  
 في الدنيا والى اولا خيبر والموضع موضع الفاء اذ لا للخصم  
 لو عذر ولا لغضب سبب له لا مستقول لكل في الاربعة اعتبار

ما لا يرضى من غيرنا اذ السوء والى غير



السببية وساءت مصير اجتهاد وبقية جند التفتيش والادب من كان  
 الله عز وجل احلها انا لرسولناك شاهدا على امتك وميثرا ودين  
 على الطاعة والمقصود ليؤمنوا بالله ورسوله الخاطا للنبي  
 والامة اولهم على انه خطابهم من منزلة منزلة خطابهم وتقرروا  
 وتقرروا بتقوية دينه فمرسوله وتقرروا وتقرروا وتقرروا  
 وتقرروا لا وتقرروا له بكره واصيد غدة وعيبا او داما  
 وقرروا بن كبره والقرروا لا فعال لا ربحه بالياء وقرروا تقرروا  
 يسكون والقرروا وتقرروا به في الزمان وقرروا كبرها وتقرروا  
 وتقرروا وتقرروا بقرروا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله  
 والله المقصود به يقينه بالله فوق ايديهم حال او استنابا وكبره  
 على سبيل التحصيل فمن تكثرت اي نقص الحرفا فاما ينكت على نفسه  
 فلا يعود ضربه كثره لا عليه ومن رافى بما عاهد عليه الله  
 ورفى في مبايعته في حوته اجر عظيمها هو الجنة وقرروا بما عهد  
 وقرروا حقض عليه الله بضم الراء والبر كبره ونافع وان عامر ودوخ  
 في حوته بالثبوت والقرروا في سعة الرضوان سيقول ملك  
 الخلفون عراك عابهم سبهم وجهينة وقرروا بغفار ربي  
 استغفرهم رسول الله وقرروا الحديبة ففعلوا واعتلوا  
 بالشغل باموالهم ولاها اليهم واما خلفهم الحديبة وضعف العقيدة  
 والحق في عرفت انهم قد شربوا حصة من شغلنا اعملنا واصلونا  
 اذ لم يكن لنا في تقوية شغلنا وقرروا بالتشديد للتكثير فاستغفروا  
 فانه على الخلف يقولون بالسببية لهم باليس في قلوبهم كذب  
 لهم في لا عتدا وذلك مستغفرا وقرروا على ذلك لكم انتم شيئا  
 فمن عتكم من مشيئة وقضاية ان اراد بكم ضرا ما بكم كقتل  
 وقرروا في المال والاهل وعقوبة على الخلف وقرروا حرة

والكسائي بالضم او اراد بكم نفعها ما ايضا ذلك وهو يرضى بالرد بل  
 كان الله بما تعلمون خيرا فيعلم تخلفكم وقصدكم فيه بل لم يستقر ان  
 ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهليهم ابد الطمأنينة من المشركين سبهم  
 واهلون من اهل وقرروا على اهلها كقضاة على ان اصله قلة واما اهلها  
 فاسمهم كلبا الى ودين ذلك في قلوبهم فكلن في اقره على البنا للفعلى وهو الله  
 او المشيطان ففعلهم على المستوى للفظ المذكور والمراد بالشجيرة عليه  
 بالقرروا وهو في اقره فظنون بالله ورسوله في الاقره والقرروا  
 قوما بقرروا لها لكن عن الله لغير عقيدتهم وسؤسيتهم وقرروا في الله  
 فانما اعتدنا للكافرين سبهم ووضع الكافرين موضع الضمير انما بان من  
 لم يجمع بين الاقره بالله ورسوله فهو كافر وانه مستوجب للتعذيب كقرروا  
 سبهم الكافرين بل اولها نادى فحش والله ملك السموات والارضين كقرروا  
 بشار يعفوا عنهم سبهم لا وقرروا لا وقرروا عليه وكان الله عفوون  
 رحيم فان لا لعقوبات والمرحمة وقرروا تعاو والتعذيب اهل تحت قضائهم  
 والله لك جبار في الحديبة لا اقرى سبقت وعنى غضبي سيقول الخلفون  
 يعفوا المذكورين اذا اطلقتم الى مغاير لثاء خذوها يعني مغاير خبير  
 فانه ورد جمع من الحديبة في ذي الحجة من سنة ستين وقيامه بالمدينة  
 بقرروا واول بل الحرة فخر خبير بمن شهد الحديبة ففعلها  
 وعلمهم املا كبره فخرها بهم ورونا شيعكم بقرروا ان يقولوا  
 كلام الله ان يعفوا واهو وعد لا هل الحديبة ان يعفوا منهم فمغاير  
 ملكة مغاير خبير وميل فله ان يخرجوا معي ابد والظواهر ان في قبولهم  
 اسمهم للتعليم غلب في الجملة المفيدة وقرروا والكسائي على الله وهو  
 كلمة دل ان شيعونا بقى في معنى الشئ كذا كذا قال الله م قبل قيل  
 ثم شيعهم الخروج الى خبير فيقولون بل نحسدوننا ان شئنا وكم في  
 الغنايم وقرروا بالكسائي كذا كذا بقرروا اي لا يفهمون لا قريبا

حقيقة  
 عدم انقضاءهم الى  
 على انهم سبهم



وذلك فيها قليله وهو فطنتهم لا من الدنيا ومعقولا ضاربا له ولهم  
ان يكون حكم الله ان لا يتبعوه واثبات الحسد والناحية فرائضه لذلك  
والثبات لهم باعدهم بالدين قل للمؤمنين ان لا يكرهوا ذكركم  
بمنزلة اسم مبالغة في الذم واشهادا بيشاعة والتخلف مستوعون  
الوجه اوله ان يكون دينهم بغير حقيقة او غيرهم ان لا تدوا بغير  
والمتكرين فانه قال تعالى لو انهم ان يسئلوا الى ان يسئلوا الى ان يسئلوا  
ولا قرين لما لمقاتلة ولا استكرامه لا غير كاذل عليه قراءة او يسئلوا  
وغيره عنهم يقال حق بينهم او يعطى الجزية وهو يملك على امانة اليك  
رضوانه لذل يتفق هذه لغويته ولا اذا صح انهم ثقيف وهو اذ  
فان ذلك كان في غيرهم لثبوتهم وقيل فادس والرقم ومعنى يسئلوا يسئلوا  
ليتناول ثقلهم الجزية فان تطيعوا ابوكم الله اجرهم من الله  
في الدنيا والجنة ولا خوف وان تسولوا كانوا تسولوا من غير الجزية  
يعني كره عذابا لئلا يتضاعف جزيتهم ليس على الله عجز ورجوعه على  
ولا عجز عجز ورجوعه الى الرضوخ لما روي عن علي التقي في  
الحج عن هؤلاء المعتقدين استشارتهم من الرعي ورجوعه يطع الله وقد  
يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ففضل الرعي واجل الموعود مبالغة  
في الرعي بسبق رحمة ثم جرد ذلك بالتركيز في سبيل التقييم فيها  
ومن يتوب بعد عذابه عذابا لئلا يذلل لثوبهم بها لا ينفذ قوله نافع في  
تدخله واخذ به بالتون لقد روي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك  
لا تبعة روي انه من انزل الحديث بعبث جزاس امية الجزاعي  
الى اهل مكة فتموا به فتنعه الا خابيش فرجع فبعث عثمان بن عفان  
فيسوق فان جفقت له فزعاد رسول الله امتحابه وكانوا الفا في  
او لوجاهة اهل سمائية وبابهم على ان يقاتلوا قريشا ولا يفرؤا عنهم  
وكان من جالس تحت سمرة او سيرة فاعلموا في قلوبهم من الخ خلو

فانزل

وفاة

فانزل السكينة عليهم والطمأنينة وسكن القلوب بالتحسين والصلح  
وانما بهم ففما قربها فتح خير وعيتا نصرهم وقيل مكة او حجة وعفان  
كثيرا بانه خذفها بغير مفاهم حيث وكان الله عز وجل اهلها غالبا  
مفتى الحكمة وعقدكم الله مفاهم كثيرة فاختذفها وهي ما يفي على الله  
اليوم والبيعة ففعلكم هذه يعني مفاهم خير وكفا بغير التماسين  
ايها اهل خير وخلفائهم من بني اسد وعطفان او لبيد قريش  
ولتكون هذه الكفة او الغنمة لية للمؤمنين امانة يعرفون بها  
فرائضهم وكان او من قبل الرسول في عهدهم فتح خير في حين وجوعه  
الحديثة او وعدهم للمفاهم وعنوان الفتح مكة والاعطاف على  
مخزوم وهو علة الكفا وعمل مثل ليلوا لولنا خذوا او المعلقة  
مخزوم وهو علة الكفا وعمل مثل ليلوا لولنا خذوا او المعلقة  
مثل فعله لك عهدكم صراطا مستقيما هو الثقة بفضل الله والتوكل عليه  
واخرى ومفاهم اخرى معطوفة على هذه او منصوبة بفعل بغيره قد  
احاط الله بها مثل حق وقيل دفعها بالابتداء او بها من صفة وجها بها  
وبت لم تقدر واعلمها بعد لما كان فيها في الحولة فاحاط الله بها استغنى  
فاظفكم بها وهو مفاهم هؤلاء لو فادس وكان الله على كل شيء قدير  
لان قدرته ذاتية لا يختص بشئ دونه شئ ولو قال لكم الذين كفروا  
فراهم كنوا لولوا لا دبابا لا يربوا ثم لا يجدوه ولما يجدون  
ولا يبين انهم سنة الله التي قد خلت في قبل اي من غلبة انبيائه  
سنة قديمة فمنه فمضى انتم كما قال كتب الله لا غلبت انا ورسلي ولن يبدل  
سنة الله بشئ تغيرا وهو الذي كفا بانيهم عنكم انبياء كفاؤكم  
وايكم عنكم بيطون مكة وداخل مكة فوجد ان اظفر عليهم اظفرهم  
عليهم وذلك ان عكرمة بن ابى جهل خرج في حامية الى الحديثة ففعل  
رسول الله خالد بن الوليد على جند فلهزمهم حتى اظلمت حطام مكة







واللذين هم وصيحا لمن حال الياد والشرط معترضين رويهم  
ومعقرون اي محلقا بعنقكم ومعقرون الحروف لا تخافون حال خذوا  
بعد ذلك فليعلم ما يتعلم من الحكمة من تأخير ذلك لجعل من ذلك رويهم  
المسجد وفتح مكة فحقا قريبا هو فتح خيبر ليستروح اليه قلوب المؤمنين  
الى ان يثبت الموعود وهو الذي جاء بسبل رسول الله بالهدى ملتصبا به  
اولاه جله ودين الحق ودين الله سيدا لم يظلم على الذين عليه ليقلبه  
على جنس الذين كله يسبح ما كان حقا وظها وفا وما كان باطلا  
بتسليط المؤمنين على هذه الامم لاهل دين رويهم وقد علموا من المؤمنين  
وفيه تأكيد ما وعد من الفتح وكفى بالله شريفا على ان ما وعد كائن رويهم  
منقوبة باظهار المعجزات محمد رسول الله جملة مينة للمؤمنين وبجودهم  
رسول الله صفة ومحمد خير من رويهم وابتداء والذين معه معطوف عليه  
وغيرها اشياء على الكفار دحما بيشهم واشياء بجمع شديد ودماء رويهم  
دحيم والمعقرون هم يعطون على من خالفهم بدماء رويهم فيما بينهم  
كقوله تعالى ان الله على المؤمنين لعزوة على الكافرين نواسم رويهم اسعد  
انهم مستغلون بالصلوة في الكراواتهم يتبعون فضلا رويهم وروايتهم  
والذين في الرضا سيماهم وجههم من رويهم استجود برؤسهم التي  
تحدث في جباههم من كثرة الاستجود فغلبت سامة اذا علمه وقد ثبت  
معدودة ومن رويهم بيانها وحواله المستكن في الحيا ذلك زيادة  
الى الوصف المذكور واشاره منهم نفيرها كزيع مثلهم في التورية  
صفتهم والعجوبة لثان المذكورة في رويهم في رويهم عطف عليه  
اي ذلك مثلهم في كتابين وقوله كزيع تمثيل متانف او تفير او متانف  
وكزيع حين رويهم شطاة فواحه بطل الشطاة والزع اذا رويهم  
وقرء ابن كثير وابن عاصم برواية ابن ذكوان شطاة بغضات وهالفة  
فيه وقرء شطاة بتحقيف الهوة وشطاة بالمد وشطاة بنقل حركة

الهزة

الهزة وحذفها وشطوا بقلبها واذا فاذوه فقوا من الهزة وهي المعافاة  
او من اليزاد وهي الهانة وقرء ابن عاصم برواية ابن ذكوان فاذوه كاخروني  
اجروا مستغلظ فساد الرقة الى الغلظ فاستوي على سويهم  
على قصبة جوف شيا وقرء كثير سويهم بالهزة بحجب والزع يكشافة  
وقوته وغلظه وحسن منظر وهو مثل من رويهم الله تعالى للضجاجة قتلوا في  
بندلا من رويهم كنوا واسم تخموا فتروا مؤمنهم بحجبت العجالة ليعظم  
بهم والكفار علة لشبهتهم بالزوع في ذكائه واستحكامه او لقرء رويهم  
الله الذين امنوا وعلوا الضحايا منهم مغفرة واجرا عظيما في الكفا  
ما سقوه غاظمهم ذلك ومنهم النبي من رويهم سورة الفتح فحقا  
كان من شديديهم فحق مكة سورة الحيات من رويهم ديار عمان  
**سورة الاحقاف**  
يا ايها الذين امنوا لا تقدر على الاعلاء تقدروا الاموال في المفعول المنهيب  
واللهم لا تكل يا محمد او ترك لان المقصود في التقديم راسا ولا تقدر مواقي  
مقدمة الجنتين لم تقدر عليهم وبقدر قارة يعقوبه تقبوا وقرء رويهم  
في القدر من رويهم الله وسوله مستعاد مما بين الجنتين المائتين  
ليعد ذلك ثابته فحجبتا لما نوا عنه والمعقرون تقطعوا امر قبل ان يحكموا  
به وقيل المراء من رويهم الله وذكر الله تعظيما له واشعارا بان الله تعالى  
يجب جلاله ولا تقوا الله في التقدير او مخالفة الحكم ان الله يسمع رويهم  
عليهم بافعالكم يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا الصلوات لكم فموسى النبي ايذا  
كلمتموه به قد تجاوزوا الصلوات لكم عن صوتهم ولا تجهروا له بالقول الجهر  
بعضكم ولا يتلفوا به الجهر الذي يريكم بل اجعلوا اصواتكم اخفض من  
صوتهم مائة على التزجيب ومراعاة للادب وقيل معناه ولا تحاطبوه بآه  
وكثيره كما يحاطب بعضكم بعضا وخطبوه بالنبي وقرء رويهم والنداء  
لا مستدعيه من رويهم استنصارا واللبا لغة في لا تعاط ولا لالة على

بعضهم



على استقلال المنادى له وذية رده هتاف به ان تحيط اهل الكرامه ان تحيط  
فيكون فعله المنادى له ان تحيط على ان الشئ الفاعل المعلن باعتماد ذية لا  
في الجهر والرفق استخفافا قد يرد على الكفر المحيط وقد كذا ان النعم اليهم  
فصله هياته وعدم المبالاة وقد دوي ان ثابت بن قيس كان في اذنه وقر و كان  
جهل و ذبا فلما نزلت خلف من رسول الله فتفقد ودعا فقام بالرسول ليقدر  
انزلت اليه هذه الآية واتي رجل جليل الصوفيا اركب على خطبها  
لست هناك موقفة انك تعين مجبور وعون مجبور وانك في الجنة وانك في  
و انما تحيط ان الذين يعصون اوصولهم يخفون عند رسول الله عما هم  
ومخافة من مخالفة الشئ بل كان لا يكره وسر بعد ذلك انما سير ان حتى  
يسست فيها اولئك الذين لا يمن الله قلوبهم للتقوى في وقت  
عليها و يعرفها كائنه للتقوى فالحصة لها فان له مكان سيرة في ذلك  
صلة عند هذا الفعل باعتبار ذلك لا غير الله قلوبهم بانواع الجن والنجس  
الشافة له جلد التقوى فانها لا يظهر الا بالاضطراب عليها او اخلصها الشئ  
مواضع لله في هذا الآية و متزا ابريه من خبيثه لهم مغفرة الذنوب  
و انهم عظم لغضبهم وسائر طاعتهم و لتكسر للتعظيم والجله جزان لانه  
او استينابا في ما هو جزاء الغافلين احمى الى اهلهم كما اخبر عنهم جمل المؤمنين  
و عن فبين والمبتداء اسم الا شادة المتضمن لما جعل عنوانا لهم في الجهر المعلن  
بصلية ذلك على بلوغهم لقصي الحال في لغة في لانه عتاد بغضبهم و ان  
له وقوفيا شاعة والرفق والجهر فان على المركبة ما على هذه في كلمة الله  
بناء ذلك في جزاء المجازات من خاتمها خلفها او قد امرها من ابتدائية فان  
المناداة منشاء من جهة الرداء وقايدتها لذلك على المنادى ان  
المجوع رذلا بدوان مختلف المبتداء والمنتهى بالجهة وقربا الى الجات المحيم  
وسكونا وتلخيصها مع حجرة وهي المقطوعة من الارض المجردة بما يحيط وذلك  
يقال الخطيرة والبل حجرة وهي فعله بمعنى مفعول كالعرة والقصة  
والمراد

جبرها  
عليها

والمراد جواز ان ياء النبي هم وفيها تجايزه عن طوبى بالبناء ومناواتهم من قراها  
ايا باهم انوها حجرة فنادوه من قراها اذ بانهم تعرفوا على الجواز متطابقين  
له فاستند فعله بعاض الى الكل وقبل ان للذي ناداه عنيتة قبل  
ولا قري بن عباس وفيه على الله في سبعين من عقيم وقت الظهور في  
واقيد فقال يا محمد اخرج لنا واغار سندا ليه جميعهم لانه رضى بذلك وامرنا  
به اذ لانه وجبرها بينهم كثرهم لا يعقون اذ العقل يقتضي ان يكون  
وامرأة الحسنة سبيلهم كان هذا المنصب ولو انهم صبروا حتى يخرج لهم  
واوليت صبرهم وانظروا هرة فان لانه وكن ذلك بما في جزاء على المصداق  
وانت بنفسها على الشئ ولذلك وجب لها الفعل وحق ليهياد القسطنطين  
ان يكون مغيبا بوجه فان حق مختصة بغاية الشئ في نفيه ولذلك تقوى  
اكتلت التمكنه حتى داسها ولا نقول حتى يصبرها جود فلي في فانها عامة وفي الهم  
اشعرا و بانة لخرج لانه جملهم ينبغي ان يصبروا حتى يغاثيهم بالكلوم في نية  
الهم لكان خيرا لهم لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال اليه في حفظه لا في  
وتعظيم الرضا الى جبين البناء والمناوات ولا يستعجالا لمسؤول اذ روي انهم  
وقدوا شافعين في سادى بنى العنبر فاطلق لنفسه وفادى والله  
مفود دهم حيث اقتصر على التقوى والتقى بغيره المصيرين للملاذ  
التاويين تعظيم الرضا بالذين امنوا ان جاء كمر فاسق مبيا فبينوا  
فتعرفوا وتتحقروا و دى انهم بعث الوليد بن عقبة مصدقا الى بنى المصطلق فبين  
وكان بينه وبينهم اخذ فلما سمعوا به استقبلوه فحسبهم مقاتلين فخرج  
وقال لرسول الله قد اذرتوا ومنعوا الزكوة فليهم بقا اليهم فنزلت وفيه  
بعث اليهم خاليد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلوة فترجمهم فمكلى  
اليهم الصداقات فرجهم وتكبر الفاسق والبناء للنعم وتعلقوا به  
بالتيين على فسق المحرر يقتضي جواز قول خير لعنل حزن ان المعان  
على شئ بكملة لان غير عند غيره وان خير العقل الواحد لم يثبت



من حيث هو كذا كذا قد ثبت على التفسير اذ لا يشبه جليل للتعليل وما بالذا  
 لا يغفلوا لغير وقوة حرة ولا كذا اي فتوقفتوا الى ان ثبت  
 فكم الحال ان تصيبوا كراهة اصابتكم قوما بجرالة جاهلين بحالهم فتصيبوا  
 فتصيبوا على ما فعلتم فاصابكم معقبات غالة زما معقبات ان لم يقع  
 وتكبي هذه ولا حرفة لثلاثة دلائل بين الدوام واعلم ان فيكم  
 رسول الله ان بما في جنس ساد مستدفعوني واعلموا بعبارة ما قبله  
 من الحال وهو قوله لو يطيقكم في كثير من الاوقات فانه حاشا احدكم  
 فيكم ولو جعل استينا فام يظهر لادق فاذن ولا معنى ان فيكم رسول الله  
 على ما يجب لتقريبها وهي انكم تريدون ان يتبعوا رايكم في الحروف  
 ولو فعل ذلك لعينتم اراي فقام في الجهد الغيت وفيه اشعار بان بعضكم  
 اشار اليه بالان يقع ببي المصطفى وقوله ولكن الله يحب اليكم اياما  
 وذنبه في فلو كرم وكرم اليكم الكفر والفسوق ولا يعصيا لستدك  
 بياني عند هجرهم وهما انهم فزحط جبههم لادنا وكراهتهم الكفر عليهم على كل  
 لما سمعوا قول الوليد وبصفة من لم يفعل ذلك منهم اجادوا لفعالهم  
 وتعرفوا بغيره من قول دويون قوله اولئك هم الراشدون اى اولئك  
 المستنون هم الذين اصابوا الطريق السوي وكرة يمدى بنفسه  
 الى مفعول واحد فاذا شدد لاد لاخر كنه لا تفتن معنى التفتن  
 اليكم منزلة مفعول آخر لولا لغير تفتن بغير الله بالجور والفسق الخروج  
 عن القصد والاعتناء ولا متناع فضيل في الله ونوع تعليل لكره ان  
 وما بينهما اعتراض لا لراشد بين فان لفضل فعل الله والارشاد  
 مستباه ففعله كذا مستباه الى مفعول او مفعول لغير فعله فان التحسين  
 والارشاد فضل في الله ولنا فيه والله عليم بحال المؤمنين وما بينهم  
 من التفاصل حكم حين يفضل وينعم بالتوفيق عليهم وان طاعتان  
 من المؤمنين اقبلوا اتقاوا والجور بالاعتناء المعنى فان كل طائفة جمع

تفهم فقه الى سر

والمعنى

فاصحابيها بالانصاف والعدل الى حكم الله فان بعث لغيرها على اخري  
 تعدت عليهم ففعلوا التي ينبغي حق في اليه ترجع الى حكمه او ما  
 وانما اطلق لفي على المظلل لرجوعه بعد نسخ الشمس والغيمة لرجوع  
 عن الكفاد الى المسلمين فان فاءت فاصحابيها بالانصاف ليعمل ما بينهم على  
 ما حكم الله وتقبل ذلك من دج بالعدل ههنا لا نه مظنة الخيف من حيث انه  
 بعدا لثلاثة ولا تسيطوا واعلموا في كل امة مورا ان الله يحب المفسطين  
 محمد فاعلموا بحسن الجزاء ولا يذنبه نزلت في قتال حدث بين راء وس الخرج  
 في عهدهم وبالسيف واليغال وهي تدل على ان لباغي مؤمن وذنبه  
 اذا قضي عليه ترك كما جاء في الحديث لانه فاء الى امر الله والله يحب  
 من يفي عليه بعد تقديم النصع والشي في المصالحه انما المؤمنون  
 خرجوا انهم منسبون الى اصل واحد هو الايمان بالمعصية والبرية  
 وهو قليل وتغير لا موبلا صانع ولذا كثر في مرتبا عليه لفاء فقال  
 فاصحابيها بين اخوتكم ووضع الطهر من صنع الضمير مضافا الى الامور بين  
 في التفرقة والتخصيص فقل لا بينين بالذكور انما افترق بينهم الاتفاق  
 وقيل المراد باله خوين لاد وس والخرج وقوله بين اخوتكم واخوانكم وانها  
 الله في مخالفة حكمه ولا هال فيه لعلكم تعلمون على تقويم بالبر للذين  
 ان يستخرج قوم من قوم عسوان كجوا خبرا منهم ولا نساء كمن نساء عسوان  
 خبرا منهم اي لا يستخرج بعض المؤمنين المؤمنين من بعض اذ قد يكون المستخرج  
 منه خيرا عند الله فالناظر ولا تفرق محتق بالرجال لانه اما مفسد فافت به  
 فتنازع في الجح اجمع لقائهم كرايو وروا لقيام بالامور وظيفة الامور  
 كان لا الله للرجال قوامون على النشأ وحيث فتربا لقيبتين كعه  
 في حدة وعك واما على التعليل لاد كنفاء بذكر الرجال كمنهم  
 نوايح واختيار المجمع لاد لستعبد بغيره الجاهل مع عسى بامر الله  
 بالعدة والموجبة للشئ ولا خير لها لا غناء ولا سم عنه وقرار عسوا اذ

والمتنصف

والمتنصف ان يقرن صوابهم

والله نور واثبات



ان يكونوا عسكرا في الدنيا فليكن لهم هذا الخبر ولا يلهووا بالانكسار الى الدنيا  
 بعضهم بعضا فان المؤمنين كفروا بآية الله وتعالى فليكن لهم هذا الخبر ولا يلهووا  
 من فعل ما لا يستحق به التمسك فليكن لهم هذا الخبر ولا يلهووا بالانكسار الى الدنيا  
 ومنهم بعض بالضم ولا تنابذوا بالانكسار ولا يلهووا بالانكسار الى الدنيا  
 ولستون فان لستون محضون بغير لستون عرفا بغير لستون اسم النفس بعد  
 ولا بما بغير لستون المحضون بغير لستون ان بغير لستون بغير لستون  
 واشتقاقهم به والمراد به انهم منسوبة الى الكفر والفسق الى المؤمنين  
 خصوصا اذ روي ان لستون نزلت في صفية بنت حيي اذ روي الله ورسوله  
 فقال لستون لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون فقال لستون  
 فلستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 فسق وجمع منه وبينه وبين لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 هم الظالمون بوضع العصبية من معنى الطاعة وتبرير النفس للعدا  
 بالانكسار الى الدنيا ومنوا بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 لستون في كل ظن وبتأمل حق يعلم انه عراي لستون بغير لستون بغير لستون  
 اتباعه كالظن حيث لا يطع فيه العقل بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 كالظن في لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 وما يباح كالظن في لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 مستأفلا مودلا بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 من الوراثة كانت بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 عودا من لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 بالانكسار الى الدنيا بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 وفي الحديث لا تتبعوا عوادي المؤمنين فان من تتبع عواديهم تتبع الله  
 عودته حتى يفضحه ولو في جوف بثنيته ولا يقتل بغير لستون بغير لستون  
 بعضهم بعضا بالستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون

اخاك

الانكسار

اخاك بما بكرهه فان كان فيه فقد عتبه وان كان فيه فقد عتبه  
 احكم ان يا كل امرئ اخيه ميتا عتبه في ابناءه المعتكبين في عتبه  
 على الخسر وجهه مع مبالغاته لا مستغفرا لمقرروا لستون بغير لستون  
 للتعظيم وتعلق المحبة ما هو غايه لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 ومفعل الماء كولي اخا وميتا وتعلق ذلك بقوله فكيف هو تعلقا وتحقيقا  
 لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 انكاد كرهته ولا تتصاب عتبه على الخسر ولا في مستودع نافع  
 ولستون الله ان الله تواب رحيم لمن رغب ما رغب عنه وتاب ما فرط منه  
 والمبا لغه في التوابك بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 او لكثرة التوب عليهم ولا لكثرة ذنوبهم وولي لستون بغير لستون بغير لستون  
 الى رسول الله يتبع في اهلها ما كان لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 فاجروا لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 الى رسول الله قل لهما ما لي اراي خضرة النعم في اهلها ما كان لستون بغير لستون  
 لهما فقال انكما قد غبتما فنزلت بالانكسار الى الدنيا لستون بغير لستون بغير لستون  
 من ادم وحقا اذ خلقنا كل واحد منكم من ادم وحقا اذ خلقنا كل واحد منكم  
 للشفاعة بالثيب بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 شفوعا بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 ولستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 ولا في اذ والخذ بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 وقرش عارة وقصق بطن وها بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 بعضا للشفاعة بالانكسار الى الدنيا بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 ولستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون بغير لستون  
 وبتفاضل لا شخاص من اذ شرفا قليلا بغير لستون بغير لستون بغير لستون

في بعض النسخ  
 في بعض النسخ

الانكسار



من سوره الكهف الناس فليتنق الله وقال مر بالربا والناس انما للناس  
وجلا من تنقي كبر على الله وفاجر شقي هين على الله ان الله علمكم  
حبيب يبين اظنكم قال لا عراب انما نزلت في نفوس بني اسد فموا الى  
المدينة في سنة جدية واظهروا الشهادتين وكانوا يقولون لرسول الله  
استبناك باله فقال العيال ولم نقابل ذلك كما قالوا فلو كان يورث  
والصدقة ويمنون قل لم تمنوا اذ رزقنا تصديق مع ذبقة وطما سنية  
قلوب ولم يحصل لكم ولولا ما منتم على ليلنا باله شدة وفكر الحقائق  
كما دل عليه اخر السورة ولكن قولنا اسلمنا فان لا سدة لبقا وودعنا  
في السهم واظهرنا الشهادتين وترك الحادبة بين شعوبه وكانوا يظنوا  
ان يقولوا لا تقولوا اما ولكن قولنا اسلمنا اولم تمنوا ولكن اسلمنا قول  
منه الى هذا لظهور احترام الشهي عن القول باله والجد في سدة من هو وقفا  
فقد شرط اعتباره شرعا ولما يرضى ان يان في قلوبهم فوقيت لقولوا ان نزل  
من ضمير اى كقولنا اسلمنا ولم نطاع قلوبكم التستكم بعدوان تطبع  
الله ورسوله باله خذ صر وترك النفاق لا يلبسكم من اعمالكم وينقصكم  
من اجور ما شئتم لان لينا اذا نقص وقراء البصير باله ياء لتكمرا  
من ذلك وهو لغة عطفان اذ الله غفور لما فرط من المطيعين في حيم  
باله بفضل عيسى انا المؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله ثم يربوا  
لم يشكوا اذ رباب مطاع رايه اذا اوقعه في الشك مع الشبهة وفيه  
اشارة الى ما اوجب نفيا انما عنهم وشركه لا يشعار فان استرا طعنه  
ولا رتبنا في اعتبار ذلك فقط بل فيما ثبت يقبل في قولنا استقاموا  
وجاهدوا باله لهم وانفسهم في سبل الله في طاعة والمجاهدة باله الى  
ولاك نفس يصلح للعبادة المادية والمدينة باسرها اوليكها الصالحين  
والذين صدقوا في وعاءه وان قلنا انهم ان الله يبينكم اخبرون بيقولكم  
امنا اول الله يعلم ما في القلوب وما في الارواح والله بكل شئ عليم وكفى  
عليه

عليه خافية وهو يعلم انهم لا يسبحون وروى الله ما نزلت ولا به المتقدمة جانا  
وحلفوا انهم من موزون معتقدون فنزلت عنهم عليكم ان اسلموا بعدون  
باسم الله منهم عليكم مائة وهي النعمة التي لا تشيب مولى بها في نيلها اليه  
فان من يعق القلع لا ان المقصود بها قطع حاجته وقيل النعمة والنعمة عن  
المن قل لا تمنوا على اسدوا كما راى اسدوا مكر فتنبه بمنع الحافض اذ  
نصبت الفعل معقولا عيدا وبل الله عين عليكم ان هذا كبره وروى ما على ما  
رقت من مع ان الهداية لا يستلزم الا هتداء وفور من هديكم باله كروا  
هدىكم ان كنتم صادقين في اذ ما لا يان وجوابه عن ذوقه عليه قبله  
اي فله المنة عليكم وفي سياق رواية لطف وهو انهم لما سموا اما صد  
عنهم ايانا ومنوا به فنفى اذ ايان وسماه اسدوا ما بان قل عيون عليك  
يا من في الحقيقة اسدوا وليس يجدي ان يمن عليك بل ليرفع اذ عاوه  
ولا يان فله المنة عليهم بالهداية لا لحرمان الله يعلم في السموات  
ولا في الارض ما غاب فيها ولا الله بصير بما تعملون في سركم وعلا بينكم وكيف  
عني عني في عايركم وفور من كبريا لسا في رواية في الغيبة عن النبي بعد من  
سورة المجاز اعطى من اجور دد من اطاع الله تعالى وعصاه  
**سورة ق مكية وهي خمس واربعون آية**  
**بسم الله الرحمن الرحيم**  
ق والقرآن المجيد اكملوه فيه كما ترون في ص والمجيد والحمد لله  
على ما لا يكتف رولا نذكره المجيد اوله ثم علم معاينه وامثل لكامة  
مجيد بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم انما لا يفتهم بالمبين من عجب  
وهو ان منذرهم احد من جنسهم وقرى ابناء جلدتهم فقال الكافرون هذا  
منى عجيب حكاية لتعجبهم وهذا اشادة الى اختيار الله محمد المرسل الى  
واضا ذكرهم في اظهاوه له شعاعا ببعثهم لهذا المظاهرة الشجيرة  
على كفرهم بل الله عطف لتعجبهم من الوفاة والمبالغة فيه بوضع الظاهر



موضع ضيقهم وحكاية الحجة فيهم بها ان كان ولا شارة الى مخرجهم في  
 ما بعد او نحو ذلك انما شارة الى محذور في ذلك عليه في ذلك ثم يرد  
 او تفصيله لانه اذ لم يرد ذلك ولا شارة الى محذور في ذلك فليس عليه  
 مثلهم والثاني استقصاء القدرة في الله تعالى فلو كان ما يشاء من  
 من صيغته انما ممتنا وكما تراه اي ان يرجع اذا امتنا وصيرنا تراثا واما  
 على المحذور قوله ذلك يرجع بعد عن الله تعالى اوله في كتاب  
 وقبل الرجوع بعن الرجوع قد علمنا ما تنقص لا ومن مناهم ما تارة كل من  
 اجسادهم موتاهم وهو رد ولا يستوعبهم با راحة ما هو لا يصلح  
 وقيل ان جواب المقسم وذلك من محذور لفظ الكلام في عينا كتاب  
 حفيظ حافظ لتفاصيل الامور منها في كل ما او محذور من التغيير والبراديات  
 غنيل علمه بتفاصيل الامور منها في كل ما او محذور من التغيير والبراديات  
 او كما قيل علمه بها في قوله في الرجوع المحذور عند بل كذا في الحق بعن  
 والنبوة الثانية في المحذور في النبي والقرآن لما جاء في قوله تعالى  
 فلهما في امر من مضطرب من مرجع الخاتم في صيغته لاذ جرح ذلك  
 فلهما تارة الله شاعروا تارة الله ساخر وتارة الله كاهن وقلم  
 ينظر احيى كروا بالبعث الى السماء ففرهم الى انا وقدرة الله تعالى  
 في خلق العالم كيف بيناها ورفعاها بدموعهم ورفعاها بالكرامات  
 وما لها من فرج فتوق بان خلقها ملكا من ملة صيغة الربا والادب  
 مدناها بسطناها والقيتها فيها وليس في جبالها ثابت ولانها  
 فيها من كل ذرة من كل صنف من كل صنف في صفة وذكرى كل عبد من  
 راجع الى ربه متفكر في بديع صيغته وما عايناه في اعمال المذكرة  
 معنى وان لا يتفصلا على الفعل لا خير ونزلنا من السماء ميا كما كنون  
 المنافع فاقبنا بين جنات استحيانا واغمارا وحيت الحصيد في  
 الاربع الذي من شأنه ان يخصص كالبر والنعيم والخلق باسقاط  
 طوار

طوار او حرام من اسسقت الشاة اذا حبست فيكون من افضل فهو فاعل  
 وفادها بالكرامات او تفادها وكثرة منافعها وفرة باسقاطات  
 لا جلا القاف لها طلع فضيل منضود وبعضه في بعض المواد تراكم  
 الطلع وكثرة ما فيها من التمرود قال للعباد علة لا شئنا او عسنا  
 فان لا نبات وذن فاحييتا به بذلك الماء بكرة ميتا ايضا جنانا  
 لا غناء فيها كذا الخرج كاحييت هذه البكرة يكون في جميع اجناس  
 بعد موتهم كذبت قبلهم قوم نوح وامها باليس وعمر وعاد و  
 في عود اذ اذ به اياه وقومه ليدبر ما قبل وما بعد واخوان لوط  
 اخوانه لا تهم كانوا اضرها به واصحابا اذ بكة وقوم شيع سابق في الحجر  
 والذقان كل كذب الرسل اي كل واحد وقوم منهم انما يتبعهم  
 وقران الفهم لا فاد لفظه الحق وعبد فوجب وحل عليه وعبد  
 وفيه تسلية لرسول الله وتهديتهم لاقبيل بالخلق لا اول الفجرنا  
 عزنا قبا حتى نجزع من عاكة من عبي ياره موادا ليرتد في عهده  
 والهمزة فيه لا كما بل هم في ليس من خلق جديد اي هم لا يتكروا  
 قدرتنا على الخلق لا بل قدرنا في خلقه وشبهه في خلق مناهة ذن  
 لما فيه من الكفة للعاكة وتشكيل الخلق الجديد لتعظيم شأنه وروا شعاع  
 بان الله على وجه غير متعارف ولا معقولا ولا خلقنا الا نشا ونعلم ما ليس  
 به نفسه ما تحييه به نفسه وهو ما يخطر بالبال والوسوسة القوي  
 الحق ومنها وسواس الحيل والضمير وما ان جعلت موصولة والباء مثلا  
 في صوت كذا ولذا نشا ان جعلت مصدرة والباء للتقدير في  
 اقرب اليه من جبل الوريد ونحن اعلم بحاله من كان لا قويا له من جبل الوريد  
 يجوز بقرئ الناس لقرئ الخبر لانه من جبه وجبل الوريد من ذل الغيب قال  
 والموت لا يفي في الوريد والجبل الغرق واما فانه للبيان والوريد  
 عرق في يكتيفان في صفحتي العنق في مقدمتها متصلا في الوريدين

ركنه انظر مع الموهبة  
 طبع فاداف شكوه  
 ذا فوط  
 الرتب بغير



يرون من الرأى الى وجهه وقيل سمي ويزيد لان الزود يودع لا يبتلى  
المتلقيان مقدرا بذكر او متعلق باقرب اى هو اعلم به الى م كل قريب حتى  
يتلقى اى يتلقون الحفيظان ما يتلقظ به وفيه ايدان بان عقي بعش  
استخفاط الملكين فانه اعلم منهما وتطلع على ما يحق عليها لكمة الحكة فيه  
وقد ضنته وهو ما فيه من تشديد شيط العبد المعصية وكذا اعتبار  
ولا على رغبته الجراء والزام الحكة يوم يقوم الاستهلال العبد  
الشغال فبعد اى غير العبد وغير النما لقبداى مقاعد كليس في  
ولا في الدلالة الكا عليه كقوله ولان وقبارها الغريب وقيل بطلان الفعل  
للاحد والمتعدد كقوله ولان بكة بعد ذلك يظهر ما يلفظ من قوله  
ما يرمى به فرفع ولا لغيره رقيب ملك برفق عليه عتيد بعد حاضره  
ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب او عقاب ولا حديث كاتبة لست ابر على  
البيان فاذا عمل حسنة كتبها ملكا ليعبى شرا واذ اعلم سيرة في  
صاحب العبد لصاحب المال دعه يتبع ساعته لعله يستحق ويستغفر  
وجاءت شكره الحق لما ذكر استبعادهم والبغى الجراء والراعي  
ذلك يستحق قدرته وعمله وعلمهم بانهم موقوفون ذلك عن غيرهم الحق  
وفيام الشاعة ونسبه على قدره بان عتيد عنه بلفظ المضى وشكره  
الموت شديد لانه هبة بالعقل والباء للتعبية كما في قوله جاء ذيب  
بمروء المعنى واحضر شكر الموت حقيقة ولا مبرر والموت الحق الحق  
الذي ينبغي ان يكون الموت والجزاء فان لا نشا خلق له او مثل الباء في  
يتنق بالحق وقر شكره الحق بالموت على انها البنية اقبضت الحق  
ولا مستغفرا له كانهما جادته او على ان الباء بعق مع وقبل شكره  
الحق شكره لانه وادنا منها اليه للشهيد وقدر شكر الموت ذلك اى  
الموت ما كنت منه تحيد تميل وتفر عنه والخطا بالاشارة  
في الموت بعق الحق البغى ذلك يوم الرعيدي وقت ذلك يوم

حق

تحقق العبد واجازه ولا يشارة الى مصداق في جهات كل نفس معها  
سابق وشهد ملكا لانه ما يسوقه ولا يشهد بعلمه او مكر ما مع  
للمنفين وقبل السابق كاتبة لست ولا تشهد كاتبة لست وقبل السابق  
نفسه او قربه والشهد جوارحه او اعماله ومحل معها النفس الحالى  
محل اضافته الى كاتبة المهر في كاتبة في عقله من على امارات النفس  
والخطا لكل نفس اذا ما اخذ ولا وله شغل في قوله فرة وكما في  
فكشفتا عنك غطاءك الغطاء الحاجب لا مورد للمعنى وهو الغفلة  
ولا نهك في الحشود لا لغيرها وقصور النظر عليها فبصره اليوم حين  
نا فذلروا الى ما مع ولا نصار وقبل الخطا بل يتيقن والمعنى كنت في عقله  
من امر الدنيا فكشفتا عنك غطاء الغفلة بالوحى وتعلم القرآن فله  
اليوم حين ترى ما لا يرون وتعلم ما لا يعلمون ويوتى ولا في كسر  
النساء وكما كانت على خطا بالنفس وقول قربه قال الملك الموكل عليه هذا  
ما لى عتيد هذا ما هو مكتوب عندي حاضرا لى او للشيطان الذي قبض  
له هذا ما عندي وفي ملكي عتيد لجهنم هبة انه لها باقوا الى امانه الى  
ان جعلت موصوفة فعتيد صفتها وان جعل موصولة فبذلها او خير  
بعد جوارحه عزوف القبا في جهنم كل كفا وخطا من الله للشيخ  
والشهاد والملكين من عتيد للنار او لوحيد وتنشئة الفاعل منزلة  
منزلة تنشئة الفعل وكبره كقوله فان تزجراني بالابن عفا انزجر  
وان تزعاني اخم عضا حشوا ولا لغيره بدار من فخر الناكيد على جوار  
الوصول جري الكرف وبوتن لانه قرة القين بالحق الحفيظ عتيد معاه  
الحق مناع الخير كثر المنع للمال عن حقوقه المفروضة وبطل المراد بالخير  
ولا سلة مرفون لانية نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بولخية عنه  
معتظا لم يرب شاك في الله وفي دينه الذي جعل مع الله الرأى  
اخر مبتدأ متعصم معنى الشرط وخبره فالتقية في العذاب الشديد

رسط  
لفظ

ان يرون الزود



او على ذمة المصنف او لانه الجنة بمعنى البستان هذا ما توعدون على اوصافها  
 والقوله ولا تشاؤوا الى الشوايل ومصدر الشايل لغت وفرد ابن كثير بالياء كقول  
 اواب دجاء الى الله بدل المتقين باعادة الجاء وحفظ ما فط الحروف  
 من خشي الى عز الغيب وجاء بقلب ميب بدل البديل او بدل من موص  
 اواب ولا يجوز ان يكون في حكمه لانه من لا يؤمن به او يفتوا به جاز اذا قلنا  
 على ما قيل يقال لهم ادخلوها فان من عصى الجحيم والافاعي في الفعل او  
 او للمفعول او صفة لمصدر اي خشيته ملتبسة بالغيب حيث ينبغي عقاب  
 وهو ما يسلو العقاب بعد غيب وهو ما لا عين لا يراه احد ويخص  
 الرق بالاشعار بانهم رجاو رحمة وخافوا عذابه وادبوا بهم بحسب  
 حشبه مع علمهم بسعة رحمة ووصف القليل لانه اذ لا عتبا  
 بوجوه الى الله بسلوهم من العذاب ودول النعم او مستلما  
 عليكم من الله وما يكنه ذلك يوم الخلود يوم تقدر الخلود كقولهم  
 خالدين لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد وهو ما لا يحيط به الهم  
 مما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وكما هو كمالنا  
 قبلهم قبل قولهم من هم اشد منهم بطش قوة كعدو فرعون  
 فتقربوا الى البلاء وخرقوا في البلاء وتقرؤا فيها او جالوا الى  
 كل مجال حذر الموتى فالقاء على ملاق الموتى وعلى كذا التعقيب  
 واصل التعقيب التيقن من الشئ واليقين من الشئ هو ما لا يخفى على احد  
 لهم من الله او من المصنف من قبل المصنف في تقبوا الهم كذا اي سادوا  
 في اسفارهم في بلاد القرون فخر واخبرها حق بتوقعوها من الله  
 وبغير الله فخر فتيقنوا على انه مردود فتيقنوا بالكره للتعقيب  
 ان يتنقب خلفا للغير الى كثرة الاستبراح فيقتادهم فخر  
 ما اكبرهم ان في ذلك فباذكر في هذه السورة لذكر في التكرار لمن كان  
 له قلب اي قلب داع يتفكر في حقايقه او الذي السمع او الذي

الله

او بغير كل كفا ومكون القيا تكريرا للتاكيد ومفعول المضارع  
 فالقيا قال قريشه او الشيطان الحقيقي له وانما استوفت كاسنا  
 الجمل المولدة في حكاية والتقاؤل فانه جواب لجنوده اذ عليه ربنا ما اظفته  
 كان الكافر قال هو اظف في فقال ربنا ما اظفته بخبره وروى فانها  
 واجبة للعطف على قبله للرد على الجحيم من مفرها في الحقيق  
 محيي كل نفس مع الملكين وقول قريشه ولكن كان في ضلوك بعيدا عنتم  
 عليه فان دعوا للشيطان انما ابترت فخر كان تحت الراي ما يدر الى الفجر  
 كما قال وما كان لي عليكم سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم قال اي  
 الله تعالى لا تخشوا الله في موقع الحب فانه لا فرق فيه وهو شيا  
 مثل ذلك وقد قدرت البكرة لرعيد على الطعنة في كتيبي على السيف  
 وسلي فخر شجرة وهو ما فيه تعليل انتهى اي لا تخشوا الله في  
 باي او دعوتكم وادبوا فخره او دعوتكم على ان قد عصى بغيركم  
 بالبر عبد حاله والفعل واقعا على قوله ما يبدل القول لذي اي بوقوع  
 الخلف فيه فلا تظنوا ان ابدل وعبدى وعقوب بعض المذنبين لبعض  
 ولا ميبا لمبى البتة فان ذلك العفو تدرك على بعض العبد وما  
 انا بظلام للعبيد فاعذب من يدرى تقديبه يوم تقوم الحشم  
 هل امتلأت وتقول هل من مزيد سؤال وجواب جي بها للتيسير في التفر  
 ولتلقى انما مع اتياعها تطلع فيها الجنة والنايس فوجا فحق تملأ  
 لقوله لا تملأون ولا تهاوا في التبعة بحب برها من يدرها وقبرها فخر اي  
 انها من شدة وفيها وحدها وتنبهها بالعقبا كالمستكره لهم او الط  
 لونا دهم وقرنا فيع والبر بقر البلاء والمزبها ما مصلها كالجيد ومفعول  
 كالبيع ويوم مقتدا ذكر او طرفا في فخره كذا تشاؤوا اليه فلا يفتقر  
 الى تقدير مفعول ولا لغت الجنة للمتقين قربت لهم غير بعيد مكانا  
 غير بعيد ويجوز ان يكون حاله وتكرره لانه صفة محذرة في شيا غير بعيد

المجوع







انما نؤمنون لصداق ولان الدين لواقع جوب القسم كانه امتدادا  
 على من لا مشية له العجبة الخالفة لمقتضى الطبيعة على اقتداره  
 على البعثة الموعود وما موصولة او مصدرة والدين الجزاء والواقع الحال  
 والسماء ذات الجبل ذات الطرائق والمراد لها الطرائق المحسوسة التي هي  
 من الكواكب والمقنونة التي تسلكها النظار ويتوصل اليها المعاني  
 والصور فانها الطرائق لا وانها ترتبها كما ترتب الموشى طرائق الوشى  
 مع خيكة كطريقة وطرق وجبال كمال ومثل ذلك الجبال كالشجر  
 والجبال كالبل والجبال كالتيك والجبال كالجبل والجبال كالتيك  
 والجبال كالبراق لتيك في قوله تعالى في الرسول وهو قوله تارة لانه  
 شاعروا دة لانه ساجد وتارة لانه مجنون لاد في القرآن والقيمة او ان  
 الدنيا فاعلم المنكدة في هذا القسم يشبه اقوالهم في اخذوها دة  
 اعزها بالطرائق المتشابهة في تباعدها واختلافها في احوالها  
 من انك تضر عنه والضمير للرسول والقرآن لولا ان كان في حرف اذ  
 اشده وكانه وصفت بالنسبة اليه او به في حرف في علم الله وقضائه  
 وبجى انك الضمير للمقول على معنى يصدق ذلك في افعاله القول المختلف  
 وتبنيه كقوله ينفون عن اكل شرباى يصدقنا ههنا وهم وقرأ  
 اكل الفقه اى من اقل الناس وهم في شرباى يصدقنا ههنا وهم وقرأ  
 قيل الخواصون والذاتون من اصحاب القول المختلف واصله الدعاء  
 بالقتل اخرى جرى اللعن الذين هم في عرفة في جهنم يجرى سائر  
 غافلون عما امروا به يستلون ايات يوم الدين اى فيقولون يوم الدين  
 اى وقوعه وقرأ ايات بالكتب ويومهم على النار يفتنون يخرجون  
 جواب للسؤال اى يقع يومهم على النار يفتنون اى هو يومهم  
 يفتنون وفتح يومه لا مثالا الى جهنم ويومهم لانه قرأ بالقرآن ذوقوا  
 فتيكم اى مقول لهم هذا القول هذا الذي كنتم به تستعجلون

هذا العبد

طوبى لهما

هذا العبد اب ومحمد بن عبد الله من فتيكم والذين صنفه المتقين  
 في جنات وعيون اخدين ما انهم وديهم قائلين لما اعطاهم رامين  
 به من انهم ان كل ما اتيهم من مرضى متلقى بالقول انهم كانوا قبل  
 ذلك محبين قرا حسنا اعمالهم وهو قبل لا يستحقهم ذلك  
 كانوا قبل ذلك من الليل ما يجمعون تقربا وحسانهم وما من اي  
 يجمعون في طائفة من الليل او يجمعون ههنا قليلا او مصدرة  
 او موصولة اى في قليل من الليل ههنا علم او ما يجمعون فيه لا يجمعون  
 لا يعمل فيما قبلها وحقه مبالغات لتقبل فيهم واستحقاقهم ذكر  
 ولتقبل والليل الذي هو وقت المسبات والجمع الذي هو المراد  
 من التوم وذباة ما وبالا سقار هم سيقفون اى انهم مع قولهم  
 وكثرة تمجدهم اذا استعزوا اخذوا في الاستغفار كما انهم استغفروا في  
 ليهم الجايز في بناء الفعل على الضمير اشعار بانهم احقوا بذلك  
 لعفوا عنهم با لله وحسبتهم منه وفي احوالهم حق نصيب يستوجبونه  
 على انفسهم تقربا الى الله واشفاقا على الناس المساكين والحق هو المستجيب  
 والمتعطف الذي يظن غيبا فغير الصدقة وفي الا رضايان للموفين  
 اى فيها ذلك انما هي المعاون والميول او وجوه ذلك من الرجو والسكنى  
 وارتفاع بعضها الماء واختلاف اجزائها في الكيفيات والخواص المنافع  
 ينال على وجه الصانع وعليه وقدرته وقدرته ووحده وفطرته  
 وفي انفسكم اى وفي انفسكم ايات لذيها في العالم شئ رة وفي ذلك  
 له نظير بل ذلك الله مع ما انفسه من الهيئات النافعة والمتنظرة  
 والكميات العجيبة والتمكن من ذلك فعل العجيبة واستنباط المنا  
 المختلفة واستجتماع الكمالات المتشعبة لاد بغير ذلك تنظر  
 من غير ذلك السماء ورفكم اسبابا بذكركم وتقديره وقيل المراد بالسماء  
 السحاب وبالرفق المطر فانه سبب رزاق وما تعدون من الثواب

يعبر

المعطر

عالم الجود العطاء

الوجه البسط

والله اعلم







وقال ساجد ربي هبنا جوارحنا ونجعلنا من عبيدك كانه جعلنا من عبيدك في الجوارح منسوبا الى  
 الجوارح وتورد في ذلك حصول ذلك باختياريه وسعيه وبقدر ما فاختاره و  
 وجنونا فبذلناهم في الدنيا فاعفناهم في الآخرة وهو عليهم ان ياتوا يوم  
 عليه من الكفر والعناد والجلل والحق في اختيارهم في عباد الله او ادسلنا  
 عليهم الرجح والحقيمت سماها عبيدا لانهما هلكتهم وقطعت ابرهم  
 ولا نالهم تنفع منفعه وهي الدبور والجنون والكنيا ما نالهم  
 من شئ انت عليه من عبيدك ولا جعلته كالرئيس كالرئيس من الرعية وهو  
 ربي في التقديرات وفي عود لادخل لهم عتقوا حتى تقبضوا قوله  
 عتقوا لانه ذكر ثلثة ايام فعتقوا عن ابرهم فاستبكر واعن امثاله  
 فاختارهم المتابعة الى العباد بعد ذلك وقرأ الكشاف في الصفة في  
 المرة من المتعق وهم ينظرون للبر فانها جاءتهم معاينة بالشارع كما  
 استطاعوا في قيامه فاصبحوا في دارهم جاعلين وقيل هو قوله تعالى  
 به اذا عجزت ذنوبه وما كانوا مستصيرين فمتن من قوله وفيه نوع اي  
 واهلكنا قوم نوح لان ما قبله قبل عليه او افكر ويجوز ان يكون عطفا على محل  
 في عاد وبوبه قراءة في عرو وخرق والكشاف في الجوز قبل هؤلاء والكنيا  
 انهم كانوا قوما فاسقين خاسرين المستقامة بالكفر والعناد والسماء  
 بيتا هابا يدي بقوة والى المومنين لقاودون في السبع على  
 والمومنين والقاود على ذلك نفاق المومنين والسماء او ما بينهما من  
 ولا رضى ولا الرزق ولا رضى من شانهما هتدنا كما المستقيمة عليهم  
 فنعلم الماهدين اي نحن ومن كل شئ من ذلك جناس خلقنا من جناس  
 من عبيد لعلكم تتقون فتعلم ان التقديروا خواص المكنات والحب  
 بالثبات لا تقبل التقدد ولا نقا من فقر والى الله عفا به  
 بالايان والتمجيد ولا رمة الطاعة الى الكرمية نذر من عفا به  
 والتقديرات لانه ربي بين بين كونه منزه ام الله بالمعجزات ومسير  
 ما يجب

ما يجب ان يحذر عنه ولا يجعل مع الله اربا لفراده وعظم ما يجب ان يحذر عنه  
 اني لكم منه نذر مبين نكرير لتلك الكيد والذل مرتبة لعلكم لا تباينوا الطاعة والذل  
 على الا تشارك كنكادى ولا من مثل ذلك شادة الى كذبهم الى شتمهم  
 اياه ساجدا ومجونا وقوله يا اي الذين من قبلهم من رسول الله قالوا ساجد  
 او مجنون كالنقير له ولا يجوز نفسه يا اي او ما يقصد به لا ما بعد الناف  
 لا جعلنا قبلها انما اصوابه كان ذلك ولين ذلك حرج منهم اي بعضهم  
 بعضنا بهذا القول حتى قالوا جميعا بل هم قوم طاغوت اصراع الشقي  
 جاءهم لتباعدنا بهم الى ان الحايح لهم على هذا القول انما انهم في الطاعة  
 الحامل عليه فقول عنهم فاعرض عن محاد لثمت بعد ما كثر عليهم الدعوة فابوا  
 له صراحا لعنادي في انك تعلم على لا عارض بعد ما بطلت جهلك في اليد  
 فذكر ذلك في التذكير والموعظة فان الذي سفع المومنين من قدام الله  
 ايمانه او قراخ فلانها يزداد بها بصير وبما خلقت الجن والانس لا ليصيدهم  
 لما خلقهم على صفة من وجهة الى العبادات مغلبة لاجل جعل خلقهم مغتبا  
 مبالغة في ذلك فلو لم يظاهروا مع الله لعل عنده لثاني ظاهر قوله فليقدروا ان  
 لهم كبريا والى ذلك من قبل معناه لانه لينا وهو بالعبادة والى ذلك نواعب  
 ما اردت منهم من رزق وما اردت ان يطيعوا اي بالربان اضركم في تحصيل  
 رزق في مشيئة الله وما اردت ان يعبده كالخلق في الله والمؤمنين به او الماردان بين  
 ان شانه مع عباده ليشان الشادة مع عبده فانهم انما يملكونهم ليستعينوا  
 في تحصيل ما يشاءهم ويحتمل ان يقدر فيكون عتق قوله ولا رسلكم عليه  
 اجمالا ان الله هو المزيق الذي يوزق كل ما يقدر الى الرزق وفيه ايماء  
 باستغنائه عنه وقوله اي انا الرزاق ذو القدر المتين شديد العقوبة  
 وقوله المتين بالجر صفة للقوة فان للذين ظلموا في انفسهم المومنين المومنين  
 بالالكذب نصيبا من العذاب مثل انهم اصحابهم مثل نصيبنا وهو انهم المومنين  
 وهو اخوة من قاسمة الشقاة لما باليد فانه المومنين هو المومنين العظم

ما يجب ان يحذر عنه ولا يجعل مع الله اربا لفراده وعظم ما يجب ان يحذر عنه  
 اني لكم منه نذر مبين نكرير لتلك الكيد والذل مرتبة لعلكم لا تباينوا الطاعة والذل  
 على الا تشارك كنكادى ولا من مثل ذلك شادة الى كذبهم الى شتمهم  
 اياه ساجدا ومجونا وقوله يا اي الذين من قبلهم من رسول الله قالوا ساجد  
 او مجنون كالنقير له ولا يجوز نفسه يا اي او ما يقصد به لا ما بعد الناف  
 لا جعلنا قبلها انما اصوابه كان ذلك ولين ذلك حرج منهم اي بعضهم  
 بعضنا بهذا القول حتى قالوا جميعا بل هم قوم طاغوت اصراع الشقي  
 جاءهم لتباعدنا بهم الى ان الحايح لهم على هذا القول انما انهم في الطاعة  
 الحامل عليه فقول عنهم فاعرض عن محاد لثمت بعد ما كثر عليهم الدعوة فابوا  
 له صراحا لعنادي في انك تعلم على لا عارض بعد ما بطلت جهلك في اليد  
 فذكر ذلك في التذكير والموعظة فان الذي سفع المومنين من قدام الله  
 ايمانه او قراخ فلانها يزداد بها بصير وبما خلقت الجن والانس لا ليصيدهم  
 لما خلقهم على صفة من وجهة الى العبادات مغلبة لاجل جعل خلقهم مغتبا  
 مبالغة في ذلك فلو لم يظاهروا مع الله لعل عنده لثاني ظاهر قوله فليقدروا ان  
 لهم كبريا والى ذلك من قبل معناه لانه لينا وهو بالعبادة والى ذلك نواعب  
 ما اردت منهم من رزق وما اردت ان يطيعوا اي بالربان اضركم في تحصيل  
 رزق في مشيئة الله وما اردت ان يعبده كالخلق في الله والمؤمنين به او الماردان بين  
 ان شانه مع عباده ليشان الشادة مع عبده فانهم انما يملكونهم ليستعينوا  
 في تحصيل ما يشاءهم ويحتمل ان يقدر فيكون عتق قوله ولا رسلكم عليه  
 اجمالا ان الله هو المزيق الذي يوزق كل ما يقدر الى الرزق وفيه ايماء  
 باستغنائه عنه وقوله اي انا الرزاق ذو القدر المتين شديد العقوبة  
 وقوله المتين بالجر صفة للقوة فان للذين ظلموا في انفسهم المومنين المومنين  
 بالالكذب نصيبا من العذاب مثل انهم اصحابهم مثل نصيبنا وهو انهم المومنين  
 وهو اخوة من قاسمة الشقاة لما باليد فانه المومنين هو المومنين العظم



المات فله يستجيبون جوابهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين فويل  
 للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون في يوم القيمة او يوم نبتع النسيئة  
 من قراء سورة والذاريات اعطاه الله غير حسيبا بعد كل شيء هبته  
 في الدنيا سورة والطور مكية تسع اوتمان واربعون اية  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 والطور بربر طوس سينر وهو جبل عظيم وسبح فيها موسي ام كلثوم الله  
 ولطوى بالسمانية لجل او طار من افق الى افق الى حضيض الواد  
 او من عالم الغيب الى عالم الشهادة وكما ان طوى يكون في السطر تبت  
 الحروف المكتوبة والمراد به القرآن او ما كتبه الله في اللوح المحفوظ والى  
 موسى او ما في قلوب اوليائه من المعاني والمحكم او ما يكتبه الحفظة في ربي  
 من شهود ودرق الجليل الذي يكتب فيه اسمعيل ما كتبه في الكتاب في تلكها  
 للمتخلم ذلك شعابا بها البسامة المتعاد في ما بين الناس والبيت المحمود  
 بعق الكعبة وعانة بالمحاج والعمار والمجاهدين او الضحاح وهو السما  
 والواحدة وعمرانه كثرة عايشته من المدة بكة او قلب المؤمن وعارته بالمعزة  
 وذلك من ذلك لتقف المرفوع بعق السماء والجليل في ربي المحمود  
 المحيط او الموقد من قوله واذ الاله اسجيت روي ان الله يجعل يوم القيمة  
 والبحار نارا يستجير بها جهنم والخلط من الشجر وهو الخليلط اعلى  
 ذلك الواقع لنا ذل قاله في دفعه برفعه ووجه ذلك من ذلك من ذلك  
 المقصود على ذلك انها تعود تدل على القدرة الله حكيمه ومقدره  
 وصنط اعمال العباد للجهاد في يومهم والسماء من انضطر والموت وتزد  
 في الجبي والذاريات بعق تحرك في تمح وديوم طرقت شير الجبال سبرا  
 اي متسبوع من وجه ذلك من فتنه كبريا في قبل يومئذ للمكذابين اي اذا وقع  
 ذلك في يوم القيمة الذين هم في حوض بلقيس اي في الحوض في الباطن في يومئذ  
 الى نار جهنم دعا في يومئذ اليها بعق بان تفعل ايهم الى اعناقهم  
 وجمع

اية في السور

وجمع نواصيهم الى اقدامهم في دعوتهم الى النار وقرا به عن من الرعا فيكون  
 دعاءه لا يعق من دعوتهم ويومئذ ينادون ان هذا الذي كنا نكذبكم به قبل ان  
 الانا الذي كنتم تكذبون اي في اليوم ذلكا في هذا الذي كنتم تقولون في  
 هذا سحر وهذا المصداق ايضا سحر وتقدم الجزالة المقصود بالانكار الى  
 امر الله في يومئذ هذا المصداق كنتم لا تصرون في الدنيا ما بطل عليه في  
 وتكم امسدا بصار كما شددت في الدنيا على من كفر عن دينه انما شكروا  
 اصليها فاصبر والاول في صبرها على اذ خلوها على اي وجه شئت من المصير  
 فانه لا يحصى كرمها سواء عليكم اي لك من الصبر عدده انما يحصى ما كنتم  
 تعلمون تعبدون لا سوا الله فانه لا كان الجزاء او الجوع كان والقصر عمن  
 في عدم النفع ان المتقين في جنات ويعبر في اية جنات في يومئذ في جنات  
 محضون بهم فاكهن متذقون بما انهم بهن وقور فكلين وفاكهون على رته  
 الجزاء لظرف لغو وفيها من عذابي عطف على انهم ان جعل ما يستل  
 او في جنات وصالها فاضا وقد استمر في الظرف والى الاله فاعل في  
 او مفعول او منهما كوا او شربا هيت اي اكلوا وشربا هيت او طفا وشربا  
 هيت اسطفا وهو التجمد تنقبض فيه ما كنتم تعلمون بسببه ليقبله  
 وقبل الله وادبر وما فاعل هيت والمعق هيت كما كنتم تعلمون اي جازع متكين  
 على سر ومصفوفة مصطفة موضوعة بعضها الى جنب بعض خذوا جناتهم  
 بحور عذبات الى التزوج في مفعول الى اول ذلك لفظا والى النسبة اذا المعنى  
 او اوجا بسببهن او لما في التزوج في مفعول الى اول ذلك لفظا والى النسبة اذا المعنى  
 او منوا على حياي خزانهم باذله في يومهم فيقاء للمؤمنين وقبل الله عذرا  
 الحقنا بهم وقوله واستبغثهم ذنوبهم بايمان اعراضا عن المؤمنين وقوله  
 ويعق ذنوبهم بالجمع وتم لنا والمبا لفة في كنهم والقصر فان الذنوب  
 تقع على الجسد الكثير وقوله لا يدرى ولا يتقناهم ذنوبهم اي جعلناهم  
 لهم في الدنيا وقبلناهم حال في الضيق والذل في الدنيا وكنهم للمتخلم









أمرهم سلك من تلقا إلى السماء يستمعون فيه صاعدين فيه إلى كلام  
الملكوت وما يوحى إليهم فاعلموا الغيب حتى يعلموا ما هم كانوا في زمان مسعورين  
بسلطان من تحت نعمة واضعة يصعد استماعهم أملة البسائر والكرامات  
فيه شافية لهم وأشعارا بأن من هذا دابة لا يعجز الحق  
فقد ان يترقى بروحه إلى عالم الملكوت فيطلع على الغيب أمرا سلام  
أجر على تبليغ الرسالة فهم من عظم من التزام غير منقولون محملون  
وليفعل فلذلك نهى عن اتباعه من عند الله الغيب اللوح المحفوظ  
المثبت هذه الغيبات فلم يكن من منه أم يرى دابة كذا وهو كبر  
في دار الندوة برسول الله فالذين كفرا فاجعل الله لهم والحضرة  
فيكون ومنعهم من جميع الغيب والشفيع على كبرهم والملك الذي على الله  
الموجب الحكم المذكور هو المكيدة هم الذين يحق لهم الكيد والعدو عليهم  
وبالأكيد وهو قتلهم بغير تدبير والمفلونون في الكيد كائنته  
فكذبه أي غلبته أم لهم إليه عبادته يعينهم ويحشرهم فعند الله  
سبحان الله عما يشركون فاعلموا أنهم أو شريك ما يشركونه  
يردوا كسفا قطعة من السماء سافطا يقولوا فوطط طغيانهم عنادهم  
سحابا فزكروهم هذا سحابا من كبر بعضنا على بعض وهو من قولهم  
فاسقط علينا كسفا من السماء فذنبهم حتى يذوقوا عذابهم الذي فيه  
يصعقون وهو عند النسخة الأولى وقراء يلقوا وقراء ابن عباس  
وعامهم يصعقون على المبني المصنوع من صفة أو اصعقه يوم  
لا يغني عنهم كبرهم شيئا أي شيئا من الزنا غنا في ردة العذر ولا هم  
ينصرون بمنعوا من غير الله وإن الذين ظلموا يحمل العو إلى من  
عذابا دون ذلك أحد وعذاب الآخرة وهو عذاب المقادير والمواعيد الدنيا  
كفيل بشيخ الحظ بسبع سنين ولكن كبرهم لا يعطين ذلك في  
الحكم وذكرا ما لهم ولا يغنيك في عبادهم فالك باعينا في حفظنا  
بحيث نراهم ونكلمهم ونوع العين لمخ الضمير المبالغة بكثرة أمينا

الحفظ

الحفظ وسبح بحمدك حين تقوم من أي مكان قمت وفيه مناميك إلى  
الصلوة وفي الليل تسبحه فاذن العباد فيه شوق على النفس والبعد  
الرباء ولذلك كرهه بالزجر وقدمه على الفعل وأدب بالزجر وإذا أدب  
الزجر من ليل الليل وقدره بالرفع أي في عبادها إذا غلبنا وخفيت على النبي  
من قرأ سورة الطور كان حقا على الله أن يوفيه من عذبه وإن شقته في  
**سورة النجم مكية وآياتها أخرى أو اثنتان وستون**

بسم الله الرحمن الرحيم

والنجم إذا هوى أقسم بحسن الظن أو بالربا فانه غلظت إذا غلظت  
يوم القيمة رواه عن ابن عباس فانه يقال امرئ غلظا بالرفع إذا سقط غلظا  
وهو بالضم إذا عذو وصعدا وبالجر من جحر القرآن إذا انزل والنبات  
إذا سقط على الأرض أو إذا نحيى إذا وقع على قلبه ماضل صاحبكم ما عدا  
هذه من الظاهر المستقيم والحظا لغيره وما غوى وما اعتقد بالطلوع والراد  
نفي ما يتسبب من اليه وما ينطق عن الهوى وما يصد بظن بالقرآن غلظا  
أن هو بالقرآن أو الذي ينطق به الله وهو في ربه روي عنه الله إليه  
وأخرج به عن أبيه جبريل عليه السلام وأجبت بالربا أي باليد باليد بغيره  
وما شئت الله وبما وبه فظن لا يخرج بكفر بالوحي والوحي عليه سديد  
القرآن ملك من قواه وهو جبريل فانه العاصية في آية الموراني روي  
أنه قال قرأ في قوله لوط ودفعها إلى السماء ثم قلبها وصاح صيحة يعمد  
فانحصر اجابتين دويرة حصاة في عقله ورأيه فاستوى واستقام  
على صوته الحقيقة التي خلف الله عليها قبل ما رآه أحد من الأنبياء في صورة  
عنه محمد مرتين مرة في السماء ومرة في ذلك ومن قبل استولى بقوة على ما  
جعل له من ماله وهو بالوحي أو على أفعال السماء والضمير لغير الله روي  
عن قتادة فغلق به وهو من العروجه بالرسول وهو روي أنه في ذلك  
فدنا من الرسول فكان أشعرا بأنا نخرج به غير منفصل عنه وتقرير الشدة

بالله

خرج



قوة فان التذلل ليس بشيء يرفع كبره في اللزوم والمجاهدة في طاعة الله  
والتذلل في قوله ولا تدع الى امر المعلق وكان جبريل كقولك هو في محقق  
وكذا زاد المسافة بينهما قاب قوسين مقدارها اولادني على تقدير كبر  
كقوله او يزدون والمقصود من ذلك ان يفتقدوا حقيقة تمامها  
ودعي اليه بنفي البعد المبين فادعي جبريل الى عبد الله محمد  
واضافه قبل الذكر كونه معلقا بقوله على ظهرها ما في جبريل  
وهو تفهيم للمعنى اوله الله عليه وقبل الضامير كلها لله تعالى وهو المعنى  
القول كاهل الرزاق ذو القوة المتين ودنو منه برفع مكانته و  
تفصيله من غير ان يصرح الى جبريل ان كان في الفؤاد ما داي ما داي  
ببصر من صورة جبريل اوله الله اي ما كذب بصره بما حكا له فاشرك في  
مسيرك اوله الله بالقلب ثم شغل من الى البصر او ما قال في اذه له ما داي لم  
ولما له كذا كان كاذبا لا يدرى بقلبه كما رآه بصره وقيل ما رآه بقلبه  
والمعنى انه لم يدرى بقلبه كاذبا وبذلك عليه السلام هل رآه بقلبه  
قال دانيته بقولدي وقوله من كذب او هتك او هتك ولم يشك فيه افعلا  
عليه يروي لفتح ادلوه عليه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من موي  
الناقة فان كلمة من المجادلين يروي ما عين صاحبه وقوله كذا فيهم  
ويعقوب فقرؤنه اي اقبلوه في المراء فقرأ دانيته فريته اي غلبته  
ولا فتجد منه مراء حقيقه اذا حجد وعلى تقدير الفعل معنى الغلبة  
فان المراءى والجا حد يقصدان بفعلها غلبته الخضم ولقد رآه  
نزلة اخرى مرة اخرى فعلة من النزول اقيمت مقام المرة ونصبت  
استعدادا بان الرتبة في هذه المرة كانت ايضا بنزول ودنو وكما  
في المراءى والذات ما سبق وقيل قد بين ولقد رآه فاذ له نزلة اخرى  
ومفسرنا على المصدر والمراد به نفي الرتبة عن المراء لا خيرة عند سيد  
المستفي التي ينهي المراء على الخلق واعمالهم او ينزل فوقها ويضعف

في تحنها

تحتملها ولعلها شبيهة بالتي هي في سورة البقرة والبقية في طاعتها ودوي  
مرفوعا عنها في السائر بالسابعة عندها جنة المأوى الجنة التي ياتي المتقون  
وارد في الشهادتين في الدنيا ما يعنى تعظيم وتكثير ما يغشاها بحيث  
لا يكتملها بغير ذلك يحصرها فيقول بغيرها الجنة الغفيرة الملاءمة بغيرها  
الله عندها ما راع البصر ما الى بصر رسول الله عماده وما طفي وما جاوره  
بل اشبه انما تصحها مستقيمة او ما عدل غريبة العجايب التي اوردتها  
وما جاوره لقد ادى في ايات ربه والكبرى اي والله لقد ادى الكبرى في اياته  
وعجايبه الملكية والذكرية لئلا يفرح وقد قبلها المعينة للمعنى  
بما داي فيهم في الكبرى صفة لا با على المفعول محذوفا في اياته او من  
مزبور في قوله لا تدع الى امر المعلق ومن ان الثالثة لا حركي في اصنام كانت  
لهم في الاوقات كانت لتتقيا لطايفا ولقرين يتخلل وهو فعله  
من لم يدرى انهم كانوا يلزومون عليها اي يطوفون وقوله الله عز وجل  
ودون من يعقوب الملك من اهل البيت على انه مني به لا من صرعه ومن كان  
يلتزم السوابق بالسفر يطعم الحاج والفرى سمره الغطفا كانوا  
يعبدونها فبعضها رسول الله خالين الى كيد فطهرها واصلاها  
تأمننا لا عن ومنات صفوة كانت لهديل وخرافة او لتقريب كذا  
فعله في مناه لاذ اقطعها فانهم كانوا يذبحون عندها للقرابين ومنه  
ميتي وقوله من كبر مناه مفعلة في التوبة كانت بسقطه في الاوقات  
متبركها وقوله في الثالثة لا حركي صفوان للتاكيد كقوله بطبر  
بجنا حية او لا حركي في النافذة في الرتبة الكبر الذم وله ولا تق  
انكاد لقولهم الملاءمة بغيرها الله وهو راء من استوطنها جنيا  
فمن بناه او هيكل الملاءمة وهو المفعول الثاني لقوله افرأيت ذلك  
اذا قسمة ضبري جائرة حيث جعلتم له ما تستكفون منه وفي قوله  
من الضمير وهو الجور لكنه كسر فاده لئلا يلبس الياء كما فعل في البصر

ما اليها

في قوله

في قوله











اسم الله العظيم  
 اقتربت الساعة واشتد القيوم وجان الكفاد ساء كواكب الله عم ليه  
 فاشتد القيوم قبل معناه يشق يوم القيمة ويؤبد لا ولا انه فرأى  
 وقد اشتد القيوم اقتربت الساعة وقد حصل من انشا اقترابها اشتد  
 والقيوم وحله وله بركاته يعجزوا عن قائلها وله عان بها ويقبلوا سحر  
 مستمطرد وهو يبدع على انهم رؤا قبله يا شاعري جنت او فناء  
 عجائز متتابعة خوف الود لكا وحكماء للفرغ يقول امروته فاستمر اذا  
 انكمت فاستحكر او شتبع واستمر اذا اشتد من عوانه او ماد  
 زاهبه يبقى وكذا زاد واستحقوا الهوانهم وانهم من لهم الشيطان فرح  
 بعض الظهور وذكرها بلقط النفي لا شعابا تها فاعادتهم القديمة كل امر  
 مستقر منه الى غاية فخذ لا افرص في الدنيا وشقاوة او سعة  
 في لا خرفة فان الشئ اذا انتهى الى غاية نبت واستقر وقد ابلغ  
 اي ومستقر عني استقرادها لك والرجع على انه صفة ذم ولا يعطوف

وغيره ايضا الفصل من السابعة  
كل ما لا يتفق في ان في انما  
فلا كان في قوله في العدة ثم نظروا الفرق وجبه  
سعد

تفصیل

۱۸۸۵



غلبت قوتي فاستنصرناستحقلي منهم وذلك لاجل بادس منهم فقد روي  
 ان الواحد منهم كان يلقاه فيعنفه حتى يحن خشياعليه فيقبل  
 ويقول اللهم اغفر لي قوتي فانهم لا يعلمون ففعلتوا بالابواب المتبار بها ومنهم من  
 منصب وهو بالغة وقيل لكثرة ولا خطايد وسيرة انفسها وقوة  
 ابن عامر ويحكي ففعلتوا بالشديد لكثرة ولا يراي في خيال ولا من عبي  
 وجعلنا لا رخص كاتها كانهما عيون متفجرة واصل وجنا عيون كانهما  
 فغير الجبال لفة فالتقى الماء ماء السماء وماء ولا رخص ولا الماء ان  
 والبرعين والماء ان يعلل المنة واوا على اخو قد قدر على قتلها  
 الله في ذلك غير نقاشا على ما قدرت وسويت وهاهنا قتلها  
 ونزل فضل قدرها اخرج روي في قدره الله وهو لا كره في  
 وعلمناه على ذلك لاجل ذات اخشاب عذبة ودسروها ام  
 هج دسار في الرسر وهو في الشد يدوي صفدا لتبينة رقيق  
 من حيثها كالشرع لها اودى مودها بحري باعيتا على ما اي محقق  
 يحفظنا جوارا لمن كان كراي فعلنا ذلك خرا لنيج لانه نعمة كرايها  
 فان كل نعمة من الله ودحة على امته ويحيا كراي على خرد الجار والمبا  
 والفعل الى الضمير وقوة لمن كراي الكافرين ولقد تراكها اي السنية  
 او لفعله لانه يفتيها لاذ شاع خبرها واشتهر فكل من كراي  
 وقوة من كراي على اصل وعنده بقليل الماء اذا ولا وعاءها فليفت  
 كان عذابي فندراستفهام تعظيم وعيد والشد يعمل للشد  
 والجمع ولقد يسترنا القرآن سترناه وحببناه في سترنا قته  
 للستر اذا دخلها للذكر فلا تكار ولا تعاط بان صرنا في انواع  
 الموعظة والعباد والمخاطبات لا ختصار وعذبة اللفظ فكل  
 من مدكر متعيط كنب عاذ فكيف كان عذابي ونذدوا نذرا في لهم  
 بالاعذار بل نذوله لا بل نذره في تعذيبهم انا انزلنا عليهم ويحيا  
 صهر

اكثر من كراي

كان خبرنا

صرنا بادا واشد الصنوت في يوم نحس شوهر مستقراستحق عليهم  
 حقنا هلكهم وعلى يعطهم كبرهم وصبرهم فلم يبق من اهلها احد الا اشتد  
 مرارة وكان يوم الاربعة اهل المشرك منزع والناس يلقطهم روي  
 انهم دخلوا في الشخاب والحفر وشد بعضهم ببعض فنزع عنهم الرخ  
 منها وقصر عنهم موني كانهم اعجاز نخل منقير اصول نخل منقير  
 عن معادسه ساقط على الارض وقيل شربوا ابالا اعجاز لا نزل الرخ  
 طيرت رؤسهم وقطعت اجسامهم وتذكر منقير النخل على اللفظ  
 والنايت في قوله اعجاز نخل فاقية للمعنى فكيف كان عذابي ونذ  
 كرهه للشرير وقيل لا والاماني فيهم في الدنيا والنايتا يحق بها  
 في رة خرة كان ايضا في قصصهم لنقد بقم عند الحرجي في الحيا الدنيا  
 ولعنبا لا خرة اخرى ولقد استرنا القرآن للذكر فكل من كراي  
 عود بالشد باله نذرا والموعظة او الرسل فكلوا البشرا حيا  
 من حيثها او من حيثها لا فضل لعليسا ولا نصيبه بفعل بقره ما بقون  
 وفي بالوقع على الاربعة وروى في الوجه للاستفهام واحدا منقير او  
 له او من احادهم دون اشراهم شيقه انا اذا القوم لوسيعرهم  
 كانهم عكسوا عليه فريثوا على قبا علم باه ما دنته على ركا ابتاعه  
 وقيل الشغل الجوده ومنه ناقة مسودة او لقي الذكر الكاثر الذي  
 عليه من شينها وخياها فحق منه بذلك بل هو كذا في شغل حله بطر  
 على لترفع علينا باعقابه سيقلون عدا عند رول العذاب هم ايام القية  
 من الكذا لراي شغل الذي حله مشورة على استكبابه في الحق وظننا للمبا  
 اصالح امن كذبة وقوة ابن عامر وقره سترنا على لا لنتا او حكاية  
 ما اجابهم طالا خير انا موسلوا الناقة من موهها وبعثوها فنته لهم  
 امضانا لهم فاد تقيهم فاستقل لهم ولا مطير على ايامهم وبشرهم  
 ان الماء قسيمة شيتهم مقسومة لاي يوم ولهم نور وبشرهم ليقايل

شسامة او شسوم

وروى في الخبر انهم كانوا يلقونهم في كل يوم  
 وروى في الخبر انهم كانوا يلقونهم في كل يوم

وتبصر ما يمنعون







وسعة ارضها والزهارة وقراء بسكون الماء وبضم النون والهاء  
وبضم النون وبسكون الراء جعاً نرو كاسد واسيد في مقود صدي  
في مكان مرقى وقراء مقاعد صدي في عند عليك مقيد مرقين عي  
من تلك امة في الملك ولا قنار بجيت انهم ذولا فقام عالنسي  
مرفق سودة والقمر في كل عي بعتنه الله تعالى في العباد ووجه كالمق  
**سورة الرحمن بكتبة او قدنية او مسجنية وهي ستة وسبعون آية**

بسم الله الرحمن الرحيم

الرحمن علم القرآن لما كانت السورة مقصورة على مقدار اليعقوبية  
ولا خروية صديها بالرقم فتم ما وصل اليعقوبية في  
والله تعالى بالقرآن يستزله وقلعه فانه اساس الدين وميثاق  
الشرع اعطى الرقي واعز الكيناهة عجاذه وشماله على خلقه  
مفيد لنفسه ومصدق لها انما يتبعه قوله خلق لا يشاكل البيان  
اباء بان خلق البشر وما اعتبر به من انزل الحبيب البيان وهو للتعبير  
عما في الضمير وفهام الغير لا أدركه لئلا يوحى وتعرف الحق وتعلم  
الشرع والقياس والجلال الثالث التي هي اخبار متراصة للرحمن العاطفة  
لجنتها على النج والتعبد للشمس والقمر بيان بحجبان محلي  
فقد روي بوجهها ومناذ لها ويشق بذلك امور الكائنات السقية  
وتختلف الفصول ولا وقا ويعلم النون والحب والصور لبيان  
الذي يتجمل اي بطلع والارض وسأله والشجر الذي له ساق  
يسجدان بنقاد ان يته فيما يربيهما طبعاً انقياداً لساكنات  
طوعاً كان حق انظم الجليلين ان لها اجري الشمس والقمر وسجدت  
ولتجمل الشمس والقمر والشمس والقمربانته والشمس والشمس يسجد  
ليطابق ما قبلها وما بعدها في انقضاءها بالرحمن فكشها جرداً عاماً  
على لا نقضاً لشيء اربان وضوحه بغيره غالياً وأدخاله لطف

بها

بينها لا شتر اكهما في الدلالة على ان ما تجسبه في قوتها لاولها العلوية  
والسفلية بتقديره وتبينه والبناء دفعها خلفها من جهة محلة ومثبة  
فانها مشاء افضية ومثل الحكاميه ومثل ملكه بكتبة وقراء بالرفع على اليتا  
وقضع الميزان للعدل بان وقراء على كل متقد مسجنية ودق كل ذي حق  
حقه حقاً منتظم امر العالم واستقام كافال عمرا للعدل قامت السموات  
ولا رمن انما يعرف به عقاب بولاسيا من ميزان او مكيال فيكون كانه  
ان وصفا المتاء بالرفعة من حيث انها مقدر القضايا وذلك قرار اراد في  
ولا رضى بافها ما يظهر به التفاد من الميزان والمقدار ويسوي به الحق  
والواجب لا تطفوا في الميزان لا يرض تطفوا في الميزان اي لا تفتروا  
ولا تجاؤوا ولا نقضوا وقراء تطفوا على اودة القول واليهما الودت  
بالقسط ذلك تحردوا الميزان ولا تنقصوه فان من حقد ان يسوي رته  
المقصود من ضويعه وتكريره مبالغة في التوضيحه به من اية حيث على  
وقراء لا تحردوا بفتح الراء وضم الياء وقراء على ان لا وصل ولا تحردوا  
في الميزان فخذ الجار واصل الفعل اليه ولا رضى وصغر ما خفضها  
مرفوعة لاد نام الحان وقراء نام كل ذي روى فيها في كنه ضرورتها  
يتفكر به والقول ان لا كرام او عبة والقمر حج كبر او كل ما يكرم اي يخط  
مزيل بسعيف وكبر في فاته ينتفع به كالمكرم كالجني والحب والقمر  
ذوال العصف كالحنطة والشجر في سائر ما يتغذى به ذوال العصف وذو  
النباتات الباسين كالتيين والريحان يعني المشقوم والارض من فرائهم  
اطيب ريحان الله وقراء من عاير والحب ذوال العصف والريحان اي خلق  
الحب والريحان انا حص اي اخص الحب ويحز من ايراد ذوال الريحان بعد  
المشاوره في كساي والريحان في الحقيق وماعاد ذلك بالرفع والباء في  
مرفوع والثلاثة وهو في قوله من الرفع فقلبت الارباء ولا رضى ثم حقت في  
وفاقلبت اوده بقاء للتحقيق في الارباء وكذا كذا في الخط للثقلين

بالنصب







وان قد تفران تنفذوا التعليم في السموات والارض فانفذوا التعليم  
فلكم تنفذون ولا تعلمون ان الله يبيته نفسه الله فتعرجون على ما فكر  
فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين والمأهله فالعفو  
مع كمال القعدة او ما نصيب المصاعيد العقلية والمعارف العقلية  
فينفذون في ما فوق السموات العلى يرسل عليكم اشراط الهيب  
وتحاشوا دخان قال يضيئ كضوء سراج السليط ليعمل الله فيه تحاشا  
او صغر مذاب يكسب على دوسهم وقوله ليس كثيرا فاطمأنتوا  
وتحاشوا الحطفا على نار ودافقه فيه ابو عمرو ويعيش في رواية وقوله  
تحيي مع غايين كتحيف فلو تنصرون فلو غشيت غاي فباي لاء ربكم  
تكنيان فان التبريد لطفه والتميز بين المطيع والكا بالجر ولاء نشقا  
من الكفاد فباي لاء ربكم فانما استنقت السماء فكانت دودة اخرى كتحف  
وقرئت بالرفع على ان النامة فيكون في البحر يدك قوله فليكن بعينه كحل  
بغرفة تحرك الغنائم او يمتد كثر كاليها من مذابة كالهـ وهو اسما  
ببعض به كالحل او هو وحده فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
ايها يكون بعد ذلك فيوم يدينهم تستنق السماء لا يبتل عن ذنبه اسما  
ولا جان لا يتم بعون سبهم وذلك من ما يخرج من قودهم وتجرده الى الله  
دودا دودا على ارضهم من قودهم واما قوله فليكن بعينه كحل  
وتنوع في بن جاسون في الجمع والاهاء لا شى باعتبار اللفظ فانه كانت  
لفظا تنقد رتبة فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين على عباد  
المؤمنين في هذا اليوم يعرفون سبهم وهم ما به يعلمون من  
اكتابة والحزن فيوجدوا النوامي وذلك قد امرهم بعبادتها وقيل يؤخذ  
بالنوامي تارة وبلا قد امرهم فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
تكنيها المحيرون بطوفون بينها بين الناديج فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
بلغ النهاية في الحارة ففتب عليهم او يستقون منه وقيل اني استقانا  
من الماء

طام المصنفات والرائة

تحيي

و يستنطق من غدا كيم كيم

امانة

مراد من قوله

من الماء واغنيها بالحليم فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
الذي يقف فيه العباد للحبيب وقيامه على احله فقام عليه فباي لاء ربكم  
مقام الحبيب عند رب العباد بالمعنيين فاضا الى الرب فباي لاء ربكم  
او دية مقام محم لبا لفة كقوله فخرته به لقطا ونفبت عنه مقام الله  
كالرجل للمعين جنتان جنة للمعانيك يبتني ولا خرى للمعانيك التي فان  
الحطاب للرفيق والمعنى لكل ما بين سما والكل واحد جنة لعقيدته  
واخرى لعملة وجنة لفضل الطاعة واخرى لترك المعاصي وجنة بئانه  
ولا خرى بفضله عليه او دية حانية وج حانية وكذا ما ما مشق  
فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
دول غصان جمع فن وهي الغصنة التي تشعب من فرع الشجر وتخصص  
بالذكر لانها التي تودق وتثمر ويعد ليل فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
عينان بجناحيه حيث شاء فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
السبيل فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
او دطب وباس فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
من ديباج تخييل ولا كان الباطن كذلك فالظنك بالظن بالبر وممكن من  
المعانيق او حال منهم لا من فخر في معنى الجمع وجنا الجنين لان قربان له  
القاعد المضطرب وحق اسم بعق جنتي وقوله بكم الحليم فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
تكنيان مملون في الجنان فان الجنان تلك على جناي هي الجنان فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
فيها فاما كن ولا قصور او في هذا الاء والمعدودة والجنين والجنين  
والفاكهة ولا فرش قاصد الطرف سماء قصير انفسا دهر على الجنين  
لم يظلمه من جن جنهم ولا جان لم يستول لا ينسب اناس والجنين  
جن وفيه دليل على ان الجن يظنون ويحاورون وقوله لكساى بضم الميم  
فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين  
البشرة وصفها فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين فباي لاء ربكم انكم ان لا تلتبه والتعدين

من الرتبة واما السطارة

عنه من قوله سطره كماله

بشرى بالمعقودين

فانك الجدة

بشرى







والطاعة بعد طهر الحق من غير التفتيم وتواضع او سبوا في حياة الفضائل  
والكفاية لولا نبياء فانهم مقدموا الهمم والبيان وهم الذين عرفوا حالهم  
وما لهم كقولنا الى النجم وشعري شعري واول الذين سبقوا الى الجنة الذين  
المقبولون في جنات النعيم الذين قربت درجاتهم في الجنة واعلمت مراتبهم  
ثمة في ذلك والذين قبل من اهل الجنة اي هم كبرهم الا الذين يعني انهم التفتيم  
من لدن ادم الى محمد عليه السلام وقبل من اهل الجنة يعني امة محمد واول النجم  
ذلك قوله واما ان مقتضى كثرة من على سائر اهل الجنة ان يكون سبوا سائر اهل  
الجنة سبوا في هذه الدنيا وتايعوا هذه الكثرة تايعهم ولا يرد قوله  
في حق اصحاب اليمين ثمة في ذلك والذين قبل من اهل الجنة لا تكثر في التفتيم  
لا تنافي في كثرة اهل الجنة واول النجم انما هي هذه الدنيا واستقامتها  
من النبل وهو القاطع على سيرة موصوفة جوارحها للضمير الجند وفيه الموصوفة  
المشوجة بالذهب مشككة بالندى واليا قوتها والمتواصلة من الوضوء  
وهو شيخ اليرغ متباين عليه متباين حاله من الضمير على سيرة  
يطوف عليهم الموصوفة ولذا في قوله من يفتون ابدا على هيئة الولا  
وطراواتهم باكتاب واداب في حال الشرف وغيره والكتاب ناء وادب عرفة  
ولا جرد طوم له ولا يربق ناء له ذلك وكا من في عين من غير ان يفتد على  
عنها الجار ولا يفتون ولا يفتون عقولهم اولا فيفتد شراهم ودر الكون  
بكر الازاء وقدره لا يفتد عن معنى لا يفتد عن اي لا يفتد قوتها كنه  
ما يفتد عن اي يفتد عن وادب طير ما يستهون يفتدون وجود عن  
عطف على ولدان وادب بناء محذوف الجراي وفيها اولهم حور وقرور الكساي  
بالجدة عطف على جنات بتقد برمضا اي هم في جنات ومضا جبرها حور على الكساي  
لان معنى بطوف عليهم ولدان محذوف بك كواي يفتون با كواي قربا بالنص على  
ويؤنون حورا كافتال اللؤلؤ المكنون المكنون عما يفتد في النفا  
جواب عما كان يفتون اي يفعل ذلك كنههم جوارحها بالهم لا يفتد على في النفا

بازر كجبه

جواب سوال

قد يري برده

74

بأطلا ولا تايها ولا منبئة الى ان يتم اعدا بقال لهم انتم ربه قيله الا قوله  
سلا ما سلا ما يبرل فقيه كقولنا يستهون فيها ربه سلا ما وصفته وبقوله  
عقودا لا يفتولوا سلا ما وصفته من التكرير لولا ان لا على فتشوا المستهون  
وقر سلا ما سلا ما على الحكاية واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين في سيرة محضون  
لا شك له من خضد الشوك اذا قطعه او مشي في غصنه من كنهه من خضد  
الغصن اذا نشأ اي باله وهو رطب وطلع وشجر يوز او غصن له وله  
انما كنهه طيبة لولا الحجة وقدره بالعين منقود نعيمه من سفل الى علو  
وظل من دود منبسط لا يتقلص ولا يتفاوت وعاء مشكوب ينسكب  
لهم ابن شا وادب نصيبا ومصبوبا بل كانه لقا لما شبه حال التابيعين في  
الشمع باكل ما يقتود به اهل المدن شبهة ما اصحاب اليمين باكل ما يتقن  
اهل البراري كرسعا بالالتفات بين الحالتين فالكثرة كنهه ولا جناس  
لا مقطوعة لا تنقطع في وقت ولا في موعده لا تمنع غفلة وارها بر حبه  
وحش من موعده وبيعة المقدما ومنقذ من رفقة وقبل النساء والفتاها  
انها على الا دايك وادب عليه قوله ناستا ناستا ناستا ناستا ناستا ناستا  
جديا من غير دابة ابتداء اذ اعادة وفي الحديث كذا التواني قبض في الدنيا  
عجايز شططا رقصا جعل الله بها ليكرا فترايا على عياله واحدا لها انا  
اذا واجهت وجدهم انكاد ان جعلناهم انكاد انكاد انكاد انكاد انكاد انكاد  
جمع عذوب وسكن دارة عرق ودروي عن نافع وعامه منلة توابا فان كان  
بنات ثلث وتلين كذا اذا واجهت واصحاب اليمين متعلق بنشأنا او جعلنا  
او صفة لا يكاد او جبر لحذوف عن قولنا او لقلنا ثمة في ذلك والذين قبل من اهل الجنة  
وهو على اليمين ربه في جنات واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال في مصور  
في حونا ودين في الميسام وجميع ما مشناه في الحارة وطل في محرم من دقان  
اسود يفعلون المحضد با دوك نور البطل ولا كبره ونا نافع تقي  
بذلك ما اوهم في الظل من ربه وسور طبع انهم كانوا اهل كنه متوفين منهم يمكن

سهر

عند من يفتد عن اي يفتد عن وادب طير ما يستهون يفتدون وجود عن عطف على ولدان وادب بناء محذوف الجراي وفيها اولهم حور وقرور الكساي

سعدت وشارون



من الملقى

وفیہ وعلیٰ بن عبدی



[illegible]

في الاصل

مع حضرت

من الا حداث فيكون نفسا بمعنى نيا ولا يطلبه الا المطهر في الكفر وهو المطهر  
 بالمطهر ومن المطهر من اظهره بمعنى طهره والمطهر اي نفسه ومنهم  
 بالاستغفار لهم ولا يلزم تنزيله في غير ما يلي من صفة الثالثة او اربعة  
 للقرآن وهو مصدق بقوله اي تنزل تنزيلا في هذا الحديث يعني القرآن انتم  
 مدعيون مشاهير ونسب كمن يهتدون لا يقرأ ايتين جانبه ولا يتصل في  
 منها ونايه ويحطونه وذكركم اي شكو ذكركم انكم كنتم اي بما حجة  
 حيث تنبؤوا الى الاقواء وقولكم انكم كنتم كنتم كنتم كنتم كنتم  
 اي بقولكم في حق القرآن انه سبحانه وشيخ في المطر انه من ان قالوا انكم اذا  
 بلغنا الحاقم اي النفس واستمر حينئذ ينظر من عالمكم والخطاب في حق الحاضر  
 والماضي ومخالفين ونحن اعلموا اليه الى المحضر منكم عترة العلم والحق  
 التي هي قوتى سبيلنا طلع ولكن لا تنصركم ولا تدكون كنه ما يجري  
 عليه فلو ان كنتم غير مدعين غير اثنين بغير الحقيقة او ملوك من قلوب  
 فدانته اذا ارادته واستعبدوا وصل التركيب لذلك وروا نقبا وجوه  
 ترجعوا للنفس الى عقوبها وهو عامل المطر في المحضض عليه لولا انكم  
 والثانية كبري لتأكيد وهو بما في خبرها دليل جوا الشرط والمعنى انتم  
 غير ملوكين غير اثنين كاذل عليه فكم فعلوا الله وتكذبكم بآياته انكم  
 صادقين في تعذيبكم فلو ان رجوعه لا وداح الى الله بعدلها الحقيق  
 فاما ان كان من المجرمين اي انكم كنتم في الصادقين فروع فله استراحة في  
 فروع بالقيم وفروع بالحرمة وانها كالتجلية المحرمة والمحبة الدائمة  
 ورجان ورواق طيب وجنة يقيم وان تستقيم واما ان كان من اصحاب اليمين  
 فكم كنتم كذا اصحاب اليمين من اصحاب اليمين ربه اخوانك يسلمون عليك  
 واما ان كان من المكذبين الضالين اي من اصحاب الشمال واما وصفهم بانها  
 رجوا عنها واستعادوا بما اوجب لهم ما اوجبكم به فنزل منهم ونصليهم  
 وذلك ما يجد في العبر من قوم النار ودخانها ان هذا اي الذي ذكر في

وذكره بالنصب

مكتبة

ای من منازل القمر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کالچر

و در جردن فی ابریم ملک مسلمانان

عبد السلام بن عبد الله















اسرار و کتابت

الحقیر

ان صم لا عالم انزله و ان هلكم في غير  
 سنه و هو حبيبي و جليلها ان شينك صم  
 و ان صم لا عالم انزله و ان هلكم في غير  
 سنه و هو حبيبي و جليلها ان شينك صم



المظاهر منها ليدل على انقطع التتابع عندنا خلافاً له في حقيقة وما كان في ذلك  
 يستلحق اى الصوم لاي يوم من ايام رمضان او من ايام غيره من ايام السنة  
 ودعاء في الفطر ان يجعل الله في هذه الفطرات مسكناً مستقراً من ايام  
 وسوائته وهو بطلان ذلك لانه لا يخلو في الكفارة وجنسها  
 في الفطرة وقال ابو جعفر يعطى كل مسكين نصف صاع من ثمنه او صاعاً من ثمنه  
 والتماس مع الطعام اكتساباً من مع ولا يخرج من الجواز في ضاوى الطعام  
 كما قال ابو جعفر رحمه الله في بيان ذلك في التعليم لوكام وجملة الفقهاء  
 محلل بقوله لستم من اهل الله ورسول اى فرض ذلك لستم من اهل الله ورسوله  
 في قول من رايه ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم وذلك جرداً لانه  
 لا يجوز تقديراً ولكن اقرن الى الذين لا يقبلون اعداءكم وهو نظير قوله  
 ومن كفر فان الله غفار عليم ان الذين يجادلون الله ورسوله عباد  
 فان كانوا المتجادين في حد غير حلال خرافة يصنعون او يجنادون  
 حدوداً غير حدودها كيتوا كما كبت اخذوا واهلكوا واصل الكبت  
 الكبت الذين من قبلهم يعق كفاً وروى الماضية وقد نزلنا اياتاً مبينات  
 تتلى على من يدين الرسول وما جاء به ولكن اقرن عذاباً من بين يديهم  
 يوم يبعثهم الله الله مبدئهم اوباشاً اذكر جميعاً كلام لا ينفذ احد  
 غير مبعوثين او مبعوثين فينبغي ان يكونوا اى على رسول الله صلى الله عليه وآله  
 مشبهين الجاهلهم وقولهم لعنهم الله اخصيه الله اخطاه عدد الاربعة  
 منه شئ ونسوه لكثرة افعالهم به والله على كل شئ شهيد  
 عنه شئ الا ان الله يعلم ما في السعير وما في الارض وما في جوفها  
 ما يكون في جوف ثلثة ما يقع من ثلثة جوف ثلثة ويجوز ان يقدر هذا القول  
 بجوفى بمناجى ويجعل ثلثة صفة لها واستغفارها من الجوف وفى  
 ما لا يقع من الارض فان التبراع من روع الى الله عز وجل يشهد كل  
 احيان بطلان عليه ان هذا انهم روى الله بجهلهم اربعة عشر شاة

في قوله  
 وروى

وروى ابو جعفر

في قوله

في قوله عليه السلام لا تشبهوا فرعون ولا هود ولا نوح ولا عيسى ولا جبريل ولا  
 سائرهم وتخصوا العدة بنى ما يخصها من اوقية فان ولايته نزلت في تناسل  
 المناقبين اولادهم وقرابة الجحيم للموت والثلثة اقول لا قتاد ولا ان التثنية  
 لا بدله فاشترى كبرهان كالمثنا وعين وثالث يتوسط بينهما وقرابة ثلثة  
 بالثنية الى محال باضداد تناسلهم او بتأويل مجرى مبتدأ جين فلا ردى  
 من ذلك ولا ردى عما ذكره من احد ولا ثبوت ولا كثر كالثنية وما فوقها اولى  
 من مقام بقوله بجري بينهم وقوله يعق ولا اكثر بالرفع عطفاً على محال  
 او محال ردى ان جعلت لا نفى الجنس ايها كانوا فان طهر بالاشياء ليس  
 مكان حق يتفاوت باحتد ولا مكنة ثم ينسبهم بما عولوا به لله تعالى  
 لهم وقدره الما تحقونه من الخفاء ان الله بكل شئ عليم ان نسبة ذاته  
 المقتضية للعالم الى الكل على سبيل الترتيب الى الذين هو اعلى الجبروت  
 لما هو اعلى نزلت في اليهود والمناقبين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتعاضدون  
 باعينهم اذا رادوا المؤمنين فنهام رسول الله صلى الله عليه وآله والمثل فاعلم  
 بالاشياء والعدوان وعصية الرسول صلى الله عليه وآله ثم وعدان المؤمنين وقواص  
 بعصية الرسول صلى الله عليه وآله وينتجون وروى يعق وهو يقتلون  
 من الجحيم واذا جاء اول حبلوك بما لم يحملك به الله فيقول الشاؤم عليك يا قوم  
 صابراً والله سبحانه يقول وسلام على عباده الذين اصطفى ويقولون في الجحيم  
 فيما بينهم لو انهم بغينا الله بما يقول هذه بعثنا بذلك لو كان جبرئيل  
 حبيبهم حليم عذاباً بصلواتها لعلها من المصير حليمها انزلها الذين  
 امنوا اذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالهذين ولا عدواناً ومقصية الرسوات  
 كما يفعل المناقبون ويعرفون فلا تتناجوا بتناجوا بالهذين ولا تتقوى  
 ما يتفق من المؤمنين ولا تقاوم عصية الرسل ولا تقولوا لله الذي لا  
 تحسدون فيما تاتون وتذرون فانه مجازيكم عليه انما الجحيم الى الجحيم

في قوله

انهم صابرون



بالآثم والعدوان في الشيطان فانه المزين لها والحال على الجحور الذين آمنوا  
 يتوجههم لانها في كنية أصايتهم وليس الشيطان اول التناهي بضاد  
 بضاد المؤمنين شياء ولا باذن الله ولا بمشيئته وعلى الله فليتوكل  
 المؤمنون واديبا لو انهم ياتوا بالذين آمنوا اذا اهل اليكم نفسهم في  
 المجلس فتشعوا فيه وليفهم بعضكم عن بعض فلو لم افسح عني  
 شئ فترى تفاسيحا والمراد بالجلس <sup>سعد</sup> وسيد عليه قراءة عامم بالجمع  
 او مجلسا لولا الله فانهم كانوا يتضامون به شافيا على المفسر من وجوه على  
 اسما على كونه فافسحوا افسح الله لكم فيما يريدون ولتفسحوه من  
 المكان والوقت والصدور وغيرها ولذا قيل مشروفا <sup>من</sup> انتم وضوا للتوبة  
 ولما لم يجر به كصلوة وجاهدوا وتفعوا في المجلس فاشروا وادبره نافع  
 وابن عامر وعاصم بقم النبيين فيها يرفع الله للذين آمنوا شكره بالنصر  
 من الذنوب الدنيا والبراهم عرف الجنان في الارض والذين آمنوا العلم  
 ورجاء وترفع العلماء منهم خاصة ورجاءا بجموعهم العلم والوفاء  
 والعلم مع علوه رتبة يقتضوا العلم المقروض به مزيد فدية ولذا يفتي  
 بالعالم في دعاية وادبره ولا يفتي غيره وفي الحديث فضل العالم على  
 العابد افضل القليل على الكثير على سائر الكواكب والله بما تعملون خبير  
 متديان لم يمتثل الا مودا استكوهه يا ايها الذين آمنوا اذا انا جئناكم  
 فقبحوا بين يدي بخير صدقة فقصدها فادبرها مستعار من ليدرك  
 وفي هذا الا من تعظيم الرسول وادبره في الفقر والشرى عز وجل في  
 السور والميزتين المخلص والمنافق ومجدا عز وجل في الدنيا والخياف  
 في الله للندب الى اوجبه كنهه شيوخ بقوله وشفقتهم ان فقروا وهذا  
 وادبره في قوله ولم يتصل به نزوله وعلى ان في كتابه انه ما عمل واحد  
 غيري كان له ديار قصصه فكنت اذا ناجيته فقدت بسهم وعلى  
 القلم

عنا بغير الف

القول بالرجوع يكيد في فيه ولعلهم ينفقون لا غنيا مناجاة في هذه  
 بقائه اذ روي عنه لم يبق ردة عتيا وقيل لا ساعة ذلك ذلك والصدق  
 خير لكم وظهر اى انفسكم من التوبة وخيل لى وهو يتعربا لذنبه  
 لكن قوله كما فان لم تجددوا فان الله عفور رحيم اى لمن لم يجد حث في فضل  
 له في المناجاة بلا قصد في اذلى على الرجوع وشفقت ان تقدموا بين يدي  
 بحجكم صدقات اخفتم الفقر ونقصوا الصدقة واخفتم التقدم لما بينكم  
 الشيطان عليه الفقر وجمع الصدقات لجمع الخاطبين واكثره والتجاعي فان  
 لم تفعلوا وان بالله عليكم بان رخص يكون لا تفعلوه وفيه اشعار  
 بان لشقاقتهم ذنب تجاوز الله عنهم يادى منهم ما قام مقام توبتهم وادى  
 على بارها وقيل معنى اذ الاولون فافعلوا الصلوة والى الزكوة ولا تفطروا في  
 ادبارها واطيعوا الله ورسوله في سائر الامور فان للقيام بها كالحاجر للتعبد  
 في ذلك والله خير بما تعملون ظاهره اذ بانها الرتبة الى الذين تولوا الاولين  
 المولودين من عيسى الله عليهم يعق اليهود ما هم منهم ولا منكم ولا منكم ولا منكم  
 منا فيقولون عند يونس بن ذلك ويخلفون على الكذب وهو اداء ولا شدة  
 وهم يعطون ان المخاوف عليه كذب يخلفها لغو في هذا التقيد دليل على ان  
 الكذب يعم ما يعلم الخبز عده مطا بقته وما لا يعلم وروى انه في من فجرح  
 من حجة فقال بفضل عليكم وروى رجل قلبه خيرا وينظر بعين شيطان فذل  
 عبد الله بوج بنبل المنافق وكان اذ ذق فقال لم اعلم انك تستحق انك  
 ووصابك فغلب الله ما فعل ثم جاءه صاحباه فخلعوا فنزل لعنه الله ثم  
 حذبا شديدا من عاف العبد ونجا قيا منهم ساء ما كانوا يقولون فتم رواه على  
 سوء ولعل ولا صود واعليه انخذوا ايمانهم اى التي طلقوا بارا وقروا لكلى  
 الترى ظهوره جنة وفية دون دماهم واهولهم فصدوا عسى الله  
 فصدوا الناس في فلول اميهم عذوب الله بالتحريض والتشطط فاهم عذوب  
 مهين وعبدان بن صفا آخر لعذارهم وقيل لا ذل عند الفقر وهذا

في نسخ قديم العهد







عنه ما يصل القتل والجرح الى العذر

سورة الاحقاف  
وقد

واخرها لما استحسنوا ولا تهاوي اليها المومنين فانهم ايضا يحزنون  
ظنهم بها كتابه وتبينها الى القتل وعطفها على ايديهم من حيث ان يحزن  
المؤمنين مستبشرين بقتلهم فكانت استعلاؤهم فيه والجلالة ما لا تدرك  
المرقب وقدره ويحزنون من استشهاده وهو البليغ من التكرار وجلالة قدره  
التعظيم وتلك الاشياء خزانة ولا تحزنوا القدر فاعتبروا يا اولي الابصار  
فاستظفوا بها الى لهم فلو تغيدوا ولا تقعدوا على غيبتهم واستدلوا على ان  
المقياس حجة من حيث انه امر بالمعروف والنهي عن المنكر وعملوا على ان يكونوا  
من المشركين المقتضية له على قدره فانه في كونه لا يوجب ولا يوجب  
الله عليهم الجلاء والخروج من اوطانهم لعنبتهم في الدنيا بالقتل في  
كما فعل بنو قريظة ولهم في الاخرة عند الله استقامت انهم ان يحزنوا  
من غيب القتل لم يتحزنوا غيبه لا قرء ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله من  
يشاق الله فان الله شديد العقاب الا شهادة الى ما ذكرها ما فيهم وما  
كانوا يصيدونه وما هو معد لهم اذ لا خير ما قطعتم من لينة اي شئ  
قطعتم من لينة ففعلوا من اللين ويجمع على اللين وقيل من اللين ومضاهها  
واللينة والكريمة وجمعها لبيان انهم لم يتركوها القبول وانما فيه لينة  
باللينة فاعية على اصولها وقدره اضلها كيتفا بالقيمة على اذ لا يوجب  
كروهن في اذ الله في افره وليجزي الفاسقين على لينة وذات ففعلتم  
اذا ذن لكم في القتل ليجزىهم على فيهم بما غاظهم فيه روي انه  
من لما امر بقطع حيلهم قالوا يا محمد قد كنت ترى الفاسق في الاذن فابال  
قطع القتل ويحزنوا ففعلوا واستدل به على جواز هدم ديار الكفار وقطع  
استجابههم زيادة لغبطهم وما افاء الله على رسوله ما اعاده عليه في  
له روي عنه عليه فانه كان حقيقا بان يكون له الله تعالى خلقا لناس لعبادته  
وظلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فوجدوا بها كبر الى طبعهم من  
من يفي النفس من الكفرة فالوجه من عليه فاجزىهم بحسب ما اوجب

وهو

وهو سورة الاحقاف في كتاب ما يركب من الغيب كما غلب المراكبة على  
راكبه وذلك ان المراكبة في الغيب لا تدرك في الغيب كما كان على من يركب من المراكبة  
فستوا اليه وجاء خبره من الله فانه كتب له ما روي عن ابي بكر بن محمد  
قيل ان ذلك لم يعط الا نصا ومنه شيئا ولا فله كانت بهم حاجة في  
الله يستلطفه على من يشاء بقدر الرغب في قلوبهم والله على كل  
شئ قدير في فعل ما يريد تارة بالسابق والظاهر وتارة بغيرها  
ما افاء الله على رسوله من اهل القرى بيان لا قول ولا ذلك لم يعط عليه  
قلبه والرسول والذين القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل اختلف  
في قسمة الغني فقيل يندس بظهور الآية ويصرف سهم الله في غداة الكرم  
وساير المساجيد وقيل يخشون ذكر الله للتعظيم ويصرفون سهم الرسول  
الى اهل اموالهم على قول الى العاكمة ولا تقدر على قول الى مصالح المسلمين  
على قول وقيل يخشون الغنيمة فانه لم كان يخشون كذا ويصرفون الغنيمة  
روى ربيعة كما يشاء والآن على خلاف ذلك كذا يكون روي الى الذي حقه  
ان يكون للفقر وقولهم في دولة بالقاء دولة بين دولة غنياء  
منكم الدولة ما يتناولها الا غنياء ويصرفون بينهم كما كان في الجاهلية وقدر  
دولة بعض كذا يكون الذي ذاقوا في بينهم او اخذ عليه يكون بينهم  
وقدر هاتم دولة بالترفع على كان التامة الى كذا تقع دولة جاهلية  
وما اناكم الرسول وما اعطاكم من الغني لولا مرفق من لانه حالكم لا يفتكروا  
به لانه واجب الطاعة وما نهيكم عن اذن منه او غير انبائه فاستلوا  
عنه واتقوا الله في مخالفة ربي ان الله شديد العقاب لمن خالف  
للفقر والمهاجرين بيد من الذي القربى وما عطف عليه فان الذي سبني  
حقبا ومن اعطى غنياء ذوي الكبر خضعوا له بدل ما يبعد روي في  
بني النضير الذين لا يخرجوا من ديارهم واموالهم فانه كفار مكة اخبرهم  
واخذوا اموالهم فيتعون فضلا من الله ورضوانا حال عقبة لا يفتكروا



بما يريدونهم سائرهم ونصرفه في الله ورسوله بانفسهم ومنهم من لا  
هم الصادقون الذين ظهر صدقهم في ايمانهم والذين يتبعوا الدار  
والدارين عطف على المهاجرين والمراد بهم ولا نصفا كانت لهم المدينة والدار  
ومكنوا فيها من قبل المعنى يتبعوا الدار الهجرة ودار الله بما في هذا المقام الثاني  
والثالث الذي لا دل وعوض عنه الدار او يتبعوا الدار واخلصوا الى الله  
عنفتها قتيلا وما يادوا فيل سخطا المدينة بالانما لانه عطفه وخصيه  
منهم من قبل المهاجرين وقبل تقدير الكلام والذين يتبعوا الدار فيهم  
والذين يتبعون مهاجرا اليهم ولا ينقل عليهم ولا يجدون في صدقهم  
في انفسهم حاجة ما عمل عليه الحاجة كالطلب الخزانة والطلب الغنيمة  
ما ادنوا اما على المهاجرين من الفتي وغرة ويؤثرون على انفسهم وتقدر  
المهاجرين على انفسهم حقان فكان عند امرئان نزل في حجره ووجد في حجره  
احدهم ذلك كان لهم خصاصة حاجة من خصاصة الدنيا وهي فرجة وفيه  
شئ نفي حتى يحالفها فيما يغلب عليها من جيل الله ونفي فادرك  
هم المفلحون الغائبون بالثنا والاعمال والفتن والدار والذين جاهدوا  
منهم من الذين هاجروا بغير دين قوي لا سيرة ولا التبعون باحسان  
وهم المؤمنون بعد الفتن الى يوم القيمة فلهذا فلهذا لا تارة قد استغن  
جميع المؤمنين يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان  
اي لاخواننا الذين في الدين ولا يتعمل في قلوبنا غلو للذين استوا حقا لهم  
ربنا انك ارحم الراحمين فحق بان يجيبنا ربنا لانه تزلزل الذين نأخفون  
يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب يربوا الذين بينهم وبينهم اخوة  
والكفر والصدقة لا تلو لانه بين اخوتهم وبابهم ليخرج من حكم  
ولا يطيع فيكم في قتالكم او خذوا منكم احدا ليدلهم كما يقولون لعلنا نأمن  
لا يفعلون ذلك كما قال الذين اخبروا لا يخرجون معهم ولين قولوا لا يصح  
وكان ذلك فان ابن ربي واصحابه داسوا بنوا لثبوتهم لثبوتهم

ورب  
ذمت

واسم

وفيه دليل على صحة النبوة وما عدا الفناء ولين نصرهم على الفرض والتقدير  
ليكونوا ولا دبا وانما هم لا يصرون بعدل بخلافهم الله ولا ينفهم نصر المؤمنين  
او نفاقهم اذ صلب الفعليين يحمل الجرح لليهود ولا كبر الفتيان فحق لا نسف  
استدعيته اي اشد من هويته بصدد للفعل المبني للمفعول في صدقهم  
فانهم كانوا يهتدون بحافسهم من المؤمنين الله على ما يظهر من نفاق فان  
استنطقان بهتكم سبيلهم اذ رغبته ذلك بانهم قولا لا يفهمون ولا يبينون  
عظمة الله حق محضه حق خبيثه ويعلمون ان الله الحق بان يفتنوا فيهم  
لا يقايلوكم اليهود والمنافقون جميعا محققين ذلك في قري محضين  
بالدروب والخنادق ودمهم ودار جدير لفرط هبتهم وقور من عامر  
وايون جدارا واما الى اوعى وفحة الدار الى باء ستم بينهم شديد في  
لضعفهم وجبنهم فانه يشتد باسهم اذا حارب بعضهم بعضا بل  
لقد خذ الله الرعب في قلوبهم ولان المشايخ عجبين ولله عز وجل اذا  
حارب الله ورسوله يحاربهم جميعا متفقين محققين وقلوبهم شتى  
متفرقة لا فرق عقايدهم واختلاف مقاصدهم ذلك بانهم قولا لا يعقلون  
يا فيه غلوهم وصلواتهم وان شئت للقلوب يهتدون كما قيل  
الذين حاربهم اي مثل اليهود وكنل اهل البنية او يفتنوا في ان صحتهم  
اخر جوا قبل في الشبه او لم يكن من ايام الماضية قريبا في زمان قريب انقضا  
بمثل اذ لم يفرحوا بكونهم مثل اقوا وبالي امرهم سوء عاقبتهم كغيرهم في الدنيا  
ولهم عذاب ليم في دار جرة كمثل الشيطان الى مثل المنافقين في اعداء المؤمنين  
على الحق كمثل الشيطان اذ قال للاولين الكفر اعز على الكفر اعزها  
الما هو فلما كفر قال اني بري منك يتبرأ عنه مخافة ان يشاكره العباد  
ولم ينفعه ذلك كما قال اني اخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهم ما انما  
في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين والمراد من ذلك انهم لم ينجسوا  
ابن جوف لا يلبس يومئذ غلب الكفر اليوم من القاييس والى جاد كبر الكفر



وقيل لعل على الفجر ولا تتباد وقوله عاقبتهم بالرفع على أنها  
 خبر كان وقوله عالمات على أنه خبر كان وفي التناذر فأولئك  
 الذين آمنوا أنفوا الله ولن ينظر نفس قدمت لغير يوم القيامة  
 متناهية بليدة ولا تلتب كيوم ولا تخرج عن تلك ولا تتغير  
 ولا تتغير نفس فلا مستقلة لا نفس لنواظر فيما قد من لا خيرة  
 كأنه قال فلا نفس واحدة في ذلك فلا تفوا الله كبر لا أكيد ولا قل  
في أداء الواجبات لأنه مفرد للعمل والثاني بأن المحاديث لا تتراد بقوله  
أن الله خبر بما تفعلون وهو بالعبد على المعنى ولا تكون ألا الذين  
شوا الله حقه فأشبههم أنفهم فجعلهم ناسين لما حق لهم شعروا  
ما يفعلون ولم يفعلوا ما يجب لهم لأنهم بهم القيمة من الذي أشبههم  
أنفهم أولئك هم الفاضلون والكاملون في الفساد يستوى أصحا  
النار وأصحا الجنة والذين استكملوا أنفسهم فاستأهلوا الجنة والذين  
استقروا فاستحقوا النار والجحيم بما أصحبنا على أن المسلم يقول  
بأن أصحاب الجنة هم الفاضلون بالنعم لما أنزلنا هذا القرآن  
على جبل الربيع فأشبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
في قوله لما أنا عزنا الزمان لأنه لذلك عقبة بقوله وتلك الأمم التي نفس  
للناس لعلهم يتفكرون فإن لا شادة إليه والإيمان إليه والمراد بـ  
توبيخ الذين أشبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
وقلة تدبر والتمس للتحقق وقوله مصدق على رواه هو الله  
الذي لا إله إلا هو عالم الغيب الشهادة هو الرحمن الرحيم ما عاب  
الحسين من الجواهر القدسية وأحوالها وما أحضر من الحرام وعرضها  
وتقدم للعيب لتقدمه في الموجود وتعلق للعلم القديم بما المقدم  
والموجود لذلك والعلا بـ هو الله الذي لا إله إلا هو المالك  
القدس اليلخ في النزاهة بما يحي بفضا نا وقوله بالفخ لغة  
 فيه

فهو الرحمن

فيه السلام والتسوية من كل نفس بأنه مصدق للمصطفى للمصطفى المؤمن  
وأهله من قوله بالفخ بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
الحافظ كل شيء مفيع لما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
خلق على أداء واجباتها لهم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
ما يجب لهم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
من الله بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
لما يؤتي الشفاعة للمؤمنين المؤمنين بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
ألا كتاب في شيء هذه ولا سما وأحوالها فعلية بما شبههم بما شبههم  
له ولا سما الحسن لأنه ألا على بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
ولا رض لما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
لما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
سبح الله الرحمن الرحيم  
بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
بن أبي بنت فانه لما علم أن رسول الله يخبر أهل مكة كتب إليهم  
رسول الله بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
فمن جبريل م فبعث رسول الله عليها وعاد أوطى والزبير والفداء  
وأما من يؤيد بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
فأد كونها بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
رسول الله بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
من صحبته وكن أما بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
فأد أن أخذ عندهم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
رسول الله بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم بما شبههم  
 فيه

أو لا شركة

امرأة في جود من حلة

من الجحيم من الغش



بالمكانة واللباء فربما وادخا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية من فعل  
لا تتخذوا الا وصفا له وليا وجون على غير قوله فلا حاجة فيها الى ايراد  
اللعن ولا تمشروا على الا سمى دون الفعل وقد كثر ما جاء في كراهي ما لم  
فعل احيا الفيلين بجره الكسوف انما كراهي كراهي وهو كراهي ما لم  
البيان ان من قتلوا ابائهم وبكرهم بان يؤمنوا به وفيه تعذيب الجاهل في القات  
من الحكم الى العبية للمدة له على ما يرجح ان كان كسره حذو حذو على اوطا  
جهاد في سبيل ولا يتبعه موصلا على الخروج وعدم التعذيب وجن النظر  
مخوفه عليه لا تتخذوا تشيرون اليهم بالمودة ببلان فلو ان  
استبنا فعشاء الى طائل لكم في اسرار المودة وانا اعلم بما اخفيتم وما  
اعلمتم اي منكم وقبل اعلم وضاع واللباء مزين وما موصولة او موصولة  
وتنفعكم اي منكم اي فعل لا تتخذوا ففصل من له البيل اخطاه لا يتفقوا  
يظفروا بكم بكونوا انكم اعداء ولا يتفقوا لبقاء المودة اليهم في سبيل  
ولكنكم ايديهم ولا كسرتهم بالسوء بما يسوءكم كالقتل والكنيم وودوا  
لو تكفروا وتقتلوا اذ ينادكم ومجيبه وحده لا يلفظ الماهي لا شعاع  
بانهم وودوا اذ لك قبل كل شيء وذن واداهم حاصلة وان لم يتفقوا  
لن تتفقوا اذ حاكمكم قريبا بكم ولا اذ اذكم الذين نوالون كسرتهم  
لا يعلم بقر القصة بفصل بينكم ليؤذي بينكم باع كراهي في بعضكم عن بعض  
فالكم ترفضون ليقه حقا لله لمن يفر عنكم غدا وقر عزم والمكاي في التندب  
وكسر القناد في الفاء وقره ابن عامر بفصل على البناء للمعنى في التشديد  
وهو بينكم وعامم بفصل والله ياتقون بصير بجا ذكركم عليه فكانت لكم  
السوة حسنة قدوة لاسمها يوسف في ابيهم والذين معه صفة  
ثانية او خبر كان ذلكم لغو وحوال المستكر في حسنة واصله لها الا سوة  
لا تها وصفت اذ لو انهم لم يفر من كان ربا براء منكم في كراهي  
وظفاء وما تعبدون من انتم كراهي اي بينكم والمجود كراهي وكرهه

عوان

فلا تعذب

فلا تعذبنا انكم واليهكم وبه بيننا وبينكم العداوة والبغضاء  
اي احق من ابائهم وذن فتنقيل العداوة والبغضاء للفة ومحبة  
ولا قول اي منكم لا يبيد لا مستغفر استغفره من قوله سوة حسنة في  
استغفاده لا يبيد الكافون كما ينبغي ان تأشوا به فانه كان قبل الشري  
او لم يرد وعدها اليه وما اقل ذلك من ان يفر شي من ناله قوله المستغفر ولا يلزم  
من استغفاره استغفاره جميع اجزائه وبنا على ان يكونا واليك انبت  
واليك المصير متصل باقبل الاستغفار او لم يفر منه المستغفر بان يقولوا  
شتمنا يا دمقي هب من قطع العدا بينهم وبين الكفاد وبنا لا يجعلنا  
فتنة للذين كفروا بان شل طسم علينا فيفتنوننا بعذاب لا نتقوله  
واعلمنا ما فرط وبنا انك انت العزيز الحكيم وما كان كنهنا كان حقيقيا  
بان يجبر المتكلم ويجيب الراجح لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة تكرروا  
الحق على الناس شي والمقتدى بابيهم ذلكم صفة بالقسم وبنا  
واين لقوله لكان يرحم الله اليوم لا تحزن بكم فانه شل على ان  
لا ينفخ فيهم ان يترك الناسهم وان تركه مؤذ بسوء العقيدة والملك  
عقبه بقوله ومن يفر من الله فان الله هو الغني الحميد فانه جدير بان يوصف الكثرة  
عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة لما نزل  
لا تتخذوا عادي المؤمنين اقاينهم المشركين وتبذروا عنهم قسما  
الله لذلك فاجزاو اشكر اكرهم وصاروا لهم اولياء والله قد بين  
على ذلك عا الله عفو رحيم لما فرط منكم في حال انهم فرطوا لما بقى في قلوبكم  
وميل التجر لا بينها كراهي الله عز وجل لم يقابلوكم في الدين ولم يخرجوكم  
من دياركم ولا بينها كراهي من هو كراهي لان قوله ان يتوبوا هم يدرك الذين  
وتق طوا اليهم اي وتفقضوا اليهم بالقيط على العدل ان الله يحب  
المقسطين على العاديين وفيما قبله بنت عبد العزى قدمت  
مشركه على بنينا لاسماء بنت ابي بكر بنينا فلم يقبلها وكره تأخذها



بالدخول فتركت ايما ينسها كذا ينسها الذين قاتلوهم في الدين واخرجهم من  
ديارهم وظاهروا على اخرجهم من ديارهم فان بعضهم سقوا في  
اخراج المؤمنين وبعضهم اعانوا المؤمنين وقاتلوهم في الدين فتركت  
ومن يتوكلهم فاولئك هم الظالمون لوضعهم لولا في غير موضعها  
يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتننوا فاخترون  
بما يغلي في ظنكم موافقة فكونن لسانهن في الايمان بالله عليا ايها  
فانه المطلق على ما في قلبهن فان علمتهن موافقات العلم الذي يمكنكم  
مختصه وهو الظن الغالب بالحق وظهور الامارات وانما سماء عليا ايها  
بانتك العلم في وجوه العرب فلو ترجعوا الى الكفار اي اذ اجعلوا الكفر  
لقولهم ولا هم حل لهم ولا هم يحلون لهن ولا تكبروا بطاعة وللبالغة  
لذلك وللمصول الفرة واللتا في المنهج في سبيلها وانهم ما يفتقروا  
ما دفعوا اليهن من اليهود وذلك في صلح الحديبية جرى على ارضها  
منكم ردوا فانه قد اتفق عليه رد هز لو ردوا كذا اي عند امره ردوا  
اذا ردوا فانه كان بعد الحديبية اذ جاءته سبيعة بنت الحنظلة سلمية  
سلمية فاقبل زوجها مسافرا المحرق في طابا لها فنزلت فاستقظرتا  
فخلعت فاعطى زوجها ما لنفق وتزوجها عمو ولا جناح عليكم ان تنكحن  
فان لا يملك لهن بيتون وبنين اذ اجعلوا الكفار اذ ايتهم هبت  
اجوز قس شرط وبناء المهر في كاهلهم انما نايان ما اعطى اذ اجعلوا  
ان تقوم مقام المهر وكنتم كوا بعضكم الكوا فيما تقصم به الكوا فاقين  
عقد وكتب جميع عقده والكراد من المؤمنين المقام على كاخ المشرقا  
وقرأ البصر بان ولا تمكروا بالشهاديد ولا تسكنوا ما لنفقتموه من  
بنسائكم للاحقابا لكفار ولا تسكنوا ما لنفقتموه من اذ اجعلوا  
المهاجرين ذلكم حكم الله بغير ما ذكر في ان يحكم بينكم مستبدا  
من الحكم على هذا الضمير وجعل الحكم على المبالغة والله اعلم

يسرع

يسرع ما يقضي حكمه ودين فانكم وان سيقم ولا تفلت منكم شي من  
اذا وجكم الى الكفار اذ اجعلوا اذ اجكم وقد فر به ولبالغ شي موقعة  
للمتقين والمبالغة في المقام او شي من من من فاقبتم في امر عقبتكم  
اي لو بكم اذ اجعلوا من من من الحكم اذ اجعلوا وهو من من من  
قادة ولولا ذلك من من من هو له اخرى با موثقا فيون فيه ما يتعاف  
في لو كوا في غير فاقول الذين ذهبت اذ اجعلوا من من من انفقوا من من من  
دوا توته ووجه الكافر الذي كذا نزلت لا يتا المتقدمة الى ان كوا  
ان يودوا ومن الكوا فونزلت قبل معناه ان فانكم فاقبتم من الكفار عقي  
على النجعة فاقول الذين الغاية من الغنية ولا تقول الله والذين است  
به مؤمنون فان لا يمان يقتضوا التقوى منه بالانبياء اذ اجعلوا  
المؤمنات فيكم بعينكم على ان لا يشركن بالله شيئا نزلت يوم النفق فانه  
لما فرغ من سبعة الرجال اخذ في سبعة النساء ولا يبرقن ولا يبرقن  
ولا يقتلن اذ لا وهن يربوا اذ لا لا ياتن بيمينهم ان يقتلن  
بين يديهم وادخلهم ولا يعصيتك في معروف في حنة تامرهم  
بها والمقتيد بالمعروف مع الرسول يا مولا به تنبيه على انه يجوز  
طاعة مخلوق في معصية الخالق فيما يعجز عن اذ ابا يعصيتك بضم النون  
على الموقاة هذا لا شيا ولا مستغفر لمن الله ان الله عفو  
رحيم يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا احوال عصبية الله عليهم يعني عامة  
الكفار او اليهود اذ دوى انها نزلت في بعض فقر المسلمين كانوا يبا  
ويهود ليصيبوا من غنائم قد بينوا في الكفر او ليعلمهم انهم  
لا حط لهم فيها لعنادهم الرسل المنصوح في التوبة الموثقة اذ يات  
كاتب الكفار من اصحاب القبول ان يبعثوا اذ يبا اذ يبا اذ يبا  
خير منهم وعلى ان لا وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان  
الكفار استسلموا للنبي يوم فراق سورة الممتحنة كان له المنكر

واية النبات  
حيث دفن انسان قرد



والمؤمنين شفعاء يوم القيمة صدق الرسول على السلام فيما قال  
سورة الصافات وقيل مكينة وآياتها أربعة عشر  
بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم سبق تقبيرة  
يا ايها الذين امنوا اعملوا ما لا تقولوا ما لا تفعلون ردوا الى المؤمنين قالوا  
علينا احب ولا عمل الى الله لئلا ننافيه فوالله اننا لنفعل ما نزل الله  
الله يحب الذين يقاتلون في سبيله فوالله انهم احب فوالله انهم  
مركبة فوالله انهم احب وما ذلك مستغفرا منه ولا كره على جنات الفراعين خوف الخد  
فكثرة استعجالها معا واعتناؤها في الدلالة على ما يتفهم عنه كبر مقتا  
عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون الحق اشهد بالحق ونص على القين  
لذلك انما علموا قولهم من اذمقت خالصا كبر عندهم بحقوقه وانه علم  
مبالغة في المنع عنه ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا مطهرين  
مصدقين صفة كانهم شيان موصوفين في تراصهم فخره حال  
فالمستكن في الحال الاولي والارض اتصال بعض البناء ببعض مستحكما  
والذوق من سواهم مقدمه بذكر اركان كذا با قولهم قوله ذوق  
بالعصيان والوحى بالذرة وقد علمت اني رسول الله اليكم  
جيتكم في المحزن والجلد حال فقره لا تكاد فان للعلم ينبت فيجب  
تعظيمه وينبغي ابداءه وقد انصق العلم فلما اذاعوا الحق اذاع الله  
قلوبهم صرعا فقبل الحق والميل الى المصوب والله لا يهدي القوم  
الفاسيقين هداية موصلة الى معرفة الحق والجنة واذ قال عيسى  
عليه السلام يا بني اسرائيل لعلمهم يقول يا قوم كافوا وفسدوا ولا تشبهوا  
فيهم اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة في ما  
في حال صدقي لما تقدم في التوراة وشهدت برى برسول الله في من  
بعدي والتمس في حالين ما في الرسول في معنى الا رسالا للجاردة  
نحو

ارفعه

لغوا ذمه صلة للرسول فلا يعمل اسمه احد بعد في خدامه والمؤمنين في المصطفى  
بكتب الله وانبياؤه فذكر اول الكتاب سورة التي ذكرها النبي و  
عالم النبي الذي هو خاتم النبيين فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر  
مبين ولا شارة الى انما جاء به اوليه وشبهة للشركاء لافه  
وايون قراءة والكتاب هذا سحر على ان لا شارة الى عيسى هم ومن اظلم  
فمن اظلم مني الى الله لا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم  
فمن يظلم الى الله لا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم  
اجابة الله في قوله تعالى لا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم  
اشان المتغير وفيه النابت وقوله تعالى لا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم  
والله لا يهدي القوم الظالمين لا يهديهم الى ما فيه فوالله انهم لا يهدون  
ليظفوا الا بغير يدون ان يظفوا ولا لاهم فريدهم فوالله انهم لا يهدون  
تاكيدا كما زيد فيهم فوالله انهم لا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون  
ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون  
فيه والله لا يهديهم فوالله انهم لا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون ولا يهدون  
والكسائي وحض بالاضافة وكلمه الكافرون ادعائا لهم هو الذي  
ارسل رسوله بالهدى بالقرآن والمجمع ودين الحق والملة الحنيفة لظهور  
على الدين كله ليعلية على جميع الاديان وكل كره المشركون لما فيه من  
الترديد والبطال الشرك بالالهة الذين امنوا اهل اذكم على بناديه سيجر  
وخرابهم وشبهكم بالمشركين الذين امنوا اهل اذكم على بناديه سيجر  
وبما هددن في سبيل الله باحوالكم ولفظكم في سبيل الله  
للمجادة وهو الجمع بين الايمان والجهاد المؤدى الى كمال غيرهم والمراد به الا  
وانما جئ بلفظ الجهادنا بان ذلك يترك ذلك خبركم في ما ياتيكم من  
الاديان والجهاد ان كنتم تعلمون ان كنتم تعلمون العلم والجاهل لا يفتن  
بفعله بغيركم ودينكم جبر الا في المداول عليه بلفظة الجهاد والشرع انتم

ارفعه



ذلك عليه كلام تقدير ان تقيموا وتجاهدوا او هل تقبلون ان اذكر  
 بغير ذكر ويعد جعل جوابا لربك اذكر ان تخرج ذلك لئلا لا يوجب المغفرة  
 ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن  
 ذلك الفوز العظيم الاشارة الى ما ذكر في المغفرة وادخال الجنة والحرورية  
 تحتها وان لكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة اخرى عاجلة محبة  
 وفي تحتها تعريض بانهم يوفون العمل على ما عملوا قبل وفي اخرى نصيحة  
 باحسان وابطحكم او يحسنون او يفتنوا حين نصر الله وهو على الاقل  
 بدلا وبيان وعلى قول التفسير عند وقد قرأتم عطف عليه النصيحة  
 البديلة ذلك خفاصا من المصدر وفيه قريب عمل في غير الموضع  
 محذوف مثل قل يا ايها الذين آمنوا وابتغوا الصالحات وتزينوا فان الله في تقى  
 كاتبة لا يمتوا ويجاهدوا ايها المؤمنون وبشرهم بان سؤل الله  
 بما وعدتهم عليها عاجلا واجلا يا ايها الذين آمنوا كونوا الصادقين  
 وفيه الجهاديان والبرر والالتزام واللامر بالمعصية كونوا بعض  
 انصار الله كما قال عيسى بن مريم للحواريين ان انصروا لي الى الله اي فخذوا  
 متوجهي الى نصرته لئلا يظلم قوله قال الحواريون نحن انصار الله وادارة  
 الا الى اضافة لحد المشركين الى الاخرين ما في انفسهم والثناء  
 اضافة للفعل الى المفعول والتنبيه باعتبار المعنى الذي هو قول الله  
 كما قال عيسى ام اوكونوا انصارا كما كان الحواريون حين قال لهم عيسى  
 الى الله والحواريون انصروا لله اي فخذوا من الحواريين وهو البياض  
 وكانوا اثناعشر رجلا فامنت طائفة من بني اسرائيل وكف طائفة  
 اي عيسى فابتدأ الذين آمنوا على يد هرون بالحجة او بالحجة  
 وذلك بعد دفع عيسى فاضى اظهريه فصاروا غالبيين في النبي  
 فرج سورة الصافات كما عسى مصليا عليه يتغفر له ايام في الدنيا  
 وهو من القيمة وفيه سورة النعمة بنية وايها الذي

سورة

سورة النجم والشمس والارض  
 يستبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم  
 وقد قرأ الصافات لا تدع بالرفع الى المدح والثناء بعثني  
 لا ميتين اي في المعركة اكثرهم يكسبون ولا يقرؤون رسولا منهم  
 اي في علمهم اميا فلهما ينزلوا عليهم ايات فيكون اعتبارا منهم لم يعلموا  
 منه قسرة ولا تعلمون ولا يعلمون ولا يعلمون ولا يعلمون  
 ونجات والحكمة للفرقان والمشيئة ومعالم الدين والمنقول والمعقول  
 ولولا ان الله لم يفرغ منكم لكانتم من قبل في ضد بين الشرك والحق  
 الجاهلية وهديا للهدى احتياجا لهم الى النبي فيرشدونهم واذ احلما  
 يتوجهون الى الله تعالى في ذلك فيعلمون ان في المحفظة والادام تلك على  
 منهم عطف على لا ميتين والمقصود يعلمون وهم الذين جاءوا بالحق  
 الى الله الذين فان دعوتهم وعلمهم يعرفونهم لما يعقوبهم لم يلقوا بهم بعد  
 وسيسحقون وهو العز في عكس هذا من الحاد في المعاداة الحكيم في خفا  
 وعلم ذلك فضل الله ذلك الفضل امتنا في غفر ان فضل الله  
 من اننا نفضل وعظيمة والله ذو الفضل العظيم الذي يستحق ذلك  
 نعيم الدنيا ونعيم الآخرة وادفعهم ما مثل الذين حملوا التوراة على عظمها  
 والعمل فيهم يحملوها الى ثقلوا ولا ينفعوا بما فيها كتل الحمار يحمل اسفارا  
 العلم يتوجب في علمها ولا يتفهم في حملها ولا في العمل بها في المثل او صفة  
 المراد من الحمار ممتنا بسنن من القوم الذين كتبوا بايات الله اي مثل الذين كتبوا  
 وهم اليهود المكتوبون بايات الله التي على شجرة حمراء وهي اكناف النخل  
 صفة للقوم والحضرة الذي هو محمد واد الله لا يهدي القوم الظالمين في ايات  
 الذين هادوا انهم يهودوا انهم اولياء الله ورسول الله ان كانوا يهود  
 عن اولياء الله واجبا معه ففهموا الموت ففهموا ان الله ان يهديكم ويضلكم  
 واد الله الى محلة الكرامة ان كنتم صابرين في عكم ولا يستثنونه ابا



بما قدمت ايديهم بسبب قنوعهم والكفر والمعصية والله علم بالظالمين  
 فيجازيهم على اعمالهم فلان الموت الذي يفرون منه وتخافون ان يفتنوه  
 بلسانكم مخافة ان يعصبيكم فتؤخذوا باعمالكم فانه موقوفكم ويقتولون  
 ويحرقونكم ودلفاء لتفترقكم مع مقتضى الشوط باعتبار الوصف فكان  
 فرادهم سيحلفونهم وقد خربوا بغيرهم ويحرقونهم المحقق جنوا في القفا  
 عا طفة ثم يردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تقولون بان  
 يجازيكم عليه يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة فاحذروا ان تكونوا  
 بيان لوقا وانما سمي جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة وكان للجمعة تسعة  
 والعوية وقيل سماء كعبين لوقا وجماع الناس الميرة وذلك جمعة جمعا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقية المدينة فول قباء واقام بها الى الجمعة ثم دخل المدينة  
 وصلى الجمعة فزار النبي صلى الله عليه وسلم فاشعوا الى كراثة فامضوا اليه  
 من رعيه فمضوا فان رسي دون للعدو والذكر الخطبة وقبل الصلاة  
 وادعوا بالسمع ببلد على يميني وادعوا بالبيع وانكرت المعاملة ذكر خبركم  
 اعلمتني الى كراثة خبركم المعاملة فان نفق لا خرة خير ولا بقاء كنتم  
 تعلمون الخبر والشكر الحقيقي او كنتم فاهل العلم فاذا قضيت الصلاة  
 اديت وخرج عنها فاستبشروا في الاذن وانتم فاضل الله اطلق  
 لما خطب عليهم واجتمع به ففعلوا ما بعد الخطر لا جبا في الحديث واستغفروا  
 وفضل الله ليل بطلان الدنيا وانما هو عبادته وجنود جياذية وزيادة  
 اخ في الله ولد كروا الله كبروا فاذ كروه في مجامع احواكم ولا تحضروا ذكره  
 بالصلاة لعنكم تقبلون بخير الذين واذا اذاجادة اولهوا انفسوا  
 اليكم ردي الله كم كان بخطب الجمعة فترت عير تحمل الطعام فخرج اليكم  
 اليهم ولا رثع ففعلت واقراد الجادة برقد كذا يذرا للفتنة  
 فاذ المراد بالظلم الذي كانوا يستقبلون به العير والكرت يذرا للفتنة  
 على ان منهم من انقص لجزء سماع الطبل ورفيقه او لذلك على ان  
 لا انقصا

وقيل فيهم

اريد

بانه

ولا انقصا الى التجارة مع الحاجة اليها ولا انقصا الى اذا كان منوما  
 كان ولا انقصا الى الله والى نذرك وقبل تقديرك ولا اذا اذاجادة  
 اولهوا انفسوا اليه وتوكلت فاجماع الى المنبر فاعند الله  
 من النواخير من الله ووجه التجارة فان ذلك محقق فخذلوا في ما يشاءون  
 من نعمها والله خير الرازيين فتوكلوا عليه واطلبوا اللزوق منه  
 من قرة سورة الجمعة اعطى من ان يجر شرا فاعند من الله في الجدة ومن ثباتها  
 سورة المنافقين وامضوا للمؤمنين مدينة ويارها الحمد لله  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الشهادة اجناد عن  
 علم من الشهادة وهو المحضور ولا طلاع ذلك صدق المشهور ولكن انهم  
 الشهادة بقوله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين  
 كاذبون لانهم لم يعتقدوا ذلك اتخذوا ايمانهم خلفهم الكاذب في شهادتهم  
 هذه فانها تجري مجرى الخلف في التوكيد فوار ايمانهم جنة وقاية العقل  
 والسمي قصده واعلم ان الله صمد لا يلد ولا يولد ولا يغير شيئا مما كان  
 يعلمون من نفاقهم وصديهم ذلك شارة لا كلام المتقدم الى ذلك  
 والعقل الشاهد على سوء اعمالهم والى الحال المذكورة في النفاق والكذب  
 ولا يستجيبان بالانبا بانهم امنوا بسبيلهم امنوا طاهر انهم كفروا واستراوا  
 اذا اذ انهم كفروا حاشا سعيوا في شياطينهم شبهه فطبع على  
 قلوبهم حتى عجزوا على الكفر واستحكم فيهم لا يفقهون حقيقة لا بيان  
 ولا يعرفون صحتهم واذا ادبيلهم بجديد اجسامهم لضخامتهم  
 وصياحبتهم وان يقولوا بشيعة كقولهم لئلا قتلهم وخدمة كل  
 وكان ابن ابي حبيب لما مضى الى حفرة جليس رسول الله في جمع من قريش فيجب  
 بهما كليلهم ويضفي الى كلامهم كانهم خشب مشدود حال الضيق المجرد  
 في قوله اي سمعوا يقولون مشبهين باحساب منقوبة مستندة الى الحجة

تم

يفتح مشايخ

زمن سورة كلام



دَعْدُ  
الْفَقْدُ

في كنههم اشياء خالية عن العلم والنظر وقيل المشيب جمع خبايا وهي الخسبة  
تخرج جوفها شيبا بها في حسن المنظر وقبح المبحر وقدر الزهر والكمالي  
وروي في كنه سكون الشيب على التحفيف ان على انه كبدن في بدنه تجسب كل  
صبيحة عليهم اي واقعة عليهم الجبنهم واتهامهم فعليه ثاني فعلى  
يجسبون ويحسبون صلبة والمفعول هم العدو وعلى هذا يكون القيد  
لكل وجعه بالنظر الى الجبر كقريب قوله فاحذرهم عليه بذلك على القيد  
للمنافقين فانهم الله دعاء عليهم وهو طلب في ذاته ان يخلصهم وتعلم  
لهم من ان يدعو عليهم بذلك في يوفون كبقية في غيغ الحق ولا اهل  
لهم تعالى يستغفركم رسول الله لو ذرؤهم عطفوها اعراضا  
واستكبارا غفلك وقرونا في سببها الداء ورايتهم يصدون  
بعضهم عن بعض استغفار وهو شكرون عاذا عتدا وسوا عليهم  
استغفرت لهم امر سبب يغفركم ان يغفركم لهم لستهم في الكفر  
ان الله لا يهدي القوم الفاسقين الخارجين عن طينته ولا يتصلوا  
لهم انهم في الكفر والمنافق هم الذين يقولون انهم لا يفتقروا  
من عند الله حق ينفقوا اجنون فقراء لهم اجر من الله خزان  
السمعة ولا رزق بيد ولا ذاق والقيح وكن المنافقين لا يفتقروا  
ذلك لهم بالله يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليجزى رزقنا  
ولا ذل ردوا ان اعزنا نافع انصا ديا في بعض القروا على ما مضى  
ولا عاقي داسه جشبة فتك الى ابن ابي فقال لا تنفقوا على  
عند الله حق ينفقوا واذا رجعنا الى المدينة فلنجزى رزقنا  
ولا ذل عاقي لا يفتقروا وبان ذل رسول الله وقروا ليجزى رزقنا  
ولنجزى رزقنا للمفعول والخرج بالنون ونصب لا عز ولا ذل  
على هذه القراء تصدروا حال على تقدير وقت كزوج واخراج او شؤ الله  
الغرة والرسول والمؤمنين والله الغلبة والحق والاعز من الله

وذكر ان

فكن المنافقين لا يفتقروا في طبعهم وغروهم بالزنا المتوا  
لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم ولا ذكركم ولا يشغلكم تدبيرها ولا  
يغفركم كالصالحين وسائر العبادات المذكورة للمعبود والمراد منهم  
على الدوام وتوجيه الشئ اليها للمبالغة ولذلك قال ومن يعمل ذكرا  
اي الذين يعملون الشغل في ذلك هم الخاسرون لانهم باعوا اعظم  
الباقي بالحقد الفاني وارتفعوا بما رزقنا لهم بعض اموالكم وادخار  
الاخرة فويل ان بائني احدكم الموت اي يري ذلك فبقوله وبذلك  
اخبرتني امره يفتقروا الى اجل قريب اميد غير بعيد فاصدق فاصدق  
ولكن من الصالحين بالتداوك وجزمه ان للعطف على موضع الغاء  
وما يفتقروا وقروا بعسروا كون منصف عطف على اصدق وقروا بالرفع  
على وانا اكون فيكم عني بالصلوح ولئن خيرا الله نقيبا ولئن خيرا اذ  
اذا جاء اجلها اخرعها والله خير بما تعملون فجاز عليه وقروا بكون  
بالله ليوافق ما قبله في العيشة التي في سورة المنافقين يري  
هم المنافق سورة والتفا بن مختلف فيها وهي ما بينة سورة  
**سورة الاحزاب**  
يسبح الله ما في السموات وما في الارضين ولا اله الا هو العليم  
المتكبر المتكبر المتكبر المتكبر المتكبر المتكبر المتكبر المتكبر المتكبر  
الحققة وهو على كل شئ قدير لا تشبهه ذلته المقتضية للقدرة الى كل  
على سائرهم فيما ادعاه فقال هو الذي خلقكم فمنكم كافر فافترق  
سجدة اليه يحمله عليه ومنكم من آمن بالله موثقا لما يدعو اليه والله  
ما تعملون يصير قريبا اليكم ما يشاء لكم خلق السموات والارض بالحق  
بالحكمة والمبالغة وصورتكم فاحسن صوركم فصوركم فاعلم ما خلق فيها  
يا حن سورة حيث وتكم بصيرة لوفاء الكاينان وحضركم في  
المبتدعان وجعلكم اعز من جميع المخلوقات واليه المصير فاحسبوا

الاعز

ان خلقه ليس كما في نصيبه في الدنيا والآخرة



سائرهم حتى يمشي ظهركم في السجود والادب والعبادة  
 وما يحلون والله علم بنات الصدوق فلا يخفى عليه ما يصح في العلم بكم  
 او جزئيا لان نسبة المقتضى لعلم الى كل واحد وتقييم تميز المقدرة على  
 العلم لا تدرك له الخلق على قدرته او لا بد ان ذات على علمها في الخلق  
 ولا خصاص ببعضه لا تخار المراتب بكم بالانها الكفاية بناء على كبرها  
 من قبل كبره نوع وهو في صلاح قدرها وبالامرهم من كبره في الدنيا  
 واصلة لنقل ومنه الى بل الطعام ينقل على المقدرة والاولى للمطر الثقيل  
 لقطار ولهم عذابكم في راحة وذكرا في الذكر والويل والعذاب  
 بانه بسبب ان كانت تاتيتهم رسلهم بالنبيا بالخير فقالوا ان  
 يردونا انكروا وتنجوا من الرسل ان يردوا بشره بطلوا للوحيد  
 والجميع فكفروا بالرسول وتولوا في التبر في النبيا واستغنى الله  
 في كل شيء وقضوا عن طاعتهم والله على عبادهم وعبرها حميد بديل  
 على حمد كل مخلوق من الذين كفروا لان لم يتبعوا الرسل دعا العلم والكل  
 يتبعوا الى المفسدين وقدمهم مقامها ان بما في جنه قتل اي يمتنعون  
 وربي لتبعن فمن كذب الجواب لم تتبعون بما علمتم بالجماعة الحادة  
 وذلك على الله يسير لقبول المائدة وحصل المقدرة والتمام فامروا بالله  
 في رسوله محمد والذين اتوا بالحق لعلهم في اجمازه ظاهر في  
 علمهم في مقامه شره وبيان والله بما تعملون خبير فيما رزق عليه  
 بحكمكم طرف لتبشرون او مقدر بذكره بقره بقره بقره بقره بقره  
 فيه في الحيات والجرار والجميع من الملائكة والنفوس في الكافة الغائبين  
 يخبرون فيه بعضهم بعضا لنزول الملائكة ومنادى الملك شفيعا لو كانا  
 وبالعكس تتعاون من تغافل ليجازي الله في الامم فيه للذكاة على ان النفا  
 والحقيق هو لتغافل في امور رزق عظيم ووداها وجزئها من الله  
 واجل صالى اي علم صالى بقرعته سبانه كبره جنات مجرى في حشرها

ولا يها

الاول

ولا يها والذين فيها ابدادهم في رزق ما يقع وادبهم بالنون فيها ذلك لا شادة  
 الى جميع ولا مزين ولذلك جعله للنفوس العظيمة لانه جامع للمصالح العز في  
 المضاد وجلب للنافع والذين كفروا فكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار  
 فيها وبسبب المصير كانت اولادها المتقدمة ببيان للتغافل وتقصير له  
 ما اصاحه فضيلة لا ياذن لانه لا يتقيد وادواته في عينين بالله  
 يهد قلبه للنبات ولا يسترجع عن لولها وقره بقره بقره بقره بقره  
 على ايقنته مع الفعل وبالمصير الى طريقة سقيه نقيه وهذا بالخير  
 اي يسكن والله كل شيء يعلم من المخلوقات والخواير والطبعوا الله و  
 الرسل فان توليتم فاعلموا اني رسول الله لا اله الا الله فان توليتم  
 فلا تأس عليا وذو طيفه النبلي وقد بلغ الله لا اله الا الله هو على الله  
 فليكن كل المؤمنين لا يمانهم بان لكل منه يقتضون كذا لانها الذين امنوا  
 ان من رزقكم فاولادكم وعدوا لكم شفيكم كبر طاعة الله او يخافكم  
 في امر الدين اولادها فخذوهم وكم تأمنوا غرايلهم وان تقفوا عن  
 دنهم بترك المعاقبة وتصفحوا بالاعراض فانك التشرع عليها  
 وتقفوا باخفاها وتهميد مقدرة فيها فان الله غفور رحيم  
 يعاملكم عنل ما علمتم ويتفضل عليكم غا الاموالكم ولا ذكركم فتنة  
 اختباؤكم والله عندكم اخبر عظيم لمن رزق المحبة في الله وطاعته على جلاله  
 ورواد ولا تلتقي لهم فان الله ما استطلعكم اي انزلوا في قراه  
 جندكم وطاعتكم واسمعوا مواظبة والطبعوا الامره ولا تقفوا  
 في وجه الخير خالصا لوجهه خير لا تفكروا في افعلوا ما هو خير لراي  
 ما كيد الخبيث على امتك هذه الامور ويجوز ان يكون صفة صفة من خدوف  
 اي لتغافل خير او خيرا كان مقتدر بقره بالادب وقره بقره بقره بقره  
 فاولئك هم المفلحون سبوت قسرة ان الله هو الله بصرف المال فيما  
 امره فراضا كفا وقره بقره بقره بقره بقره بقره بقره بقره بقره

الله التشرع التوبخ



بالوجه شرا الى سبهاية ولا كثر دقة نافع ولا يكثر ولا ينعم في  
 يضعفه لكم ويغيركم ببركة ولا نفا ولا نفا ولا نفا ولا نفا ولا نفا  
 بالقليل جليتم لا يعامل بالعقوبة عالم الغيب الشهادة ولا يخفى عليه  
 شئ ولا كثر من الحكيم تام القدرة والعلية النبي وفي سورة النباين  
 دفع عنه موت العجاة سورة الكهنة مدينة واثنت عشر  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 يا ايها النبي اذا طلقتم النساء خصل النكاح وعقد الخطا بالحكم  
 اياما لمية فبذلك كنتم اولادكم اولادكم اولادكم اولادكم اولادكم  
 اذا اددتم فطريقهم على تنزيل المثل فله منزل الشارع فيه  
 فطريقهم اولادكم اولادكم اولادكم اولادكم اولادكم اولادكم  
 بشبههم للتوقيت وعقد العدة بالحض عن اللام بعد وفاء  
 وظاهر يدل على ان العدة بالاطهار وان طهر المعتدة بالاقراء ينبغي  
 ان يكون في الطهر والله يحرم في الحيض <sup>والله اعلم</sup> خصل النكاح يستلزم النكاح  
 عضة ولا يدل على عدم وقوعه لذل الشئ يستلزم الف كيف  
 وقع لان عرسا طلق امرته عايشا امرع وم بالرجعة في  
 سبب نزوله واخصوا العدة واضبطوها وانما ثلثة اقدار  
 ولا تقوا الله ويكره في تطويل العدة ولا خيرا بين ولا يخرج من بين  
 خرجت بين وقت الفراق حتى تنقضي عتة من ولا يخرج من بين  
 اما لما اتفقا على لاء تنقلا جازا اذ الحق لا يعقدوها في الجمع بين  
 النكاحين لانه على استحقاقها التكني ولزومها مدة من مشك الفراق  
 وقوله ان باء بين بها حصة مهينة مستغنى عن الشهادة الاولى  
 والتعقيل لانه يندوا على الزوج فانها كالشؤور في استحقاق حقيقتها  
 ولا ان تزي في فخرج لواقمة الحية عليها اربعة الثاني لما في الشئ  
 والملك له على ان يخرجها فحشة ذلك عند الله لا شاة الى

لا يخرج من بين  
 ولا يخرج من بين

ان احكام المذكورة فمن يتعد حد الله فقد ظلم نفسه بان عرضها  
 للعقاب لا تدرى اي لا تدرى التقرب وانت ايها النبي والمطلق  
 لعل الله يحدت بعد ذلك امر او هو الرغبة في المطلقة برجعة واستينا  
 فاذا بلغن اجلهن شادين اخر عتة من فاضلوهن فارجعن  
 بعهد في مجلس عتة وانفا مناسيب او فارقوهن بعهد في بايضا  
 الحق واتقاء القراء مثل ان يراجعا ثم يطلقها تطويلا لاجل  
 واستهدوا ذوى عدل منكم على الرجعة والفرقة تبرئوا اليه  
 وقطعا للشاذع وهو يترك كقوله واستهدوا اذا ابتاعتم وعن  
 والشاذع في رجعة ولا يقبوا الشهادة لله ايها الشهود عند  
 الحاجة خالصا لوجه ذلك برب الحديث على لا يشهد ولا قانية اذ  
 على جميع ما في لاية بوعظ به فكل من يات به ولا يورث الاخر فانه  
 المستغنى به والمقصود بذكر من سبق الله يجعل له عذرا ويرد  
 من حيث لا يحتسب هذا اعتراضية مؤكدة لما سبق بالعد على الاتقاء  
 عما نبى عنه صريحا او ضمنا المطلق في الحيض والضرر بالمعتدة  
 واخراجها من السكن وتعدى حدود الله وكتمان الشهادة وتوقع جعل  
 على قامة باذن يجعل الله له عتة مما في شان لاء ولا رجعة المضامين الغفر  
 ويرد قد فرجا وخلقاً من وجه لم يحط بها اليه او بالعد لاجل المتعقبات  
 بالحد من عتة المضاد الدارين والفوز لخبرها من حيث لا يحتسبون  
 اذ كلام جلي به لاء سطر او عند ذكر المني وعندهم ان لا يعلم  
 اية لوانا الناس لاء لكفتهم ومن يتق الله فاولا لغيرها ويجعل  
 ودوا نسا ليرزقوا الله ولا شجعي اسره والعدو فسكى ابو  
 المدسول فقال اتق الله ولا ترقولك حوا ولا قوة الا بالله ففعل  
 فبينا هو في بيته اذ فرغ ابنته الباب ومعه ما يفر لابل  
 تغفل عنه العدو فاستاقها ومن سئل على الله من حبة كافيه

وفي رواية مرفوعة عن عائشة







انه يوم من الظلمات الى النور في الصلوة الى المهدى يومه يومه يا الله  
 ويجعل ما لا يدركه جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا  
 وقوة نافع ودين عاشر ينظره بالنور قد احسن الله له دقا  
 فيه تعجب وبقظلم ياد دوقام الحق بالله الذي خلق سبع سموات  
 متداه جنه من اوله ومن مناهن اى وخلق مثلهم في العدد من اوله  
 وقوة بالرفع على اوله بتداه والجبر يستلزم ان من يهتد بجري الى الله  
 وقضاؤه بينهم وينفذ حكمه فيلزم ليعلم ان الله على كل شئ قدير  
 وان الله قد احاط بكل شئ علما علة الخلق لا يستلزم ان يضر  
 بعمرها فان كل ما يبدى على كمال قدرته وعلمه والشيء صلى الله عليه  
 من قوه سوده والخلق مات على سنته **سورة التوحيد** **شكرا**  
**بسم الله الرحمن الرحيم**  
 يا ايها النبي لم يحرم ما اهل الله لك راحة وراحة عارضة  
 في يوم عاينه او حفصة فاطمت على ذلك حفصة فعايتته  
 فيه فخره ما دية على نقره وهو صريح له راحة كونه فزلك الله  
 وقيل شرب عسلا عند حفصة فاطمة عاينه سوده وصفية  
 فقلن له عم انا نسيتم منكم دج المغافير وهو صريح راحة مكرمة  
 فخدم للعسل فنزلت بتيه رضات او اوجك تقبل لاجل حال  
 ففاعله استينا فسيان الداعي اليه والله غفور للهن الذلة  
 فانه لا يجوز تحريم ما اهل الله فم حرام حرام يواخذك به وعائيد  
 محاماه على عفتك قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم قد شرع  
 لكم وهو من ما عقدت بالكفاة ولا تستنأ فيها بالمسئلة حتى  
 لا ينجس قلوبهم طلق في عينه اذا استشق فيها واجبه جزا الى التحريم  
 مطلقا الا في الضرر عينا وهو ضعيف اذا لا يلزم وجوب كفاة اليمين فيه  
 كونه عينا مع احتمال انه عم الى بقظ اليمين كاقبل والله تعالى متولي

بسم الله الرحمن الرحيم

طاعة الله والرسول

تخليلها

التي هي افضل

اسركم وهو العلم بما يصليكم الحكيم المنقن في افعاله واحكامه واداستر  
 ونبى الى اعمار واجه يعق حفظة حريتا تحريم مادية لوالصلوات  
 الخلافه بعد لا يكونوا سر فلما انبأته به فلما اخبرت حفصة عاينه  
 بالحديث واظهره الله عليه واطلع النبي عم على الحديث ان على افتشاه عرف  
 بغضه عن الرسول من حفصة بعض ما فعلت واعرض عن بعضه اعلم  
 بعض كرم او جازاها على بعض بتطبيق اياها وتجاوز عن بعض دون  
 قراة وكساى بالتحفيف فانه لا يحتمل من هنا غير ذلك المشدد من باب  
 الخلق في المسبب والتخفيف بالعكس ويؤيد ذلك قوله فلما انبأته  
 به قالت من انبأك هذا قال لبيد الى العلم للبرق فانه اوفى للاعلام  
 ان شوب الى الله خطابي لحفصة وعائنه على الا لتفات للمبالغة  
 في المعايير فقد صغيت قلوبكم فقد جردتكم ما يوجب التوبة وهو مكر  
 قلوبكم الى الجبر من الله الى الرسول تحت ما يحبه وكرهه ما يكرهه  
 وان تظاهروا عليه وان تظاهروا عليه بما يسره وقور وكوفون بالتحفيف  
 فان الله هو بقلبه عم وجبريل وصالح المؤمنين فلن يجد من يظاهرون  
 حراة والملايكة وصالح المؤمنين فان الله ناصر وجبريل يسكن  
 وكره ويهتد قرينه فم صريح المؤمنين اتباعه واعوانه والملايكة  
 بعد ذلك يظهر متظاهرون في تحميم جبريل لتعظيمه والتمرد بالاضاح  
 الجنس عم بالاضاح وبقوله بعد ذلك تعظيم لظاهره والملايكة وحملها  
 الله به عسى الله ان يهلكن ان يبدله اذ واجبا واما الله الى التخليد  
 او تعيم الخطاب بر فيه ما يدل على انه لم يطلن حفصة وان في الشيا  
 حيرا منهن لان تعلق طلق في الكل لا فيا في تطبيق واحدة ولما علق بال  
 يقع وبجوب وقوه وقوة نافع وادوم وان يبدله بالتحفيف مسلمات  
 مومنان مفرات مخلصا او منقادا حصدا قانتات مصليا ومن  
 على لطاعة قانتات من الذين عبادت متعبدات او متفليات من

طاعات



ساجات صابان سمي الضام ساجا له في ساج في الشارب يذاد واد  
 شيبات واما كما وسط العاطف بينها لتباينها ولا تها في حكم صفة واد  
 لذي المعنى مستوعب على شيب واد ساجا بها لذي الدين اموا او النكر  
 بذر لذي المعنى وفعل العاطف واد فليكم بالنعيم والتاديب فوه لذي المعنى  
 علوا واد فليكون فكم انفس لذي الدين على قلوب الخاطئين فاد فو  
 المتأسر والجمادة نادا يتقديها اتقاد غيرها بالخطيعة لذي المعنى  
 وموها وهما الرتبة غلاظ مشدأ غلاظ لذي المعنى شادأ لذي المعنى  
 او غلاظ الخلق وشادأ الخلق قويا على لذي المعنى الشدب لذي المعنى  
 الله ما امرهم فيما مضى ويفعلون ما يؤمرون فبما ينقل لذي  
 يمتنعون عقول لذي المعنى والتمرها وبو وون ما يؤمرون به بالار  
 الذين كفروا لا تعتذروا اليوم بما كذبتم وكنتم تعملون لذي المعنى  
 لهم ذلك عند خول النادر والشرع عند لذي المعنى عند لذي المعنى  
 لا ينفعهم يا ايها الذين امنوا اتوبوا الى الله توبة صالحة بالغة  
 في التوبة وهو صفة التائب خاتمة ينصح نفسه بالتوبة وصفتها  
 على لذي المعنى المجازي بالغة او في النصيحة وهي الجبالة كاتبا  
 تنمى خرقا للذنب وتوبوا بكم يوم التوب وهو بعد جمع التوبة  
 والشكورا والنصيحة كالشباب والنبوة فعدان ذات نصوص  
 او تنمى نصوصا وتوبوا نصوصا لذي المعنى فستل على لذي المعنى  
 فقال بجمعها ستة اشياء على لذي المعنى الذنوب المتأمة والفرانض لذي المعنى  
 ورد المظالم واستحوال المصوم وان تغزو على ان لا تغزو وان  
 تربي نفسك في طاعة الله كما ربيتها في الموصية عسى بكم ان  
 عنكم شيئا بكم واذ لذي المعنى جنات تجري من تحتها الانهار ذكر بصيغة  
 لا طالع جربا على عاكة الملوك واستعارا بانه تفضل لذي المعنى  
 وان العبد يفي بكم من خوضه وجاء يوم لا يحصى الله لذي المعنى طرف

ايها المومنين  
 ايها المومنين

بولكم

لذي المعنى واذ الذين امنوا مع عطف على النبي م احمد الله واذ الذين امنوا  
 وقيل مبتدأ خبر نون هو يفي بها ايها المومنين واد على المصراط بقرينة  
 اذا عطف فيها المان فحين ذبنا انهم لنا قدنا واعف لنا انك على شئ  
 قدس وقيل مبتدأ خبر لذي المعنى فبما ينقل عا لذي المعنى فبما ينقل  
 يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين بالسيف والمنافقين بالحق واعلم ان عليا  
 واستعمل الخشونة فيما يجاهدكم اذا بلغ الرق مائة ومائة منكم  
 فبما ينقل المصير جهنم او ما فهم صربا لله منكم للذين كفروا واد  
 نزع واد منكم لذي المعنى حالهم في انهم يعاقبون بكمهم ولا يجاون  
 فيما بينهم وبين النبي والمؤمنين من النسبة بما لهما كانتا تحت عذرين  
 فربما واد ناصحين بربهم تعظيم نزع ولربط فانتاها بالثبات فليكن  
 يفتني عنها فاذ الله سبها فلم يفتي لذي المعنى عنها الحق الزوج اغناها  
 وقيل ادخلها عند موتها لا بعد القيمة لذي المعنى مع الراجلين مع  
 ساير الراجلين من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين رسلنا وصرت  
 الله مثلا للذين امنوا لذي المعنى فبما ينقل حالهم في ان وصلة  
 لذي المعنى لا تقبلهم بحال سبها ومنزلهم بعد الله مع انما كانت  
 تحت اعداء اعداء الله لذي المعنى لذي المعنى لذي المعنى لذي المعنى  
 بيتا في الجنة قريبا من رحمتك او في اعداء رجاا المقربين ونحو  
 فربما من قبله من قبله الجنية وعلا الشئ ونحو في القوة الظاهرة  
 من القبط التي بعد لذي المعنى للظلم وهو ثم اشد عطف على  
 امرة في عين تسليية لذي المعنى التي احصت في جهنم من الرجال  
 فتختار فيه في قرحها وقدر فيها اي في مريم والجملة من روجنا  
 من روج خلقنا به لذي المعنى اصل وصفت بكليات بها يصحف  
 المنزلة او بما ادعى الى انبيائه وكنته وما كنته في اللوح لذي المعنى  
 اكتب المنزلة واذ الذين امنوا بالله والبصيرين وحفظ بالجمع وقيل

ايها المومنين

ايها المومنين

ايها المومنين











في امثال هذه الامتناع فلم يفلحوا فتمت على تعذيبكم بينكم خيفة او سخطا  
او كبر جند بغيركم فوجدوا انهم قد نزلوا علىكم عذابا به فمكفوله امر له  
والله عمنعهم من ذلك فبنا لا والله اخرج من محج ولا استفهام عن تبيين  
اشعار بانهم اعتقدوا هذا القسيم ومنعتهم وهذا خبره والذي  
بصلته صيغته وينصركم وصف الجند على غيظه ان الكافر دوت  
ولا في غرور ولا معتقد لهم آمن هذا الذي يورثكم ام من ينار له  
ويقال هذا الذي يورثكم ان امسك دوقه بامسك المطر وسابو  
ولا بسبب المحصلة والموصلة اليكم بل الجوا غدا في عتو في عباد  
ونفود وشرا وحق لتتفريطا عليهم عند الحق عيسى كذا على  
وجهه اهتدى بها كيتته فكتب وهو الغراب كفت في الله السحاب  
فانقشع ولا تعقب انهم بابا بغير عيسى ذاك وذات قشع وليس  
بخطاد عيسى وقشع بل المطادع لها انكبت ذانقشع ومعنى بكادته  
يعثر كل ساعة في جحر على وجهه لوعوز طريقه واختار اجزائه  
قالبه بقوله امن عيسى سيقا قبا ساقا من العناد على صراط مستقيم  
مستوى لا جزاء والجملة والمراد تمثيل المشرك والمجرب بالناسك  
والتي تبتن بالمشكك وتقل لا كلفا بما في كنفه الهالكه على  
المشكك لا يشعرا بان ما عليه المشرك لا يستحيل ان يمتطي طريقا  
كشحي المتعريف في مكان متعاد غير مستوي ومن المراد بالمشكك لا عيسى فانه  
يتعسف فيكتب وبالسوي البصير وقيل من عيسى بكاهو الذي يمشي  
على وجهه والنادوم عيسى سويها هو الذي عيسى في ربه الى الجنة فلهذا  
اشبهكم وجعل لكم السمع لتسمعوا المراد من ذلك بقاء الطريق واضنا  
ولا فية ليتفكروا ولتعتبروا فليعلموا ما يتكردون باستعمالها فافهم  
لو جملها فلهذا الذي ذكره في الاخرى ولا يمتطي طريقا  
هذا المراد في الخبر واما وعيد من الخيف والخاصة كنتم صاويين

يعنون  
الى الوصف

شراوى النقرة  
اهدى الى ارشد واصوب  
رجل

على المشي  
العصف الاخذ على غير الطريق صحاح  
والجمع العصف اي الظلوم  
وهو الذي يخرج من الطريق الى المشي  
في مكان متعاد اي متجاوز

يعنون

الشيء والمؤمنين فلا غا للعلم اي علم وقته عذابا لله لا يطالع عليه  
واما انما نذر مبين ولا نذار بك في العلم بل الظن بوقوع المحنة  
فقد اذوه اي الرعد ينفق الموعود ذلقة ذالقة اي تزيينهم سبت  
وجع الذين كفروا بان عليها كجابه وساء تهادونا العذاب قبل  
هذا الذي كنتم به تدعون به تطلبون ويستعملون تفتعلون  
وتدعون ان لا بعث فهو الدعوى قل ان بعث ان لهلك الله امان  
ومن معي المؤمنين او دعينا بنا جوارنا من محبوا الكافرين عدونا  
اي لا يتعصب لهم احد من العباد فبنا او يقينا او هو جوارنا لقولهم تتعصب  
به ربنا المؤمنين قل هو الرحمن الذي يدعوكم اليه فواللنجم كذا  
امنا به للعلم بذلك عليه بوطنا للوقوف في العلم بان من بالذا  
لا يضر ولا ينفع وتقدم القبلة للتخصيص ولا شعاونه مستعالي  
من هو مهن في ضل سبي منا ومكروا فواللكتاي بالبار قل اوتيتكم  
ان اصبح ما وكم عورا غابرا في الاخرى من حيث لا تعلمه ولا يدركه  
وصف فن باو بكم عاء معي جارا واطا بكم سبيل الماخذ عن النبي  
مفرقه سورة المدثر فاما احباله القدس سورة مكية اثنتان  
سورة الاحزاب  
فمراسما الحروف وقيل اسم الحروف والمراد به الحروف واليه حوت وهو الذي  
عليه الا رضوا والدعاة فاني بعضا الجيتان يستخرج منه شيء لا يشهد  
في التفسير كيت به وبوبدك والسكرنة وكيت به بصورة الحرف والعلم  
هو الذي خط اللوح او الذي بخط به قسمة لكثرة قوانين واخفى  
ابن عامر ودكتاي ويحقق لثون اجزاء للواو المنفصل في الحروف  
فان لثون كساكنة مخفي مع حروف الفجر اذا انقلبت في وقدر  
ذلك نافع وعامم وقرب بالفحة في كسر كصاد وما يشهدون  
وما يكسبون والضمير للعلم بالحق لا وال على العظيم وبالحق على

في علم قيام الساعة

الشيء ما يشهد  
بما يشهد  
التي تفتعلون  
اي تفتعلون  
التي تفتعلون  
اي تفتعلون

نور رب المؤمنين  
فهمه معانية العذاب  
اي بان غيره بالذات لا ينفذ  
اي اجرد في طر في طر  
لا ينفذ ولا ينفذ

التي تفتعلون  
اي تفتعلون  
التي تفتعلون  
اي تفتعلون  
التي تفتعلون  
اي تفتعلون



بعد المداوة

الجنس فاستاد الفعل الى الالة ووجوبه وجماعه الى العلم لا فاسته مقام  
 ودله مضاهيه اول الحفظه وما عصبه او موهولة ما انت بيعة بلك  
 محتون جواب القسم والمقتضى محتون منعا عليه بالبنوة وحفظ الراي  
 ودلهما في الحال المعنى المتفق وهل محتون والياء لا ينفخ عملها قبله لا  
 مبررة وفيه خيرا المعنى ان لك لا تجر على له حما اوله ولا يرفع غير  
 مقطوع او محتون من عليه والناس فانه تكا يعطيك بدو توسط وانك  
 لعلى خلق عظيم اذ يحتمل قولك ما لا يحتمله امثالك وسيلت عايشه عن  
 فقالت كان خلقه القرآن انك تقرأ القرآن قد اقم المحتون  
 فستبصر ويصير من يتكلم المحتون انكم الذي فتن بالمجون والباء  
 اذ يا ايكم الجنون على ان المحتون مصدر المعقول بالمجون او باي  
 والفرعين منكم المجنون لا يعرف المحتون اذ يعرفن ان في اربابها  
 من يتحقق بهذا الاسم ان ذلك هو علم من ضل عن سبيله وهم المجانين  
 على الحقيقة وهذا علم بالمشدين الغايبين بحال العقل فند تطلع الكبر  
 تبيع للتصميم على معاصاتهم وودوا لولدهم بان يتبع  
 تلبسهم عن الشرك وتراخضهم فيه احبا فاعيد هون فيما يستولون بها  
 بل يتركوا بترك الطعن والمخافة والفاء للعطف اى وودوا التباين  
 وحقنوه لكنهم اخروا اديهاهم حتى يهينوا اول النسبة اى وودوا الولد  
 فم يباينون اى وودوا اديهاهم فم يهونون طعافيه وفي بعض  
 المصاحف فم يهونون على ان جيبا التقي لا تطلع كل خلة في كبر الخلف  
 في الحق والباطل مهيين حقير الراي المراتبة وهي الحفافة هار عتاب  
 مشاير يهينون فقال الحديث على وجه الدنيا عابته مناع الخير يجمع الناس  
 عن الخير الى ايمان ولا نفاق والعلل الصالح معتد بها وذا في الظاهر كثر  
 عتلا جاف غليظ عتلا اذ افاده بعنف وغلظة بعد ذلك بعد عتلا  
 من قتاله به وينير دعي ما خوذ من غنى الشاة وهما المتدليات

اذنها وحلفها قبل هو الوليد بن المعيرة اذ عاه ابوه بعثا في عشرة عن  
 وقيل لا وحلف بن شريفا صله من قبطه عداوه في رخصه ان كان ذاملا  
 فبينك اذ اشكى عليه با تبا قال اساطير لا قبلين قال ذلك هو كذا متي  
 مستطير ابا ليكن من خطه غفيرة بكر الحال مدلول لا نفسه لان  
 ما بعد الشرط لا يعرفه قبله ويجوز ان يحج على له تطلع اى من هذه ماله  
 لان كان ذاملا وقوله ابن عامر وعمره ويعقوب والبركان كان على اتمام  
 عتلا ابن عامر جعل الهرة والثانية بين يدي اى ان كان ذاملا كذا في  
 تطعيه لان كان ذاملا وقوله ان كان بالكلية شرط لا في في النسخ  
 والطاعة كالقبول بالفقر في الشئ فقل لا وودوا ذلك شرطه للمطالب  
 اى لا تطلع شادوا ساداه لانه اذا اطلع المعنى فكانه شرطه في المعامه  
 سببها باي على شرطه على اذ تفت وقيل انما انما الوليد جرحه  
 يوم بني فبقي اثره وقيل هو عبادة عن ان يناله غايه لانه لا يلقى  
 حتى رثقه ودغم انقه لان النسبة على الوجه سببا على الاذنه في  
 ظاهرا وشوق وجهه يوم القيمة ان يكونا هم بلقنا اهل مكة لخط  
 كابلونا الحصار الجند يورب ببيتنا فانا كان وودوا صفاء بفر نسج  
 وكان لي ملصاح كاني بنادى للمفقر وقت الصيام وودوا لخط  
 المصل او القنينة للرجل وودوا بساط الذي يبتسط تحت الخلة  
 فيصاح لهم شئ كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل ابونا  
 ضاق علينا فلفوا البصر منها وقت الصبح خيفة على ما كثر كمال  
 اذ افسحوا البصر منها مصححين ليقطع عنها اذ اخلت المصباح ولا  
 ولا يستنون ولا يقولون ان شاء الله وانما ساه استنار لما فيه  
 من الاخراج غير ان الخرج به خروفا لكونه والخرج باره نشاء عتله  
 اوله ان معنى لا خرج لان شاء ولا اخرج لانه ان شاء الله واحد اذ  
 لا يستنون حصه المساكين كما كان يخرج لهم فطعم عليها على الجنة

والسار رايه لا تمنع عملها قبله اى وودوا  
 منها مصلحتك لا تمنع من جابر جابر ام وعلمه لفران  
 والفتوة فقال كفا ركنه جنى مخدوم بغيره انما  
 المجزى المعنى انت رسول الله فقال ليس كما قال  
 الا عدوا حاشى زارا  
 اى من مخطوع لا يملك سخطي لعل محض  
 ولا تمنية على ارجح زارا

حاشى زارا وودوا بدم القنينة  
 فانه يوضا لارجح وودوا من فتن  
 والباء فتنه اذ المحتون معند  
 بمعنى المجنون والباء

نفاصايت اى التحريك  
 معاصايت  
 وودوا اى قنونا  
 تركوه من لونه فصح

طامى حفر ضعيف  
 وودوا لولدهم من المعيرة

اى من قول اوله  
 وودوا لولدهم من المعيرة

اذنها  
 بعض رايه ان في قوله  
 فم يهونون اى وودوا  
 على قوله فم يهونون  
 فم يهونون اى وودوا  
 فم يهونون اى وودوا

اى اخبرنا ان كنه بالخط ورجع

اى ما يقع المخل  
 صيرم بمس ورجع

اى ما يقولون ان شاء الله  
 لا بد من معنى الاستثناء لا يخرج ان شاء الله اذ  
 لا يخرج ان شاء الله



طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب  
في هذا الامر  
والله اعلم بالصواب

نصارت من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب  
في هذا الامر  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب  
في هذا الامر  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب

طريق ان من سبب من سبب  
والله اعلم بالصواب



بشأن كونهم في هذا القول فليعلموا ان كانوا صادقين في دعواهم او لا  
اقول التقليد وقديته سبحانه في هذه الاشياء على ما يحل ان يستحقوا  
به عقوبه او نفي عن عقوبه او عقوبه او نفي عن عقوبه او عقوبه او نفي عن عقوبه  
فتبين على مراتب النظر في بعضها لا تستعمله وقبل الحق اللهم شكا  
بمعادهم من المؤمنين في الاحتمال ما كان في انفسهم الشبهة فانه في هذا  
ان يكون ثابت كونه الله به يوم يكتشف عن شانه يوم يستدل به ويصعب  
الخطيب وكشف الكافي عن ذلك اصد شتم من الخلد من شتم من  
في الحرب قال خاتم اخو الخبيب ان عشت بالحرب عشتا وكن  
شتمت عشتا فما لم يشف عن الله يوم يكتشف عن الله يوم يكتشف  
بجنت بصيغته فاستعد من ساق الشجر وساق الشجر وساق الشجر وساق الشجر  
والتعظيم وقدمت كفا لتأعلى بنا المظلم والمظلم والمظلم والمظلم  
والحال ويدعون الى السجود في سجودهم على ربهم السجود ان كان للمؤمن  
يوم القيمة لا يدعون الى المصالح ولا وقاها في كانت وقت النزاع فلا  
قد يستطيعون لها بدعية او زوال القدر عليه فاشعة ايضا  
ترهقهم ذلة تلحقهم ذلة وكانوا يدعون الى السجود في الدنيا  
او ما زاد لصحة وهم سائلون مفلتون فيه من اخو العلانية قد في  
وقد يكذب بهذا الحديث كذا في كافي كفيكم سنسلكهم  
سندهم من العذاب درجة درجة بالادام والادامة والصحة  
والادامة والبقية من حشد بطون الله استدل به وهو لا نعام عليهم  
لا نهم حيوه تفصيلهم لهم على المؤمنين والامم لهم ولا نهم ان كيدي  
مياض لا بدق بيني واما سعي انعامه استدل بها بالكتب كذا في صوت  
ام شتمهم لجر اعمالهم في شاد قوم من عترة غريبة منقلون  
يجزأ فيعوضون عند عترة الغيب للولوج او المقتضا فيموتون  
منه ما يحكون ويستفنون به عن عترة فاصبر لحكم ربك وهو حق

اول نداء من التقية الذين لا يصدقون  
قولهم سابق الى عقوبته  
وبلغوا في التكبر بل على انفسهم في كذا  
وكشف في مثل صعوبة الامور الخطيرة  
كما قال في مثل كذا من كذا في كذا  
رجل النصف من بطون الله في كذا  
من كذا في كذا في كذا في كذا  
كأنه انما كذا في كذا في كذا في كذا  
هذه الامور في كذا في كذا في كذا  
في الحرب في كذا في كذا في كذا  
على ان ظهورهم يومئذ كالحديد في كذا

شبهة

شبهة

شبهة

شبهة

اهل البيت

في العجزة والغضب على قوس

اهل البيت وتأخير نصرته عليهم ولا تكن لصاحب البيت يومئذ او نادى  
في بطن الحوت وهو مظلوم فلو غطاهم الضيق فثبت على بيلاه لولا ان  
تدركه نعمة من ربه يعفو المتوفيق للثوبة وقبولها من كذا في كذا  
للفعل وقدمت كفا لتأعلى بنا المظلم والمظلم والمظلم والمظلم  
فيه فتدركه لنشد بالبراءة بالارض الحانية غالا شجار وهو من عترة  
عليهم وقدمت كفا لتأعلى بنا المظلم والمظلم والمظلم والمظلم  
دون لنشد فاجتباؤه دية بان رد الدعي اليه او استنباهه او عترة  
لم يكن شتما قبل هذه الواقعة ليعلم من المصالحين في كذا في كذا  
بان عترة من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
ولا لاية نزلت عن كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
حل به ما حل فادادون يدعو على المظلمين ولان يكاد الذين كفروا  
ليزلفونك يا بصارهم ان هي المحققة واللام دليلها وكذا في كذا  
لشدة عداوتهم فيظلمونك اليك شتمهم كذا في كذا في كذا في كذا  
وبومونك فقولهم نظروا الى نظركم كذا في كذا في كذا في كذا  
الصنيع ليعلمه اولئك كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
في نفا سدي عباد الله فاديد بعضهم على ان يعين رسول الله فزالت الامة  
وفي الحديث ان العبد ليقول الحق ليقول الحق وليلقيد ولعلك  
من خصائص بعض النفوس وقدمت كفا لتأعلى بنا المظلم والمظلم والمظلم  
كزنته فزنته وقدمت كفا لتأعلى بنا المظلم والمظلم والمظلم والمظلم  
الى المغان ليدنبون عن سماعه يفضلهم وحسنهم ويقولون ان  
لجوق حيرة في اخرة وتغير اعنه ويظهر لك ذكر العالمين لما جشوا  
لجل المغان بين الله فزنته كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
الحمل الناس عقدا ولعنهم وابغوا النبي من كذا في كذا في كذا في كذا  
الله تعالى الذين حشدوا قوتهم صدق الله العلي العظيم

شبهة

شبهة

شبهة

شبهة

شبهة

شبهة

شبهة

شبهة

شبهة



**سودة الخاقية مكية واربها اخري وحسن**

بسم الله الرحمن الرحيم

الحاقية اي الساعية الى الجلالة التي يحق وقوعها في حق فيها  
ولا مودة اي تعرف حقيقتها لا يقع فيها حق ذلك في الجلالة  
على اسناد الى الجاذب وهو مبتدأ خبرها ما الحاقية واصلة اليها  
اي اي شيء في حق التعظيم لشانها والتهويل لها فوضع الظاهر في  
المضمرة انه اهول لها وما اذكر بك الحاقية واي شيء اعلمنا في  
اي انك لا تعلم كنهها فانها اعظم من ان تتلخصها وراية اخبر بها  
مبتدأ واحد من كنه كنه عود وعاد بالقاعدة بالحالة التي تخرج  
التشبه لا يفرغ ذلك جوام بلا فقطار واوله شتار واما وضعت  
موضع ضمير الحاقية زبارة في وصف شتارها فاما عود فاصلا بالظاهرة  
بالزوجة المجردة للحد في الشدة وهي الصيغة لولا الرخصة لكانت  
بالقاعدة او بغيرها بل بالتكثير خبر على انما مصدرها الحاقية  
وهي لا تطلب بقوله واما عاك فاهلوا بفتح ضمير اي شتار لشتار  
اوله في قوله لولا لغير عاقبة شتار العصف كانا عشت  
على خزانها فانه يستطوعا ضبطها او على عاك فلم يقدر واردها  
سبحها عليهم سطر عليهم بقدرته وهو سترنا او صفة جوي به  
لنفي ما يتوهم من ان كانت في انظار فلكية او لو كانت كان لها قدر  
لها في السبب سبع لبا لثمانية ايا وحسوما متتابعات حاسم  
من حسمنا لثانية اذا تالفت بين كنهها في الحسب فحسمت كل خير  
واستأصلته او قاطعا قطعت ابرههم ويحسب حسمنا مقبدا  
منصبا على العلة بمعنى قطع او المصدر بفعله المقدر حاله في حسم  
حسوما وبتويرة القراءة بالفتح وتوكانت بامر العجز حسمته ولا تعاد  
الى عجز لا وبهاء لا حزا واما اسميت عجز لانها عجز الشئ لولا عجز

ان الظاهر ان  
بها بدل الحاقية

اي عشت او حسمتها في حسمها بغير وزن  
على صواب لغاة نحو زاح

الترتيب بعقبتين بيت في تحت الارض صحاح

وعاد تواتر في الشرب فاستزجها في اليوم الثامن فاهلكتها  
فتو القوم ان كنت حاضروهم فيها في مهابها او في اللبالي واولا بام  
صدمي موني مع صريح كانتهم اعجاز على اصول خاوية متأكلة ولا حق  
فقال ترى لهم من باقية من بقية او نفس باقية او بقا وجاه فعدت  
ورقبته ومن فقره وقوه والبصيران والكتاى ومن قبله رعد ومن بعده  
من قباهه وبتل عليه قري ومن معه ولبس كات قري قوه لوط والراد  
اهلها بالحاطية بالخطاء او بالفعال او بالفعال الخطاء فحسوا  
مستول بهم اي فقصي على افة وسولها فاحذروهم لغيره دابة رائدة  
في الشدة زيادة اعمالهم في المقيح انا لما طغى الماء جا وزجره للمعنا  
او طغى على خزائنه وذلك في الطوفان وهو يوتد قبله علمنا كراياهم  
واشتم في اصلا بهم في الجارية في سفينة نوح لنجلاها لكونه ينجل  
والفعلة وهي ابناء المؤمنين واغراق الكافرين تذكر عبثه ودله  
على قدة الصانع وحكمته وكما قد تده وقهره ورحمته وتعيها  
وتحفظها من عجز كنه بغيرها بسكون الخبر تشبها بكتف كذا لوعى ان  
تحفظ الشئ في نفسه وذلك يعاد ان تحفظه في غير ذلك واعية  
من شأنها ان تحفظ ما يحفظها بتذكره ولسانته والتفكر فيه  
والعمل بحسبه والتكبر للذكر على قلتها واولين من شأنه مع قلته  
تسبب لا نجاء الجم الغفير وادامة سبلهم وقومنا في اذن بال  
فاذا بلغ في الصور النخلة والحد في الباقي في تلوذ القيمة وذكرنا  
المكتنين بها فقصي لسانها وتيسر على امرها عاود الى شجرها وانما  
حسن اسناد الفعل الى المصدر لتقيد حسن تذكره للفصل وقوة  
نخلة بالنصب الى اسناد الفعل الى الجار والمجور والمرد بالفتح  
والا لتي عندها خرايا العالم وحملها لادمنه والجمال والفتن من  
انما كنهها لخرقة القدة الكاملة او بتوسط ذلك لادمنه عاصفة كذا

اي فملك الامم والنبى الى شبح زاح

خاوية اي منفردة وسافطة على الارض

كما زادت فيهم

روى انه ارتفع فوق كل شئ من حوضه واولا شبح زاح





卷之四

جمع ارجاء  
نصرت البی و  
القطعتها

کونک مقما  
مستخف

اسی اضافہ کے بعد اس کتاب کو جمع و کتب  
فہرستہ اعمال میں ذکر فرمایا اور فرمایا  
اور یہ کتاب

و معنى انكسرت الكفت بغير نقب

مرکز تحقیقات علمی

الا جتنا ذریر

ای طیبہ بن داود و انعم فیہ

الفطمة الحبيبي

وای طوبی که سجد در پای من را  
نیکوی علی و حبیب بخت را یقین علی کرد  
تو این آینه که او را نشانی از آن  
در آن سویش عمده ایستاده و بود  
نفس علی تقیه قول زنده جان بفعل  
که گفت العذاب له سبع راجع



السبيلة كقديم الحميم فالمداد على الخصص ولا تمام بذكر انواع ما  
يعتد به وشم لتفاوت ما بينها في الشرح انه كان لا بد من بانيه العظم  
فقليل على طريقة الاستنباط للعلماء وذكر التعظيم للاشارة الى  
المستحق للتعظيم فترتفع في المستوجب فلا ولا يحض على طاعة  
المستحق ولا تحت على طاعته او على طاعته فضله ان يبدل ما له  
ويجوز ان يذكر في شهاد بان تارة الحق بين المنزلة فكيف  
بنائه في الفعل وقبه دليل على تطهير الكفارة بالفرع ولعل تحصيل  
بالله ان لا يفرق العقاب لكفر بالله ولا شئ في الرذائل بل في قسوة  
القلوب ليس له اليوم من اجابهم قريب بحجبه ولا طاعة له من  
عليه غشاه اهل النار وصديقه هو فقل في العسل بآء طه  
الحا طون بقوله في آء في الخطا طون اصحاب الخطايا من خطي القتل  
اذا تعدوا الذنوب الخطا المضاد الى القبول في قولي الخطا طون فقل  
الهمزة بآء في الخطا طون بطريقه فلو انفسه لظهور ذلك في مستغنى  
عن التحقيق بالقسمة او فاقسمه في قوله واذن في كمالهم المبعوث  
متأخرا بما يتصورون وما لا يتصورون بالمشاهدة فالمعنى وذلك  
يتناول الحائق والمخالف بالاشهاد ان القرآن لقوله يسأل بخلق الله  
فان التساؤل يقول عن نفسه كبره على الله وهو مدعى او جبريل وما هو  
بقوله شاعرا كما ترون نادة قليلا ما ترون فيون نصيبه في ظاهره  
صديقه نصيبه في باطنه لفرط عبادته ولا يقول كما هي كما ترون اخرى  
قليلا ما ترون اني تذكر في نكرك اقلية فلذلك لا يلتبس له من عليه وذكر  
ولا بان مع نفى الشاعرية والتذكر مع نفى الكاهنية لا شاعرية شاعرية  
والقرآن للشعراء في بيتين لا يتكرها الا معان فيجاء بها بينه اليك الله  
فانها شوق على تذكر لعل السمع معاني القرآن المناخية لطيفة  
الكهنية ومعاني قولهم وقروا بكم بكم وحققوا بكم بالبيان فيها

ما بينها من بين الفعل والتعبية والسلك  
وقوله من طاعة المستحقين والبيان من طاعة المستحقين  
في بيان المستحقين احد ما عطف على الكفر بعد قوله  
والفعل في قوله المستحقين انما هو المستحقين انما هو المستحقين  
بهذه المنزلة فكيف بنا في الاضفاف كان عندنا في  
الفعل اذا نزل الاضفاف كان عندنا في  
سواء الحق على الحق من سفل واستجلام ونشأ  
فهم على التفرق واستجلام ونشأ  
فهم على التفرق واستجلام ونشأ  
فهم على التفرق واستجلام ونشأ

سئل

في بعض هذه من ذات نفسه

سئل هو من غير ان يكون له على بيان جبريل ولو تقول علينا  
بعضه لا فاقيل ينبغي ان يكون له في قوله لا فقل مستحلفا في قوله المقتولة  
اقاويل تحقيرها كانها جمع لقوله في قوله كالا ضاحك لا خفا منه بانيه  
بمعينه فقل لقطعنا منه بالو بين اي قياط قلبه بغيره وهو  
لا فقل له بافطر ما فعله الملك غير غضبون عليه وهو باخذ  
القتال بمعينه ويكفوه بالستيف وبغيره جبريل وقيل الكمين بعقوبة  
فانكم من احد بعينه في القتل بالمقتول عاجزين ولا فعين ومنفرد خذ  
عام والمخاطب للناس والله ايدان القرآن لتذكره للمتيقن لا ثم المتفقون  
به وانا لنعلم ان منكم مكلفين فيجاد بكم على كذبكم وانه لخر على  
الكاذبين اذا وادوا ثواب المؤمنين به والله حق للمتيقن المتيقن الذي  
لا يتبعه في شئ باسم ربك العظيم فيشع الله بذكر اسمه العظيم  
لتنزيهه عن الرقوب لتقوا عليه وسكروا على ما دعى اليك عن النبي من  
سورة الحاقة حاسبه بآية من أسود المعاد مكية اربع والبقوة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
سأل سائل عن جواب ما وقع اجد عداوة بين بعضي شدة ما ولدك عن الفعل  
بالبيان ولست اقل بغيره في قوله فانه قال فقل هذا هو الحق من عندك واذن  
فانه قال فاسقط علينا كيف افساد السماء سئل استنزه اول الرسول  
استعمل اجابهم وقروا ما في عامر سأل وهو يامر السائل على قوله  
قال سئل هذا لرسول الله فاجبت ضللت هذا لرسول الله فاجبت ضللت هذا لرسول الله  
الستون وبعثنا اليه فانه سأل سئل سئل على ان السبيل مصدق السائل  
ما لغور ولحق سأل اذ بعثنا بعضنا بعضا لنعلم ان السبيل مصدق السائل  
وهو قائل في الاخرى وعذاب النار للكافرين صفة اخرى لعذاب الله  
لواقع وان مع ان السبيل كان عن الحق به العذاب كان جوابا واوليا  
على هذا لتفهم سأل معنى اقمه ليرد افع بوجه من الله في حقيقته

الوثن بالتركات طهر  
وكذلك الجديم  
وتشبه وهو عن تعلق القلب بالقطع  
ما صاحب يعني ما حكاهم من شدة  
سئل  
وكيف اذا استقبل بغير حياء  
فيما ذكره اي لانه منكم

ما من عليه من رفق السماء او ايتنا بعد اليوم

فقال اذا نزل هم ويجوز ان يكون من رزق  
بواقع اي بواقع عندنا







مکتبہ اسلامیہ

طریقہ شریعت

هذه البيضة اذا فست محال

۴. فضائل

۱. منش از فضل مشهم

قدسم ای دوع المکنه بنی

ی مانی بعد و با زمین بزرگ که کاروان فراتر نماند

زہفہم مفتاح

طوبى لك معي

ط في الدنمارك

بالضيق وسعة الرزق محمد زاهد

بکت ای یقطوع

علوا لا حولا المذكورة قبل المضادة تلكا المصفا لا مفسدا لها ولا على الاستغناء  
 في طاعة الحق ودوامه فاق على الحق والادب بالجزاء والخوف والعقوبة  
 وكسر الشهوة واليقار وذلك على العباد تلكا ناشية والحق بها لا حتى  
 لعل وقصود النظر على الذين علم صلواتهم داعية ولا يشغلهم  
 عنها مشاغل والذين في افعالهم حق معلوم كالزكوة والصناعات الخفية  
 للسالك المذنب بسبب المحرم والذنب لا يسأل فيحسن غشا فيحسب  
 والذين يصدون من غير الدين يصدون باغما اليهم وهوان يتبعه  
 ويصرف ما له طمعا في الثبوتية ولا ثورية ولذلك ذكر الذين والذين هم  
 مغشون بدينهم مشفقون خائفون على انفسهم ان عذابهم غير  
 ما همون اعراض بل ان لا ينبغي اخذان بامن غش الله وان بالغ  
 في طاعته تعالى والذين هم لغفروهم حافظون الله على افعالهم وما  
 ملكنا ايمانهم فانهم غير ملومين في استغنى وادراك ذلك فاولئك هم العادون  
 سوا قبيح في سودة المؤمنين والذين لا مانا لهم وعقدهم  
 راعون والذين هم يشهد اثم فاعفون حافظون وقرار اكثر من ايمانهم  
 يعني لا يخفون ولا ينكرون لو كان عليهم مخوف الله وحقق العباد وقرب  
 يعقوب وحقق بينها اثم لا خفي ولا نواح والذين هم على صلواتهم  
 يحافظون قيرا عودا شرائطها ويكملون في ابصارها سننها ويكرروا ذكر  
 والصلاة ووضعتهم بها ودوا واخرا باعتبارين للذلة على فضلها وانما فيها  
 على غيرها وفي نظم هذه الصلوة مما لا يخفى اولئك في جناب  
 مكرمون بنوا الله فالذين كفروا فاولئك هم طغاة عن  
 عن المؤمنين والذين هم في قلوبهم غش واولئك هم الذين  
 ولعزوه كل فرقة تحت ربي غير من تفتخر على اليه اخرى وكما انك تفتخر  
 حولك سوا الله خلقا وبيستهم دون بكلامه ويطيح كل امرئ  
 منهم ان يدر على الجنة فيغير بلاء ايمان وهو كما قالوا لهم لم وضع ما يقف

مستحاضون  
من كحل  
الحرام  
بنج ۹۴

۱۰۰۰

فقیر  
ای شہید  
محفوظ  
ای مجلس

تَنْكُرُونِ

انوار

[illegible]

مَضَارِئُ

ۛ وکائنات



سمى هو أقصى ما قبلها ليكر سطرط ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر  
 ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر  
 جاء ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر  
 لو كنتم تعلمون لو كنتم تعلمون لو كنتم تعلمون لو كنتم تعلمون  
 ذلك بعد انهم لا ينهواكم في حب الحياة الدنيا كانوا في الحوت  
 قال رب اني دعوت قومي بعبادة الهة الايمان والبطانة والبطانة  
 دعائي لا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر  
 على السنة كقوله فرادهم ايماننا واني كلما دعوتهم الى الهة لا تغفر  
 لهم بسية جعلوا لصاياهم في ديارهم سدوا مسامعهم عن الحق  
 وكنتم تفتشوا انبياءهم تفتشوا انبياءهم تفتشوا انبياءهم تفتشوا  
 فزك كراهة دعوتهم ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر ولا يجر  
 للمبالغة واصروا واكثروا على الكفر المعاصي مستعار من اصرة الحمار  
 على العانة اذا اصترادته وفضل عليها ولا تستكبروا عن انصاري  
 استكبارا عظيمائهم اني دعوتهم جهادا اني اعلنت ولا شريكت لهم  
 اسرار اى دعوتهم مرة بعد اخرى وكثرة عبادي على اى هبة امكنني فخر  
 لتفادى الجوع فان الجهاد اغلظ من الشرب والجوع ينهيا غلظ من  
 زه فراد لا تراخي بعضه عن بعض جهاد انفسى الى المصدر لا نه خد  
 تدعى الدعاء او صفة قصد محذوف بمعنى دعاء جهاد الى مجاهر به  
 او الحال فيكون معنى مجاهر فقلت استغفروا ذكركم بالثبوت والكفر  
 انه كان عفوا للتائبين فكانهم لما امرهم بالحياة قالوا ان كنا على حق  
 فلا ستركه وانكنا على اطل فكيف قبلنا ويلطف بنا وعصيانا  
 فامرهم بما يحب معاصيهم وبجلد الجاهل المنيح ولذلك دعوتهم عليه  
 ما هو دفع في قلوبهم وقيل لما طالت دعوتهم وما دعى امرهم  
 حسن الله عنهم القطر اربعين سنة واعقها ارحام يساءلهم دعوتهم

استغفار

۱۰۰

فانما اذا جاء به من انما الجبر ان يسكنه مع

کتاب سجدہ و دعا

الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم  
الحكمة والبرهان والهدى والرشاد

مجلسه اول: در بیان تاریخ و احوال و کرامات و معجزات حضرت زین العابدین علیه السلام

بذلك على ان يستغفاد عما كانوا عليه بقوله يرسل السماء عليكم مدرارا  
 ويعد لكم يا اهل القرين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا وانلك  
 شيعا وان يستغفاد في الاستغفار والاشياء ويجعل المظلة والسحاب  
 والماء وكثير الدار فيستوى في هذه الدنيا والمفكر والمؤمن والمرد بالجنات  
 البستان جالكم وخرجتته وقادرا ما ملون له يوقر اي اعطاهم احسن  
 والطاعة فتكون على حال بالخدمة تا ملون فيها اعظمه اياكم وبالله بياكم  
 للموثر المحن خرا كانا صلة للوفا وان لا نعتقدون له عظمة فتخافون  
 عصبانه وانما عداوة عتيق بالرجاء المتابع يوقر في المظن من الغفلة فلكم  
 اطرا واحلا مفرقة لا تبادر من جناتنا هبة للوجاء فان خلقكم اطرا اي  
 تادان اذ خلقكم اذ عنا صرتم ورجا تقي لان انما وطائتم نطقا  
 ثم علقا ثم وضعنا ثم عطينا ولما انما اشأنا خلقا القرفانة بل على انه  
 تمكن ان يعيدهم تارة لغري فيعظمهم بالثواب وعلى انه تعظيم القدرة وتنام  
 الحكمة ثم ايتبع ذلك ما يتبعه في البستان انما تقي الامر تركه فخلق الله شيعا  
 طباق وجعل القرين من ذل الى السور وهو في السماء والديا وانما  
 شيب اليهم انما ياتون في الملبسة وجعل الشمس من اجابها ملبسة  
 ينزل ظلمة الليل في وقته وانما كان في الملبسة انما قوله والله انبتكم  
 من الارض نباتا انساناكم منها فاستعيدوا نباتا للشيء انه لذل  
 على الحدوث والنتكس من الارض واصلد انبتكم اياتا فاستم نباتا  
 فاختصا الكفاه بالذكورية لان الزامية ثم بعدكم فيها مقبودين  
 وخرجكم افرجا بالحيث وذكركم بالمصير كما ذكر في قوله لعل على الارض  
 محققه كاليد وانما كنتم في محالة والله جعل لكم الارض سبطا لتسكنوا  
 تتقلبون عليها سبطا فجاءوا سبعة جمع في وقت نقص الغسل  
 معنى ان يتخادوا في الينع ديت انهم عصوني فيما امرتهم به ولا يتقوا من  
 لم يردده ماله وولده ولا خوف ان لا يتبعوا رؤساءهم ان يتقلبوا في الارض

والدور المطبق النازل من السماء

منه و منزه

والتحسين في الشئ

2466

قوله ليجي اليك اقول الله عظيم قال ليجي  
ما لكم يا اخوتي تدعي عظمة الله التي بين يديكم  
على ان تقولتم يا عيسى واولاده واولاده واولاده  
يكونون ائمة وحقن دماءكم يا اخوتي على حال  
والطريقه لعظماء ابي ما كنتم يا اخوتي على حال  
ما معلنوا لرجاء قتلهم الله اياكم في دار الكذب

مجلس مفتوح

[illegible]

القبلة ای فی الارض بعد موکبتم چو را؟

ای که شکم اینا می  
ای که خنده و شادی و نشاط  
ای که از خنده و شادی و نشاط

100











الاداء بالاجيد لا يفرقها انما جعلنا للشيء من مسجداً وقيل فترن  
 بالمسجد الحرام لانه قبله المساجد فوضع المسجدين على الخراف والشرى  
 على المسجدين لغير الله وادبوا به لادعاء السبعة والستون على ان  
 جمع مسجد والله لما قام عبد الله لى كتيبي ثم وادعوا بلفظ الجند  
 للثمن وضع فانية وقيل وقع كلامه عن نفسه وادعوا بلفظ الجند  
 المقتضى لقيامه بدعوة يعقده كاد كاد الجند يكون عليه ليد  
 حترأمن من ان دعاهم عليه تعجبا ما دأوا من حترأمن وسحقا من  
 اوكاد لك شرا الجند يكون عليه فجمعين لا يبالا امره وهو جمع ليد  
 وهو ليد بعضه على بعض كيد لا سدو لغام ليد بعضهم لاد  
 جمع ليد وهو لغة وقيل كيد كيد جمع لا يبدل كيد كيد جمع ليد  
 قال انما ادعوا لى وادعوا لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 على لاد لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 ولا نفعاً ولا غناً ولا شراً ولا غيراً باسره وعلا فربما كيد كيد  
 وميتبه اشعاراً بالعينين قل انى لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 بسوا ولن اجدر منى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 امتثنا وقوله لا امكذبان التليخ ارشاداً ولنا على وما بينهما اعتر  
 موكلنا لى لاد سبطا لاد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 دليل الجوب ورسالة كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 عن كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 ادا كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 ابا جمعه كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 راد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 عليه كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

والقضية كون رسول الله عبد الله  
 قد راجع ليد ولى الجمة المتنبية بغير كيد  
 بعضه بعضاً اذ حاد على سماع الشرى ولفظها  
 معاً وادعوا لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 وقيل معناه ان لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 انتر كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 ينتم نوزة كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 قال من معنى الجبهة الى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

ناصر

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

ناصر اوله بعد اهو وهو قل ان اذى قيساً من بعد اهو  
 دقيماً غاية تلوامته ما كانه لما سفع المشركون حقاً اذ اواوا بعد  
 قالوا حق كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 القيس من الما الغيب لا يطهر فلو يطهر على غيبه اذى كيد كيد  
 المخصوص تعلقه لاد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 بيان كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 بالكلية لاد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 تلقياً كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 يستلزم كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 يحسنه كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 والنبى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 اوله كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 كل كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 كل كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 سورة المزمل كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 يا ايها المزمل كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 اثنائاً كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 الذى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لاد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 اذ كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 عابثه كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لم يتغير كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

الف وادعوا لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد  
 لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد

قوله لى كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد كيد







سورة التوبة

فقل لا اله الا الله يوم تزلزل طرفا السجدة  
انك لا تدعوا المفعول وكان الجبال كغمام  
مفعول كشيء المني اذا جمعته مهيلا مشورا  
انا ارسلنا اليكم رسولنا بالبينات  
ولا متنازع كما ارسلنا الى موسى رسولنا  
المقصود لم يتعلق به دعوى من ارسل رسولنا  
اخذوا بيده ثقبه وطعام وبيل يستمرى لثقله  
بمطر اعظم فكيف تتقون انكم ان كنتم تهتدون  
يوما عذاب يوم يجعل الولدان شيعا فويل  
او لا تقبل فاصلة من الموم تصيها القوي  
فويل لكم من وصف اليوم بالطول السماء  
تاويل للتقفا واصناد شئ به كثير  
فويل لكم من وصف اليوم بالويل كان وعنه  
على اضافة المصدر الى المفعول انهم  
ان يتعظ انما الى الله سبلا اي يتقرب اليه  
يعلم انكم تقوم لا في بطن الليل ونصفه  
ولا قبل الاخر الى الشئ اقل جفاته وقرا  
ونلت به بالتصعطا على اني وطائفة من الذين  
جماعة من اهل ايل فلا لله بعد الليل والنهار  
كما هي ولا الله فان تقويم اسمه جنة  
فويلكم من وصف اليوم بالويل كان وعنه  
صنطا لتعاقبا عليكم بالترخيص تركه  
فيه فاروا ما تشاء من القرآن فقلوا ما تشاء  
عبروا الصلوة بالقراءة كما عبروا بها

سورة التوبة

علام التعريف بعد الموقوف

في يوم التوبة

قوله ونصفه ونصفه

قوله ونصفه ونصفه

على التخييل

قوله ونصفه ونصفه

سورة التوبة

على التخييل المذكور في قوله فقل لا اله الا الله  
القرآن بعينه كيف ما يشاء عليكم على منكم  
اخرى مقتضية للتخصيص والتفصيل كذا كذا  
يصرح في الاية بكونه افضل الله والقرآن  
للتجادة وحسن العمل واخرى بها كذا في سبيل الله  
والصلوة المفروضة والى الركعة الواجبة  
يريد به ولا يرد سائر ما يقال في سبيل الجهاد  
فيه من غير ما ذكره في قوله ولا تقبلوا  
هو خير او اعظم لغيره الذي تخرج منه الى  
وخيرا في مقتضى مجرده وهو تأكيد  
مخرج من التخييل في قوله ولا تقبلوا  
حكم فانه لا شأن له بخلافه في قوله  
الماتل دفع الله العرش في الدنيا ولا  
ماتل في دفع الله العرش في الدنيا ولا  
ما انها الماتل في الدنيا وهو لا يرد  
فويلكم من وصف اليوم بالويل كان وعنه  
على عشرين من السارة ولا تقبلوا  
الى حبيبة فقلت دثروني فنزل جبريل  
اول سورة نزلت في هذا في من فخطي  
نا عا ممتدنا فنزلت في المراد بالمتدنا  
النفسية او الممتد في فانه كان مجرا  
وقوله الماتل في الدنيا ولا تقبلوا  
قيام عزمه وحيث كان مطلقا للتعظيم  
فانما عزمه في الدنيا ولا تقبلوا

قوله ونصفه ونصفه

سورة التوبة

قوله ونصفه ونصفه

قوله ونصفه ونصفه

قوله ونصفه ونصفه

قوله ونصفه ونصفه

قوله ونصفه ونصفه

قوله ونصفه ونصفه







عاجل ربه على عروجه  
وأنه قد نزلت في سورة النجم

أي سقط فيه

وهو ساقط في سورة النجم

سبعين حرفا ثم يروي فيه كذا يدا اليه كذا وقد قيل للرعد بيان  
للعدا والمعدى فكرهنا عجل طعنا في الكرامة وقد في نفسه ما يقول  
فيه فقتل كيف قد نجح في نفسه كذا يدا اليه كذا وقد قيل للرعد بيان  
ما يمكن ان يقال عليه فقولهم قتله نعمنا لا شجوه اي نفع في النجاة  
مبلغا بحقنا نجح دونه وعليه حاسد بنكمد دى انه مر بالشيء  
وهو بقا من السجدة فاني قومه وقال الله سمعنا نوحا نفا كلوا مما  
هو حلال ولا تنسوا ان الله لا يهدي قوما غافلين وان اعدوا  
لنفسهم وان اسفلهم سفلى ولا تلهيهم في حق الله شيئا ولا يعلو  
الويلد فقال ابن ابي عمير ان الكفيل ففعل اليه حزين  
وكلمه بما احياه فقام فناداهم فقال ترعنا ان هذا مجنون فهل رايقوه  
بحق وتقولون انه كاهن فويل رايقوه يتكلمون وترعون ان شاعر فهل  
رأيهم يتعاطى شعرا فقالوا لا فقال ما هو له ساسي اما رايقوه ففروا  
بنا لرجل واحد وولد وعوا كيد وخرجا بفق ودفروا بحسين  
ثم قتل كيف قد ذكر في البقرة وفيه للدلالة على ان الله لا يهدي  
قوما غافلين وفيما بعد على اصلها ثم نظري في اموالكم فخر في بعض  
قطب وجهه بالجد فيه طعنا ولم يستد ما يقول او نظر رايقوه  
وقطب في وجهه وبسكوا اتياء لعيسى ثم اذ بع الحن او اذ بع  
واستلبروا اتباعه فقال ان هذا الذي سخر بوتر يروي ويتعلم الفاء  
لذلك انه على انه لا خط من الكلمة بنا له تقوه رايقوه تليست  
وتفكر وتذكر وقوله ان هذا الذي سخر بوتر يروي ويتعلم الفاء  
ولذلك لم يعطف على ساقطه سقر بوتر ساقطه صغور او ما ادرك  
ما سقر بوتره لسانه وقوله لا يبقى ولا تد بيان لذلك على سقر  
والعالم فيها معنى التعظيم والمعنى ولا يبقى على شيء بل هو في ادراك  
حق تلكه لراحة للبشر مسودة او على الحاسد او له حجة للكل  
وذلك

وهو ساقط في سورة النجم

بجس

من الملائكة

وقرأ بالنصب على الاختصاص عليها تسعة عشر ملكا او متفامين  
الملائكة بالون لمرها والمختص بهم هذه العدة لان اختلال النفوس الشبهة  
في النظر والعمل بسبب الغنى الجارية ولا شق عشرة والطبيعة البنية ان  
جهنم سبع ديكاست منها اوصيا الكفار وكل من في دياره ولا عتقا  
فلا تترادوا لعل انما عاوا الكتاب بنا سيرا وعلى ان ملكا وصفا يتولاه  
وداحة لعمارة لامة يعزبون فيها تركي لعل انما بنا سيرة ويتولاه ملك  
او متفامين لان الساعا اربعة عشر ردة غرة منها يصرف في المصروف  
في تسعة قد صرف فيما يؤخذ بها فواعي الغدا يتولاه الملائكة وقوله  
ستة عشر بسكون العين كراهة في الحركات فيما هو كاسم واحد تسعة  
اشر جمع عن ركبتين وامن اي تسعة عشر برجع يعقوب تصيبهم اجمع  
عشر فيكون تسعا وما جعلنا الامم الا لئلا يذرك ملكا لعل الفوا  
جنس المعدنين فلا يرقوا لهم ولا يستروا حقهم ولا يهزم ولا تهم قوى  
الحلق بنا ساء واشدهم غضبا لله ذكاة ابا جهل لما نزل عليها تسعة  
عشر قال القرشي يجر كل عشرة منهم ان يبطشوا بهل منهم فليس  
وما جعلنا اعداءهم الا فتنة للذين كفروا وما جعلنا اعداءهم الا للذين  
الذين ايقنوا فتنهم وهو التسعة عشر فغيره لا نوع المون بشركا على  
لا ينفك عنه وايقنوا انهم استبقوا لهم لداستهم اوههم واستبقوا  
ان يتولوا هذا العدد القليل لغيره كثر التقدير ولعل المراد العمل  
بالحق القليل بقوله يستيقن الذين اتوا الكتاب ان الله لا يهدي  
الذين كفروا عن ما هم عليه من عداوة وان الله لا يهدي قوما غافلين  
ويزداد الذين آمنوا ايماننا بالانيمان او بتقدير يهدى لعل المراد  
الذين اتوا الكتاب والمؤمنون لى في ذلك وحونا كيد لا يستيقنوا ذلك  
الانيمان وانى ما يعرفون الحق حينما عرنا به بشرة وليقول الذين

عاجل ربه على عروجه  
وأنه قد نزلت في سورة النجم



في قلوبهم مرض شكوا نفاق فيكونوا خبايا بكلمة عاصيكون في المديونة بقولهم و  
 ولا كفرون الجاذمون في التكذيب ما ذا اراد الله بهذا قوله اي شيء الذي  
 هذا للعدو المستعز في شغرا قبل ما استبعد حبيب الله مثل مضرب  
 كذلك جعل الله مريشا في مريش من مثل ذلك المذبح الذي هو في الهند  
 فضل الكافرين فيهم في المؤمنين وما يعلم جنود ربك اجمعين طغى على هم  
 عليه ولا هو اذ لا سبيل له خيال في حصار الكفا ولا طوع على حصارها  
 وبقائها وما يوجب خصاصا من كل ما يحضه من كرم وكيف اعتباد  
 وانبية وما هي وما سفر او عن الحنة او السودة لا ذكر في البس  
 ولا تذكر لهم كلوا دغ عن انكرها ولا تكادون يندووا بها والهد  
 ولا ليل اذا اذ براى اذ يركب ولا قبل وقوة نافع ورجل يعقود حفص  
 اذ اذ بر على المقي والصبغ اذا اسفر اضاء انما لا يحصى الكبر لا يحصى  
 البديا والكبرياى لا يدايا الكبر كبرية وسفر اخرج منها وانما كبرى  
 على كبر الحافا لها بقلية تنزيلا ولا لغزلة التاك الحقت فاصفاة  
 بقاصفة فخرجت على ذواصع والملة خور القم او قبل كلة والقم  
 محتوض المتاكيد لبر البس لا حدى لكبر انما اذ اولها عاد على الملة  
 اى كبر عند ذرة وقوة بالرفع جبرافا نيا او خبر الملة لمن شاء منكم  
 ان يتقدم او يتاخر بيد الله اي تدبر للممكنين البس لا يندووا بها  
 عنه او لمن شاء جبرافا ان يتقدم فيكون في قوله فشاء فليكن  
 كل امر باكتسب حمنة من عند الله مصدر الشبهة بمعنى الشتم طلفت  
 للمفعل كالقوة ولى كانت صفة لقبل دهم لا وصفا اليهم فانهم كلوا وراهم  
 بما اخرجوا من اعمالهم وقيل لهم المولى اذ لا وطفا في جنات لا يكتسبه من  
 وهي ما ارجا اليهم اذ صفاهم في قوله يشاء لكون عالج من اي شياى  
 بعضهم بعضا او يسألون عنهم عالجهم كقولهم اعدنا اعدونا  
 وكذا

الفضل

بمعنى

قوله مع

ط تيسر

ما اذا استعمل الفعل على الفاعل  
 يستوي فيه المذكر والمؤنث

ان من عرفه في سفر

ان من عرفه في سفر  
 ان من عرفه في سفر  
 ان من عرفه في سفر

وقوله ما سلككم في سقر يحايه حكاية لما جرى بين الرسول والمؤمنين لاجابها  
 في اول الامر تلك المصليين والصلوة والواجبة ولم تكن تطعم المسكين ما يجب  
 اعطاءهم وفيه دليل على الكفار عايطون بالفرع وكذا يجوز مع الحاصل  
 مشروع في دليل مع الشارحين وكذا تكذيبهم الذين اخرت عقوبتهم اى  
 كما بعد ذلك كذبوا بالحقه حقانا واليقين المنة وقفتا في  
 تنفعهم شقاعة الشافعين لو شفعوا لهم جميعا في اثمهم المذكرة  
 اى موضعين في الذكر بعقولهم ان لو ما بعوه ومعرضين حال كانهم  
 مستغفرون في حقهم اى سدد فحولة في القدر وهذا  
 وقوة نافع ودين عام بفتح الفاء لا يركب الاخر منهم ان يولى محققا  
 مشددة قراطيس شتروا وقراء وذلك انهم قالوا للذين هم لم يتبعوا  
 حتى ناتي كل يومنا بكتاب في السماء فيه الله الى فلان لا يتبع محمد كلوا دغ  
 عن اقرانهم الا بابل لا يحفون ولا من ذلك العز من اعر المذكرة  
 لا لا متناج ايتا لصحف كلوا دغ عن اعر اضرهم انه تذكر في ذكر  
 من شاد كره في شاة ان يذكر كره وما يذكر من ذلك ان يشاء الله وهو  
 بان تفعل العبد عبديته لله تعالى وقوة نافع تذكر بان لا وقوة بها شاد  
 هو اهل النورى حقيق بان يتقى عقابه واهل المعفرة حقيق بان يغفر  
 عباوه سيما المتيقن منهم ع النبي م وقوة المذكرة اعطاه تعلقا حشا  
 بعدة مضيق النبي م محمد وكنت سورة الفوق كيتج والى  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 لا اقسام بغير القيمة او مال لا للنافية على فعل القدر للتاكيد شايخ في  
 كلوهم قالوا القسرة وابيك لينة العامر لا يدعى الغم اى اقر ذلك  
 في الكلام فيه في قوله فلا اقسام عوا في الغم وقوة قبل اقسام يغفر  
 بعلا لادم وكذا دوى لبر اى دوى اقسام بالنقل اللوامية بالنفس ثقبه  
 الى لادم بالنقل المقصرة الى لتقوى يوم القيمة على قصصها او لى لادم

من الزكوة والفقرة وغيره  
 ان يعطى الصدقة بالوجوب  
 عند انتب ليعنى منه  
 حاضرا الغم في الحديث وتماضوا في غموا  
 وفي سورة المذخر يجوز مع الحاصل اى غموا  
 الباطل مع من دخل حجاج

يشبههم في اعرابهم ونفادهم  
 عن ايمانهم الذي كبرهم باخرة فترت  
 من قسور اى مع

عظيم المذكرة  
 ط ذكرهم او شئتكم كقولهم  
 وما تشاءون ان يشاء الله مع  
 بالبار والامر منه



نفسها لا بد وان اجتمعت في الطاعة او لا نفس الطاعة لا بد من النفس  
ولا مادة لا بد من النفس كما قد كانت في النفس بغيره ولو فاجرة او ولو  
نفسها ان علمت خير كيف لم اذدد ولان علمت شرافا لانتفى كشت  
وقد علمت انهم علم قاتلهم تولى تتكلم على اخر جند في الجنة فظهر الى يوم القيمة  
لان المقصود من اقامتها مجازاتها على ما كانت في الدنيا من افعالها  
ونفسها من حيث كانت في الدنيا فيكون في يوم القيمة سئل من الله عم  
عراق القيمة فاجاب به فقال لو علمت ذلك اليوم لم اصدق ان اخرج الله  
هذه الاعظام ان كبري عظامه بعد تفرقها وقدر يجمع على البناء للمعنى  
بمخرجها فادري ان ينسوي بنانه فجمع سدا ميا به ويعوضها على بعض  
كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف يكبر في الاعظام وعلو الشؤى  
بنانه والذم في اطرافه فكيف يجبرها في الاعمال المقيدة بعد  
وقد بنا لرفع على نحن قد عوض بل يزيد لان عطف على الجسد  
ان كبر استقامها وان كبرها بما لا يجازيها من الاعمال المستقيمة ان  
لا يستقام بل يفرامه ليدفع على خوره فيما يستقبل من الاعمال  
ان ان يوم القيمة موقوف على ان يستمر في افعالها بغير تغير  
منها في الدنيا نظر الى البرق في هتس بصره وقدر ينافي بالرفع وهو راحة  
او في البرق معنى لم يغير من شدة شخصه وقدر ينافي تلك الالباب على يقين  
وحسن الفهم وذهبه صوره وقدر على بناء المفعول في نفس النفس  
فيها بالصوره والظن في المخرج والبناء فيه الحسوف فانه متعارف  
ولم يزل على ان المخرج في الحسوف في هتس بصره وقدر ينافي بالرفع  
بما يستتبع المخرج الحاشية في الدنيا باو بوضو الى ان كان يقسمه  
نور العقل من شأنه القدر في تذكر المفعول في تقدمه وتخليد المعطوف  
يقول لا يشان بغيره ان المفعول في قوله قول لا يسع فجهل المقتضى  
وقدر بالكره هذا الحان كذا ودع عظم المفعول ودره له الجاه متفق

قالت مع

من جند في الجنة

ان لن مع

فراود حشر

منه المزاية

القر

القران

منه

من الجبل

منه

من الجبل واستقامه من الجبل وهو القدر الذي يستقر اليه المستقر الى  
استقرار الجبل او الى حكمة مستقرهم او الى منتهى موضع قرائهم  
بجمل من يشاء الجنة ومن يشاء النار يسوء ولا شيا بغيره بما قدروا على  
من عمل الله وبما اقرضه له عمله او بما قدروا على عمله وبما اقرضه له عمله  
او منية عملها بعد او بما قدروا على تقديره وبما اقرضه له عمله او بما قدروا  
عمله فاجر بل لا يشان على نفسه بصيرة محبة بينة على اعماله لانه  
شا هتس وبصرها بالبصيرة على الجواز او على هتس وبصرها على  
لا يبار ولا في معاديره ولو جاء به على كبريائه يجمع معقود والقران  
او جمع معقود على غير قياس كالمتاكير في المنكر فان قياسه معقود وذلك  
ادلى وفيه نظر في تحريك يا محمد به بالقران لسانك قبل ان يتم وخيه لتجمل  
به لتأخذ على عمله فحاشا ان ينقل منك ان علينا جمعه في حشره  
وقرانه واثبات قرانه في لسانك وهو قليل المشي فاذا قرناه بلسان  
جبريل عليه فاتبع قرانه قرانه وتكون فيه متى توسع في ذهنيك آخر  
ان علينا بيانه بيان ما اسئل عليك في عاينه وهو دليل على جوازها  
البيان عن وقت الخطاب وهو اعراض بما يؤكل للتوسيع على جند الجبل  
لان الجملة اذا كانت من موعدها هتس وبصرها في مور واصل الدين فكيف  
بها في غيره او في غير ما اتفق في اثنائه نزل هذه الايات في الخطاب  
ولا شان المتكدر والمعتق انه يوم في كتابه في الجبل لئلا يفر عن قرانه  
خفا فيقال له لا تحرك به لسانك لتجمل به فان علينا بمقتضى القرآن  
من اعلمه قرانه فاذا قرانا فاتبع قرانه بالقران والشارع فيه ثم ان  
علينا بيان امره بالجره عليه ولو دعي للقران مع عناية والقران والشارع  
عن الاشارة وبما جعل قوله بل يحسن كماله وتدر في اخره بغيره  
اشهادا بان بقاءهم مطبوعون على الاستقبال وان كان الخطاب ملاشا  
والماذ به بحسب الحق الضمير للمعنى في قوله ان يقرضه ان يقرضه بالقران

اعتد



[illegible]

مکتوب بیوزن و بوزنی

900001

ومى بقرها  
مکيه

بِسْمِ رَبِّهِ

خرف پمانہ

[illegible]

و اعلم ان ههلا سبقت على العرب على سبعة اوجه  
 بمعنى ان يكون له كل واحد من ههلا  
 ههلا في ذلك قسم الذي و رابع بمعنى ان يكون له  
 و كما ان معنى انا في قوله تعالى و رابع  
 اي ما وراء انا في قوله تعالى و رابع  
 غير و انما في قوله تعالى و رابع  
 اي استهوا ان تفسروا حكمه  
 نسخ اي ارفع الصوى

سنگ ای مرتفع الصغری



فهو كالمستحي لا يمتدح ولا يذم ولا يمدح ولا يذم على الفعل المقتضى به وكتب  
 عليه قوله انا هدينا السبيل الى صراط مستقيم بل ولا نزال له يا ايها السالك  
 واما كفور حاله ان حاله في الدنيا والآخره والله اعلم بالصواب في  
 حاله جميعا او مقتضى اليها بعضهم شيئا كونه هديا له وادراكه خفيه  
 وبعضهم كفورا لا يراد منه ان السبيل ووصفها لشكر الكفور بما  
 دفعه تعالى الفقه على هذا الخبر لا يقدح في قوله يا ايها السالك في  
 على القولين واشعرا بان رويته انك تجلو عن كبرك في الدنيا والآخرة  
 به والله اعلم بالصواب انك لا تدين سدا بل يقدحون واعلموا  
 بل يقدحون وسيعبرون ويعلمون ونقدم وعندهم وقتنا ونذكرهم  
 لا شك اننا اهتمم ولا نفخ ونقد من الكلام ونقدته يا ايها السالك  
 وقرنا فاعول الكسائي وابكره ثم سدا للمناجاة يا ايها السالك  
 جمع بركا وبيا وباء كاشها يا ايها السالك كاشها يا ايها السالك  
 ليقدح يكون فيه كان من اجها ما يخرج كالكفور لا يردده وعند الله  
 وطيب عرقه وقيل اسمها في الجنة يشبه الكافور في اريجته ونبته  
 وقيل بخلافها كنبته الكافور فيكون كالمزوجة به عينا بل كالكفور  
 ان جعل اسمها او من محلها على تقديره يا ايها السالك رويها  
 او من محلها على اختصاصه يا ايها السالك ما يورثها بشوبها  
 اي يا ايها السالك او من محلها وقيل لبا موزون او بمعنى من اوزن السبيل  
 منها كاهو يا ايها السالك في الجور والحق شادوا اجراء سركا  
 يوقون بالثبوت استيناف بيان ما ذكره او قوله يا ايها السالك سئل عن  
 وهو بلغ في وصفه بالتوفيق على ادراكه يا ايها السالك في بالوجه  
 على لفظه يا ايها السالك ان في بالوجه الله عليه ونجا فون بها كانت  
 مشه شرايين مستطيرافا يا ايها السالك رايته انك تستنار في سبيل  
 الحين والفي وهو بلغ فظا وقيمة شعاعا يا ايها السالك اجتنابهم

يقادحون في قوله

عن ابن عباس ان السبيل المستقيم هو  
 بل لا يقدح في قوله

انما

عن القاسم

عن القاسم يا ايها السالك على خفيه حيايته او ليطعام او لا يطعم  
 مسكينا او يتماوى سيرا او سارا للكفاد فانه عم كان يوقى بالوب  
 فبدفعه الى بعض المسلمين فيقول الحق اليه او روي بها المؤمن ويدخل  
 فيه المملوك يا ايها السالك وفي الحديث يا ايها السالك فاحسن الى  
 اسيرك يا ايها السالك لوجه الله على رادة القول بل حاله ان  
 اذا حقه لتقوم المشر وتوقع المكافاة المنقصة لا جوع عابثة  
 انها تتبع بالصدقة الى اهل بيت ثم تسئل المبتقى ما قالوا فان ذكر  
 دعاء دعيت لهم عند ليقي في الصدقة لها حالها عند الله لا يزيد  
 منكم جزاء ولا شكور يا ايها السالك انا محاف من اننا فلكل من المكل  
 اوله فطيل المكافاة منكم يا ايها السالك عوسا تقبض فيه الوجوه  
 ويشبهه يا ايها السالك في ضارته فطير مستدير يا ايها السالك  
 جمع ما بين عينيه يا ايها السالك في النافذة اذا دفعت ذنبها وجعلت  
 قطيرها يا ايها السالك في القطر والميم موزون يا ايها السالك بشو ذلك اليوم  
 وتحفظهم عنه يا ايها السالك بضرة وسروا يا ايها السالك عوسا في الجاد وخزائم  
 وجزاءهم باصبروا يا ايها السالك على ادراك الواجب واجتنابا في المحنات فاشا  
 او مولد يا ايها السالك بسنا ناياء كلون منه وخير ايلسونه وعمران عباس  
 ان الحسن يا ايها السالك مضافا لها يا ايها السالك في ناس فقالوا يا ايها السالك  
 لعنه الله على ذلك فندد على وفاطمة وفضة جارية لها صورة ذلك  
 ان نريا فشفيا وما معهم شوا فاستقرض على شمع من الخبزي  
 ذلك اصنع من شعير فطصحت فاطمة صاعا واختبرن من اقراص  
 فوضعا بين ايديهم ليظفروا فوق عليهم مسكين فانزوه وباتوا  
 لم يذوقوا ذلك يا ايها السالك واصبحوا صبا ما فلما امشوا وضعوا للطعام  
 بين ايديهم ووقف عليهم يا ايها السالك فانزوه ثم وقف عليهم في الثالثة  
 اسير ففعلوا مثل ذلك فخر لغير بل من هذه السورة وقا خفيها

ان الله اعلم بالصواب

انما

عن ابن عباس ان السبيل المستقيم هو  
 بل لا يقدح في قوله



يا محمد هتاهلك الله في اهل بيتك متكين فيها على انك حاله في  
 جزاهم اوصفة الجنة لا يرون فيها سماء ولا دمار ولا يحترقون فيها  
 حار ولا يبردون فيها ولا يمتلئون فيها من غير ان يمتلئوا من غير  
 محمولا ولا يدمون ولا يجلون ولا يمتلئون فيها من غير ان يمتلئوا  
 قد اعتكروا قطعها والزموا بها ما ذكروا والمعنى ان هؤلاء مضيق بنها  
 ولا يحتاج الى شئ في ودانية عليهم ظلالها اوصفة اخرى معطوفة  
 على ما قبلها او عطف على جنة اخرى دانية على انهم وعدوا جنتين  
 لعلها تكون في مقام دية جنتها وقوتها بالرفع على ان جنة ظلالها  
 والجلالة على اوصفة ذلك فظلالها تنليها معطوفة على جنة اولها  
 فدانية وتنليها لظلالها ان يجعل سبل التناد والتمتع على قسطها  
 كيف يشاءوا ويطاف عليهم بايية من فضة واكراب واباريق بدو عروى  
 كانت قواديرها قواديرهم فضة اي تكونت جامعة بانفساء والرجاحة  
 وشيفها وبها من الفضة ولينها قواديرهم من نقد سلاسلها  
 ولا في لونها راس لاية وقواديرهم فضة على قواديرهم ذهبها  
 اي قدرها في انفسهم فجاء بمقاديرها واسكالها كاعتوه او قدرها  
 باعمالهم الصالحة فجاء على حسابها وقدرها لظلالها في الملوك  
 عليهم بقوله بطاف شربها على قدر اشتهاهم وقدر قدرها اي  
 جعلوا قواديرها كما يشاءوا وقدر قدرها منقولة من قدرها الشئ  
 فيها كاشا كان حرايرا وتجيد ما ينسبه الى تجيد في الطعم كان  
 والعيب يستلزون شرب المزوج به عينها شرب سلسيل سلسيل  
 اتخذها في الخلق وسئلوا مساهرا يقال شرب سلسيل وسلسيل  
 وسلسيل ولله حكم بربوة الباء والمراد به ان ينفي عنها الذم والنجس  
 ويصفها بيقينيه وقيل اصل سلسيل فسميت به كتابا بطشرا  
 ولله لا يشرب منها ولا حرسا للمير سبيلا بالعلم الصالح ويطوف عليهم

فقدان

ولان محمد بن داود اذ انبتهم حشيتهم لولوه مشورا من صفاء  
 الموانم وانشاءهم في مجالسهم وانشاءهم في بعضهم الى بعض اذ  
 ايتت شرا من مفعول مكفوط وقد فقدت منه عام معناه لئلا يمتلئوا  
 وقع دابة فيما وملكها كبريا وسقا في الحديث اذ في اهل الجنة منزلة  
 ينظر في ملكه مبرة الفاعل يرى اقصاه كما يرى اذناه هذا وقيل للمعاري  
 اكون من ذلك وهو ان يتقشروا بالملك خفايا الملكون فيستضي  
 با نورهم ليقدر في الجبروت والبلهام ثياب سندن خضر واستتر في ثياب  
 ثياب الجبروت الحضر ما دق منها وما غلظ ونصبة على الخلال وهم في عليهم  
 او حسبتهم او ملكا على تقدير مضاف اي دلهل ملك كبر الهم وقدر نافع  
 وحرف بالرفع على ان جنة ثيابهم في الجبروت وكبر الهم وقدر نافع  
 بالمعنى فانه اجتمعت واستتر في الرفع عطف على ثيابهم وقدر نافع  
 وانهم وبالعكس وقدر نافع وحضر بالرفع عطف على ثيابهم وقدر نافع  
 والكساي بالجود وقدر واستتر وقدر من المنة والرفع في الفاق على ان  
 استعمل المير في جعل علم هذا النوع من الثياب وحلو السواد وقدر  
 عطف على ويطوف عليهم ولا يخالفه اساوره خضرك كان لرج المعاني  
 واللبعض فان على اهل الجنة يختلف اختلاف اعمالهم فلهذا تعالى  
 بعضهم عليهم جبر لا يعلوه بايديهم حتى لا توارا تنقادت بتفاني  
 الذهب الفضة لوصال الفقير في الهم باضاد قدره على هذا الجبر  
 هذا الخدم وذلك الخدمين وسقا لهم ربهام شرايا كلهم كبر  
 به نورا اخذ يوقى على النوعين المتقدمين ولله سند سقية الى الله  
 نفا وصفا بطهره فانه بطهره شارب غسيل الى اللذان الحية  
 ولا يكون الى اسوي حتى فيقترح لهما العجا له فلتدأ بلفانه باقيا  
 ببقائه وهي مشهورة رجاء المتدينين ولله ختم به قوايا تكرار ان هذا  
 كان لهم جبر على انهار القوا والاشارة الى ما عذر قواياهم وكما سيجب



شكروا بما آتاهم من فضله غير متيسر انما نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا  
 معقلا متجما الحكمة اقتضته وتكرور الضمير مع ان مرهبة الله خفايا  
 ولتنزيله فاضل حكم ربك بتأخير نصرته وكفارته وغيره ولا يطلع  
 منهم انما وكفورا اى كل واحد منكم لا ثم الداعي اليه وقيل العا  
 في الكفر الداعي اليه واذ للذلة على انها مستبان في الحقيقة والعصا  
 واذ استقلوا به والتمقيم باعتبار ما به عونه اليه فان ترتب  
 انتهى على الصيغتين يشعربانه لهما وذلك استند على كبح المطاعة  
 في ركنه والكفر فان مطاوعتها فيما ليس بالخير ولا كفر غير مطوع  
 واذ كرايم ربك بكرة واصباحه وداوم على كرهه وحق على صلاته الفجر  
 والظهر والعصر فان ربه صيكت بينا كل وقتها ما هو الليل والضحى  
 له ويهض الليل فصله ولعل المراد بصلوة المغرب والضحى بغير  
 الظرف لما في صلوة الليل من مزيد الحفظة والحلوس وسبحه ثلثا  
 طويلا وانه جليل طائفة طويلة من الليل ان هؤلاء يحبون العاجلة  
 ويندرون وراهم امامهم او خلفهم وورعهم يوما تقيدا  
 شديد استعاده النقل الباهظ لليل وهو التعليل بما  
 به ونهى عنه نحن خلقناهم وسندنا الشكر والحمدنا ربطناهم  
 بالاعصاب وكذا انشيتا بقلنا انما لهم بتدبيره واذ انشيتا اهل  
 وبقينا انما لهم في الحلقة وشدة ربه شريعتي النشأة الثانية  
 ولذلك جاء باذا اولتنا غيرهم من بطيخ في الدنيا واذ التحق  
 القدر وقوة الداعية انهم تذكره ربه شارة الى السورة او  
 ربه وان القربة وشاء اتخذنا في ربه سبيلا تقرب اليه بالطع  
 وما نشاءون ان ان ينشأ الله دعائهم ان ذلك لا وقتا شيئا  
 الله مستبهم وقوله انكم ترونهم واولين عامر ينشأون بالباء  
 ان الله كان عليا بما يستهل كل احد حكما لا يشاء الا ما يقتضيه  
 حكمته

حكمته بتدبيره في دعائه بالهداية والتوفيق للمطاعة والظالمين  
 اعد لهم عذابا كبيرا نصيبا للظالمين بفعله اذ لم يتركهم مثل او عذ  
 وكافاة لطايف الجمل المعطوفة عليها وقوى بالرفع على الاشارة الى  
 يوم فخره وسوره هذا ان كان جزاءه على الله تعالى الجنة وحسب  
**سورة المرسلات مكية وآية اخشون**  
**بسم الله الرحمن الرحيم**  
 والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفاء والناشرات نشرافا والفا  
 رقافا الملقبات ذكر اقسام بطونهم الملائكة او شركن الله تعالى  
 باوامر متتابعة فعصففن عطف الرياح في امتثال امره ونشرن  
 الشرايع في الامم ونشرن النفوس الموتى بالجبريل عا وحيث من  
 راعاهم ففرق بين الحق والباطل فالقائمين الى الامم نبيا ذكر اعذار  
 للمحققين ونذر للمبطلين او بابا في القرآن المرسل بكسر الخاء  
 مجتهد فمعصفت سائر الكتب ولا يبان بالشك ونشرن انما الذي  
 والحكم في الشرف والغرب وفرق بين الحق والباطل فالقائمين ذكر الحق في  
 العالمين او بالنفوس الكاملة المرسل الى الامم لان استكمالها نقص  
 ما سوى الحق ونشرن اذ ذلك في جميع ربه غضا ففرق بين الحق بينا  
 والباطل في نفسه فيردن كل شيء هالكا ولا وجهه فالقائمين ذكر ابحاث  
 لا يكون في القلوب ولا في الاله ذكر الله ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه  
 فعصففن ورياح دحمة نشرن السحاب في الحق ففرق بين القين  
 وكرا احييتن لرفان العاقل اذا شاهد هيبها وانا رها ذكر الله  
 تكا وتذكر حال قدره وعرفا انما نقبض الشكر ونصا به على العلة اى  
 ارسلن للا حكاما والمعرف او يعق المتباعدة ففرق بين القين  
 على الحال عندنا او نذر امم من ان لا يفرقوا في حال ساءة وانرا اذا  
 خرقا وجعان لعاب يعق المعذرة ونذر يعق لا تدارا ويعق العاقد



وہر

بالتسليم  
برالته ودر  
عوانه صادره

وتبلى عليه قربة من فحش الكسائي التشديد في نعم القادر دون نحن وبالله  
 للمكذبين بقدرتنا على ذلك وعلى الامانة التي تجعل الارض كيفاتا كاقية  
 اسمها بكفتا اي يقيم ويجمع كالضمام والمجامع لما يقيم ويجمع او مصدر نخب  
 اجمع كاقية كصيام وصيام او كفت وهو الدعاء الجوى على الارض باعتبار  
 اقطارها احياء وافواتا منتصبان على المفعولية وتشكرا للتفخيم والاعانة  
 احياء وله شؤرا موافقهم بعض الاحياء الاموات والحالية <sup>للفعل</sup> فبقوله المحذوف <sup>للفعل</sup>  
 به وهو لا مشر او يصنع على المفعولية وكفاته افعال والحالية فيكون المعنى  
 بالاحياء ما بينت وبالله موافق ما لا يشك وجعلنا فيها راسا شامخا  
 جبارا فزايته طولا وكثيرة ابدله شعرا بيان فيها ما لم يعرف ولم يرد اسقينا كنه  
 ماء فواتا مجمل في النهار والمنابع فيها وبالله يمشي المكذبن بافعالهم  
 النعم انطلقوا افعالهم انطلقوا الى ما كثر به كذبون في الغياب  
 انطلقوا حضورا وعزوا يقول انطلقوا على الاحياء وقر امتنا لهم الامر  
 اضطررنا الى الظل يعني ظل دخان جهنم لقوله في محرم ذي الحجة شعب  
 يشعب لعظمه كاترى القليل العظيم يتفرق ذوايب وحيتان <sup>البحر</sup> ذلك  
 امالون حجابا المنقوش من اوار القديس الحس والحبال والهمز او انش الح  
 المحذوف العذاب هو القوة والاهمة الحادة في الدماغ والعضية التي  
 في غير القلب والشهوة التي في بشاره ولذلك قيل شعبة تقفون  
 الكافو شعبة غر عينية وشعبة عيساده لا طيل بينهم ودعانا انهم  
 فقط والنظر لا يفوق من اللهيب وغفر من حرر اللهيب شيئا بانها ترى بسري  
 كالقصر اي كل شدة كالقصر عظمه وتوثيره لانه قريب من ارضه  
 قصره وهي الشجرة الخليفة وكالقصير عني القصود كقصره وهو القصير  
 جو قصره كحاجة ويجمع وكالقصير وهي اصل الحق والاهل للشدة  
 كاتبعها لا تتبع حالي اوجاله جمع على صفة انما هي من النارية

جمع سورۃ



يكون صفو قبل سود فان سواد لا بل بغير الحما الصفرة ولا اول استنبه  
 في العظم وهذا في اللون والكترة والشتاب والاختلاف وغيره  
 والحكمة وقدره من ذلك الساء وحفظ جماله وعن بعضه في الظن  
 جمع جماله وقدره في الحيل الغليظة من حال السقية مشبه بها  
 في استناده والتفافه وبل بوميد المكنين هذا هو لا ينطقون ايها  
 يستحق فان النطق بالانطق كله نطقا وبشيء من فطره الى حكمة الحيرة  
 وهذا في بعض المواقف وقدره بنبصا ليرى هذا الذي ذكره في بوميد  
 ولا يؤذن لهم فيعتدرون وبل بوميد المكنين عطف فيعتدرون  
 على يؤذن لتدلى على في الاذن فلا وهم ذلك ان لهم عندا الكرم  
 لهم فيه هذا يوم الفصل بين الحق والمبطل جونا كرم ولا يكون تقوى  
 وبيان للفصل فان كان كرم كرم فليدرون تقوى لهم على كرم المميز  
 في التبادا لظهاد لغيرهم وبل بوميد المكنين اذ لا حيلة لهم في  
 التحلص من الدنيا ان المتقن من الشرك لا منهم في مقابلة المكنين  
 في ظلاله عيون وقوا كرم ما يستهون مستقر في انواع الشفة  
 كلوا ولا تشربوا هيناء بما استمر يقولون اي مقولة لهم ذلك ان كرم  
 المحبين في العقيدة وبل بوميد المكنين تحض لهم الفناء المحل  
 والتوايا لمريد كلوا وعتقوا قليلا حال المكنين الى الولد كرم  
 في حال ان قال لهم ذلك كرم لهم في الدنيا بما جئوا على انفسهم  
 ابتادوا في صنع العليل للعداير على النعيم المقيم انهم يحرمون وبل بوميد  
 المكنين حينئذ ضا انفسهم للعداير المأم بالتمتع والليل واذ اجل  
 لهم ادكوا الطبعوا واخضعوا او متوا في الصلوة اذ روي انه قيل  
 حين لم يردوا الله تقيفا بالصلاة فقاموا لا يجي ولا تركوا ولا شغل  
 فانها ممتنة وبل بوميد القيمة حين يدعون الى السجود فلا  
 يستطيعون لا يركعون لا يمشون ولا يستدلون على اكلهم للرجل

ثا ولا يؤذن لهم فيعتدرون  
 جوابا لما على ان عند اعتدائهم لغيره  
 ولا يؤذن لهم

ولن

وان الكفاة مخاطبة في الفروع وبل بوميد المكنين فاي حبيب يقر  
 بعد القرآن بوميدون ان لم يؤمنونه وهو محذور في اية من على  
 المرافقة والحق الشريعة قال من من اسورة المرسلة كثر له في  
سورة النبأ مكتبة وكتبها بالانفاق والبعض  
بسم الله الرحمن الرحيم  
 عقر ببناء لولن اصله عن ما خفي ذلك لصلواته وعن بعض الاستفهام  
 لتقيم شاة ما يتساءلون كانه لفي اقبته خفي منه فيقال عند القبر  
 لا هلكة كان ببناء لولن غلبت فيما بينهم او يسكنون في المكنين  
 عنه استيناء كقولهم يتساءلون وبل بوميد المكنين وبل بوميد  
 عن البناء العظيم بيان لثان المفهوم واصله ببناء لولن وعمره متعلق بعض  
 مفتحة وبل بوميد القيمة يعقوب عمة بالوقف الذي هم فيه محتاجون  
 بخبر المتقن والشار فيه لوبال قرا وولا نكاره سيعلم في دفع عن  
 والتشامل ووعده عليه ثم كلوا سيعلمون تكبر في القبا لفة وكم لا  
 بان والوعيد لك وقيل الا ذل عينا لنزع في القيمة لولا قل للبعث  
 للمجموع من امرهم سيعلمون بالنا على يقين قل لهم سيعلمون انهم  
 لا ومن هاهنا والحيالي اذ كانا تذكر بعض ما عاينوا من عجب  
 الدالة على حال قدره ليس تتلوا ببلد على صفة البعث كما قرأ  
 مرارا وقروا هذا اعانها لهم كالمحمد للبعثي مصدق سمي به ما عهد لبقوة  
 عليه وخلقنا كرا واما ذكر اذ اني وجعلنا في كرم سياتا قطعاً  
 عز لا خسايس والحكمة مستراحة للفقير الجوانية واذ لفة كرا  
 او موتا لانه هذا لثمة فيبين ومنه الميسون المكنين واصله القطع  
 ايضا وجعلنا الليل ليا ساعطاء يتربط لثمة في اذ لا عطف  
 وجعلنا لثمة معاشا وقت معاشين يتقنون فيه لثمة لثمة

طاشد  
 عاد الثاني مع

في بعضه

عقر ببناء لولن اصله  
 عن ما خفي ذلك لصلواته  
 وعن بعض الاستفهام  
 لتقيم شاة ما يتساءلون  
 كانه لفي اقبته خفي منه  
 فيقال عند القبر  
 لا هلكة كان ببناء لولن  
 غلبت فيما بينهم  
 او يسكنون في المكنين  
 عنه استيناء كقولهم  
 يتساءلون وبل بوميد  
 المكنين وبل بوميد  
 عن البناء العظيم  
 بيان لثان المفهوم  
 واصله ببناء لولن  
 وعمره متعلق بعض  
 مفتحة وبل بوميد  
 القيمة يعقوب عمة  
 بالوقف الذي هم فيه  
 محتاجون بخبر المتقن  
 والشار فيه لوبال قرا  
 وولا نكاره سيعلم في  
 دفع عن والتشامل  
 ووعده عليه ثم كلوا  
 سيعلمون تكبر في القبا  
 لفة وكم لا بان والوعيد  
 لك وقيل الا ذل عينا  
 لنزع في القيمة لولا قل  
 للبعث للمجموع من امرهم  
 سيعلمون بالنا على يقين  
 قل لهم سيعلمون انهم  
 لا ومن هاهنا والحيالي  
 اذ كانا تذكر بعض ما  
 عاينوا من عجب الدالة  
 على حال قدره ليس تتلوا  
 ببلد على صفة البعث  
 كما قرأ مرارا وقروا هذا  
 اعانها لهم كالمحمد للبعثي  
 مصدق سمي به ما عهد  
 لبقوة عليه وخلقنا كرا  
 واما ذكر اذ اني وجعلنا  
 في كرم سياتا قطعاً عز  
 لا خسايس والحكمة  
 مستراحة للفقير الجوانية  
 واذ لفة كرا او موتا  
 لانه هذا لثمة فيبين  
 ومنه الميسون المكنين  
 واصله القطع ايضا  
 وجعلنا الليل ليا ساعطاء  
 يتربط لثمة في اذ لا عطف  
 وجعلنا لثمة معاشا وقت  
 معاشين يتقنون فيه لثمة  
 لثمة

واذ ان الكفاة مخاطبة في الفروع وبل بوميد المكنين فاي حبيب يقر  
 بعد القرآن بوميدون ان لم يؤمنونه وهو محذور في اية من على  
 المرافقة والحق الشريعة قال من من اسورة المرسلة كثر له في  
 سورة النبأ مكتبة وكتبها بالانفاق والبعض بسم الله الرحمن الرحيم  
 عقر ببناء لولن اصله عن ما خفي ذلك لصلواته وعن بعض الاستفهام  
 لتقيم شاة ما يتساءلون كانه لفي اقبته خفي منه فيقال عند القبر  
 لا هلكة كان ببناء لولن غلبت فيما بينهم او يسكنون في المكنين  
 عنه استيناء كقولهم يتساءلون وبل بوميد المكنين وبل بوميد  
 عن البناء العظيم بيان لثان المفهوم واصله ببناء لولن وعمره متعلق بعض  
 مفتحة وبل بوميد القيمة يعقوب عمة بالوقف الذي هم فيه محتاجون  
 بخبر المتقن والشار فيه لوبال قرا وولا نكاره سيعلم في دفع عن  
 والتشامل ووعده عليه ثم كلوا سيعلمون تكبر في القبا لفة وكم لا  
 بان والوعيد لك وقيل الا ذل عينا لنزع في القيمة لولا قل للبعث  
 للمجموع من امرهم سيعلمون بالنا على يقين قل لهم سيعلمون انهم  
 لا ومن هاهنا والحيالي اذ كانا تذكر بعض ما عاينوا من عجب  
 الدالة على حال قدره ليس تتلوا ببلد على صفة البعث كما قرأ  
 مرارا وقروا هذا اعانها لهم كالمحمد للبعثي مصدق سمي به ما عهد لبقوة  
 عليه وخلقنا كرا واما ذكر اذ اني وجعلنا في كرم سياتا قطعاً  
 عز لا خسايس والحكمة مستراحة للفقير الجوانية واذ لفة كرا  
 او موتا لانه هذا لثمة فيبين ومنه الميسون المكنين واصله القطع  
 ايضا وجعلنا الليل ليا ساعطاء يتربط لثمة في اذ لا عطف  
 وجعلنا لثمة معاشا وقت معاشين يتقنون فيه لثمة لثمة



١٥٨

منصبا اياك قبل ان امارك  
على النجاسة ثم بقدر الحاج  
والسجدة في كل ايامه  
من اجله

والعنف كالنَّينِ الحَيَّةِ بِلِقَائِهِ

فمن سبغت الناس بعضهم على صورة القردة والله يعصم  
عنه صورة الخنزير وهم الذين آمنوا وكانوا من المفلحين

طبرستان،

ای راجہ یلیسون

بیشتر

مؤلف

ط. يضم الحاء، ثم يفتح

فضاءات حجاب

يَلْبَسُونَ جُبَابًا سَابِغَةً فِي الْقَطْرِ لَذِقْتُمْ بِلَوْلٍ وَهِيَ شَرَفٌ هِيَ لَبَانًا  
 وَاهْلُ السَّحَابِ وَأَكْلُهُ الْوَلَوُ وَالْجَبَابِيرُ فِي الْحَلِيمِ وَالْمُجْبِسِينَ بِأَعْمَالِهِمْ وَأَكْلُهُ  
 الَّذِينَ خَالَفُوا قَوْلَهُمْ عَلَيْهِمْ وَالْمُؤَذِّنُ جَبَابِيرُهُمْ وَالْمُبَاعِثُ الْبَاسِلُ إِلَى السَّطْرِ  
 وَالْمُبَاعِثُ الْمَشْتَوِي الْمُبَايِنُ حَقَّ اللَّهِ وَالْمُتَكَبِّرُ بْنُ الْحَيْدَةِ وَالْمُبْتَلَى  
 السَّمَاءُ وَنَبِيَّتُ قَوْمِ لُكُوفٍ بِالْعَقِيفِ كَانَتْ أَبْوَابًا فَصَارَتْ  
 مُكْرَمَةً وَلَشَقُوقٌ كَانَتْ أَكْلًا أَبْوَابًا أَوْ فَضَادَةً أَيْ أَبْوَابًا وَسَبْتُ الْجَبَابِيرِ  
 أَيْ فِي الْهَوَا كَالْهَبَاءِ كَانَتْ سَبَابًا فَتِلْكَ سَبَابًا ذَنْبِي عَلَى صِدْقَةِ الْجَبَابِيرِ  
 وَلَمْ يَتَّقِ عَلَى حَقِيقَتِهَا لِيَقْتَتِبَ أَجْرَهَا وَأَنْتَبِشَ بِهَا أَنْ جَهْلُهُمْ كَانَتْ  
 حُرُوفًا أَوْ مَوْضِعٌ رَصْدًا بِرُصْدَةٍ فِيهِ خُرُوجُ الْبَيِّنَاتِ وَالْكَفَارُ أَوْ خُرُوجُ الْخُرُوجِ  
 الْمَوْضِعِينَ لِيُخْرِجُوا مِنْهُمْ فِي فَخْرٍ أَيْ فِي فَخْرِهِمْ عَلَيْهَا كَالْمُضَادِّ فَإِنَّ الْمَوْضِعَ  
 الَّذِي يَصْغُرُ فِيهِ الْخِزْلُ أَوْ مَجْدَةٌ فِي تَرْصُدِ الْكُفْرِ لَيْدًا يَنْشُدُ مِنْهَا وَاحِدٌ  
 كَالْمُطْعَانِ وَفِي أَنْ يَالْفَتَى عَلَى التَّغْلِيلِ الْقِيَامُ السَّاعَةَ لِلطَّاعِنِينَ بِأَنْ  
 مَرَّجَاوَاهُ دَقَى لَا يَتَّبِعِينَ فِيهَا قَوْمٌ وَجَزْ وَدَعِ الْبَيِّنِينَ وَهُوَ بِالْمَجْزَاءِ  
 وَهُوَ دَأْمُ تَابَعَةٍ فَلَسْ فِيهَا يَدٌ عَلَى غُرُوبِهِمْ مِنْهَا إِذْ لَوْ تَجَازَى الْحَقِيقَةُ  
 ثَانِي سَنَةً أَنْ شَعُورَ الْغَنِيِّ فَلَيْسَ فِيهِ مَا يَقْتَضِي تَنَاوُلَ الْكَلَامِ لِأَمَقِّ  
 لِحَافِ الْخَمْرِ الْمُرَادُ اخْتِفَاءً مُتَوَادِدًا مَعَ حَقِيقَةٍ بَعْدَ حَقِيقَةٍ خَرُوجًا  
 فِي قَبْلِ الْمَقْصُودِ فَلَا تَجَازِضُ الْمُنْطَوْنَ الْمَدَالَى عَلَى خُلُودِ الْكَفَارِ وَلَوْ جَعَلَ  
 قَوْلُهُ لَا يَذْهَبُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرًّا يَابَسَ مَا لَمْ يَكُنْ فِي لَا يَتَّبِعِينَ أَوْ  
 فَضِيًا اخْتِفَاءً بِأَيْدٍ يَذْهَبُ فِيهِ اخْتِلَالٌ يَلِيكُ وَفِيهَا اخْتِفَاءٌ غَيْرُ الْبَيِّنِينَ لَكِنْ  
 حَقِيقَةً وَغَسَا قَانِمٌ يَبْدُو عَنْ حَقِيقَةِ الْغَرَفِ الْعَدْلِ وَجَبَّ حَقِيقَةُ حَقِيقَةٍ  
 غَرَفِيَّةٍ الرِّقْلُ إِذَا أَخْطَأَهُ الرُّذُقُ وَحَقِيقَةُ الْعَامِ إِذَا قَلَّ وَطَرُ وَخَبَرٌ  
 فَيَكُونُ حَالَهُ عَقِيلاً يَتَّبِعِينَ فِيهَا حَقِيقَتَيْنِ وَقَوْلُهُ لَا يَذْهَبُ قَوْلُهُ تَقَبُّلُهُ الْمُرَادُ  
 بِالْبُرْدِ مَا يَرَوْنَهُمْ وَيَقْبَلُونَ عَنْهُمْ خَرَأَ النَّادِ أَوْ الْقَوْمِ وَبِالْغَسَاقِ  
 مَا يَغْشَى أَيْ سَبِيلَ رُصْدِهِمْ وَقَبْلَ الرَّمَالِ وَهُوَ مَشْتَقٌّ مِنَ الرُّوْدِ

بِقَضَائِهِ



اوله اخر ليتواني رؤسلاوي وقراءة حمزة ولا لكساي وحفظ الشد  
 جزاء وفاقا الى جود وابتك جزاء ذاقا في عا لهم او موافقا لها او  
 واقفا وفاقا وقرة وفاقا فقال من وقعها كذا انهم كانوا لا يرون  
 حيسا ببيان لما وافقه هذا الجزاء وكذا بابا يتا كذا بابا تكديا وقفا  
 بمعنى تفصيل وطرد شايغ في كلام لفصحا وقرة بالتفصيل وهو  
 بمعنى الكذب قوله فصدا شرا وكذبت راء المراد ينفعه كذابه  
 وانما اقيم مقام الكذب للدلالة على انهم كانوا في كذبهم وكما  
 فانهم كانوا عند الكذب كاذبين وكان الكذب كاذبين عندهم  
 وكان بينهم كاذبة اذ كانوا مباليين في الكذب عبالغة والمباليين  
 وعلى المعنيين بخبر كذب حاله عقق كاذبين وكاذبين وتبين ان  
 نزه كذا يادهم مع كاذب بخبر كذب للمبالغة فيكون صفة المصدر كذا  
 مفرط كذبه كل شئ احصناه وقرة بالرفع على الا مبتدأ كذا يادهم  
 لا احصناه فان احصناه ولا كنية يشاد كان في معنى الضبط والمفعل  
 المقدر او حال بمعنى كثر في اللوح ووضعت الحظفة وجملة عنده قوله  
 قد فوا قلن نريكم الا عذابا مستبعا كذا في الجحيم وكذا في  
 بالابا وبجيبه على طريقه لا لتفاهل في الحديث هذه الآية  
 استدلنا في القرآن على أهل الذناد ان المتفقين مفازا فوا اذ  
 موضع فوز حيا بن واعيا باست متين فيها انواع الاشجار  
 المتفرقة بيل ففاذا بيل لا استمال او البعض فكلوا عيسا  
 فلكت شيا من اربا ليات وكاء سادها فامدء ناء وادقق  
 الحوض ملاءه لا يستحقون فيها العوا وكذا بابا وقرة ولا لكساي بابا  
 اي كذا اذ كاذبه اذ لا يكتب بعضهم بعضا جزاء جزاء عقق  
 وعاد عطاء تفصلا منه اذ لا يحجب عليه شئ وهو من جزاء  
 وقبل متصين نص المفعول به حبا كذا فيا من الحسب الثاني  
 اذا كفاه حتى قال حبي او على حسب اعمالهم وقرة حبا انا حبا

على الجواب في العفكات شديين  
 اي ان تفتت شديين كان ثار  
 بيات كسوبات الحسن  
 طاس ورت شديين

كاللشك

كاللشك بمعنى المذنب ذب السموات والارض وما بينهما بيل وشك  
 وقد رفعها المجازيان وابوعمر وعلى لا مبتدأ الجزاء بالوصفة له  
 في قوارة ابن عامر وعاصم ويعقوب وبالرفع في قوارة ابى كروم وفي  
 قوارة عزم والكساي في جزاء اول ودفع الثاني على انه خبر مخدوف  
 او مبتدأ خبره لا يملكون خطايا ولا لولا اهل السموات والارض  
 اعلا يملكون خطابه واول عواض عليه في قوارة عقال انهم مملكون  
 له على الا طرد فلا يستحقون عليه اعتراضا وكذا في النفا  
 باذنه تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن  
 له الرحمن وقال صوابا فغيره وكذا بقوله لا يملكون قاصدا والذين هم  
 افضل الخلق في الدنيا وهم في الله اذا لم يقدروا ان يتكلموا بما يذكرون  
 كالشفاعة لولا ان تفتي لا ياذنه فكيف يملكه غيرهم ويوم ظف  
 يلا يملكون او ليتكلمون والروح مملوك مملوك على الا ذراح رجبها  
 او جبريل مر او خلق عظيم من الملائكة ذلك اليوم الحق الحان لا تحا  
 من شاء اتخذ الى حذبه الى ثوابه باليمان والطاعة انا الله اعلم  
 عذابا قريبا يعني عذابا قره وقرة لتحقيقه فان كل ما هو ايت قريب  
 وروى من هذه الموضع يوم ينظر المرء ما قدمت يداه يرى ما قدمت  
 من خير او يشر والمرء عام وقيل هو الحاق بقوله انا الله اعلم ان كل  
 ظاهرا وضيع موضع الضمير لزيادة الذم وما هو صولة منصوبة  
 بمنظر او استعراضية منصوبة بقدمت اي ينظر اي قدمت يداه  
 ويقول الكافرا ليتي كنت ثوابا في الدنيا فلم اخلق ولما اكلت في  
 في هذا اليوم فلم ابعث وقيل عت رساير المؤمنين لا في قصاص  
 ثم تروا ثوابا في الدنيا الكافرا ما ابعث النبي من فرأى سورة عمة سقني  
 من ثواب يوم القيمة سورة دللنا انما ملكة حسن استي ابعوا الله

٢ بودا

بودا



[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

فتیویٰ

وَالْقُدْسُ

بسم الله الرحمن الرحيم

في الفجر

والبيان  
من الصفا

۱۰۰

تبریزی علم فقهی

فتنسب الى الكمال وحقق خبره المكنون واصفاد انجيل الغرابة فاني  
تتبع القيتي باغراق السرايم فثبت <sup>بذلك</sup> طوق بالتميم للوحي ويبصرون  
في البرد لثوب قيصرون المضرب للحدقة فهدرون رفرها واصفات  
ضلي عن فاني تنبع في اعينها انزعاق في هذه لادعته لطول اغناها  
وتخرج فزاد لك سلاوة الى ادالكفر وتبني في جبر فتنسب الى الوعد فهد  
امر الظفر اق حاشية على قيام الساعة وانما حافل لك لة مابعد عليه  
يوم ترخف المرحفة وهو مصني والاد بالرحمة والوجام الساكنة والقي  
شدد وكشاج كالارض والجبال المقود ليرم ترخف لارض والجبال الى  
الوقن جفلا جاع عندها وهي النخلة والوقن شجر الراد فيه  
للتابعة وهي السنا واللكا كبت شش وتنشئ راول النخلة والنا  
والجمع في موقع الحال لوس بوميد واجفة متديرة ولا ضبط <sup>بالتاء</sup> الحفظ  
وهي صفة لقلب والجبر ايضا دهاها شبعة اى ايضا واصحابها الملم  
والجند عندك اضافها الى القلوب يقولون ابناء المردودون في الحارة  
في الحالة والى بعن الحياة بعلوهم قولهم دجع فلان في حافيت  
اعطوفة التي جاء فيها لفرها اى ثرفها عيشة على النسيبة كحل  
عيشة راضية ووشبهه للقابل لقال دفره في الحفرة عني  
المحفدة بقال حفرت اسنانها <sup>لظهور</sup> حفرة <sup>الظهور</sup> حفرة وهي حفرة دلتاها  
وقراء يافع وابن عامر والكشاي اذا كانوا على الجند عظاما محي بالية  
وقر الحاربان والكشاي وحضر ودفع نحره وهي يافع قالوا ذلك  
لذا كره خاسرة ذات خسران ودعا سرامها وللعوايرها  
ان من فحف اذا خاسر من لثوب بياها وهي سرامهم فانما  
في نجره واحد متعلق بجزءها لا تستعصب في ايها لا يصحبه احد  
يعني النخلة والثانية فانها هربا بالساهر والى اهم اجاء على دمة  
ما كانوا الاموات في بطنها والى ساهره ولا رضى البضا المستوية

2. بطن الاارض

قوله

وَأَمَّا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين











راية

ذوا شكا لا فقهه اطوارا الى ان يتم خلقه ثم السبل بسره ثم  
 سبل محجه منظر الله بان فتح فرجه الخيم والكرهه ان ينكس  
 اذ ذل الله سبل الخيرة والشير ونصيب السبل بفعله في قوله الظاهر  
 للمبالغة في التيسير والتعريف باللام دون لا مثالا شعرا بانه  
 سبل عامر وفيه على المعنى لا خيرا بما بان الدنيا طريق والمقصود  
 وذلك عقبه بقوله ثم امانه فاقبره ثم اذا شاء اشهره وعما لا  
 ولا قياد في التغير لان امانه فضله في الخلة الى الحياة لا بدية  
 ولا لذات الحاصلة وذلك ما بالغير مكرمة وصيانة عن التنازع وفي  
 اذا شاء اشعار بان وقت النشور غير متعين في نفسه وانما هي كمال  
 الى مشيئة كما كاد دفع الاشارة عما هي لا يقض بالامر لا يقض  
 بعد من هذه اذ الى الغاية فالامر لله باسره لاذ لا يخلو احد تقض  
 فلينظر ان شأنا الى طعامه ابتاع للنعم الذاتية بالنعم الحاصية ايا  
 صيت الماء متبا استينا فحين لكيفية اجزاء الطعام وفي الكون  
 بالفتح على كبره منه بدلا لا شقال ثم شققنا ان دس شقا اى  
 بالنبات او بالكر اريد شقنا لثقل الى فيه اسنوا للقول الى السبب  
 فاشتنا فيها حينا كالخطة والشعر وعينا وقضا يعني الرطبة  
 سميت بمصدر قضيه لاذ قطعها لثقلها بقضيب مع بعد اخرى يتنا  
 ونخله وجبان غلبا عظاما وصفه الحدائق لتكاثرها وكثرة اشجارها  
 اولها ذات اشجار غلظ مستعاد من صفها الرقاب والكرهه واما  
 وعري مزابت اذا اقرته بوهج وينتجع روي ارب ليذا اذا اترتاه  
 له لانه مشرق للوحي او فالكرهه بايسه ثوبت للشتاء متاعا  
 نكمه وركعوا كرهه فان رذناج المذكورة بعضا طعام وبعضا علف  
 فاذا جاء من الصاخة الى النخلة وضيف بها مجازا لاذ الناس يفتون  
 لها يوم يفر المومنين من اخيه وائيه وصاحيته وبنيه لمشتغاله

بنانه

المقصود

مبتدأ به وعمله بانهم لا ينفعونه لو الجهد من طالت بهم بما قصروا في حفر  
 فتأخر الاء حيا لاله حب للمبالغة كاذ قد يفر اخيرا من الاء بل من  
 صاحبه وبنيه لكل امرى من امرى يومئذ شاء ان يعينه يكفيه  
 في اذ مقام وقرو بعينه اي اتمه وجوه يومئذ مسفرة فضية من  
 اسفاد الصبح ضاحكة مستبشرة بما ترى من النعم ووجهه  
 يومئذ عليها غيرة غار وكثرة ترهقها فترة بعينها اسود  
 وظلمة اوليد هم الكفر والخمر الذين جعلوا الى الكفر الفجر ولذا  
 يجمع الى اسود وجوههم لغيرة فالى هم مفر من سود عيس جاه النعم  
 وجهه ضاحك مستبشر سورة التكاوير مكية وآياتها تسع وعشرون  
 سورة الله اعلم الخ  
 اذا الشمس كويت لفت كويت في العامة اذا الغفرتا بمعنى دفعت  
 لاذ التور اذا اريد دفعه لاذ لفظ صومها فذهب انسا له في لاذ فان  
 فذل انزه اول لقت عركها طمعه فلو رة اذا الفاء مجعوا الى كسر  
 لاذ واذرة والجمع واذ يتنازع الشمس بفعله بغيره ما بعها اقل لاذ  
 اذا الشرطية تطلب الفعل واذا النخلة انكدرت انقضت فاك  
 ابصر فبان ففناء فاكدر اذا ظلمت من كبر الماء فاكدر واذا  
 الجبال السبوت عز وجل لاذ رخن وفي الجود واذ العشار والنوق  
 لاذني التي على علم من عشرة وشهر من عشرين عطلت تركت ممل  
 او السحاب عطلت عن المطر وقرى الخفيف واذ الوحوش حشرت  
 جمعت كل جانبا وبعثت للفصا صخر دوت ترابا وواحييت  
 من قواهم اذا انجفت الشدة بالتاسين حشرهم وقرو بالشد بدو  
 البعاد سبوت احييت او مليت ينفتح بعضها الى بعض حتى يعود بحرا  
 واجدا من سبوت الشؤ اذا املاوه بالخطب المحميه وقروا بكرها ابو  
 عود وروح بالتحفيف واذ النفوس ذوجت ذوت بالابتات

علا اذا اضطر الناس

مهماته



مفتی

المشققين

٧ عند  
رجع الرب

[illegible]

٢٠٠ من الضيق  
خاتمة الطريق







五

۵۰

کتاب



الى الجنة فيقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اعلن دوزخهم فيضربهم  
 الموتون منهم على الارياك ينظرون حاله فيضربونهم  
 قوب الكفار ههنا شيئا ما كانوا يفعلون دوزخه والكسائي  
 ما دام ولازم في التاء قال عم فرغ سورة المطففين سقا الله  
 من الرحمن المخرجهم يوم القيمة سورة الا نشتقاق بكية وآيا  
 خمس وثلث **بسم الله الرحمن الرحيم** **سورة**  
 اذا التسماء كنيشتق بالعام لقوله تعالى بسم شقق التسماء بالعام  
 وعني شقق المخرج واذا ثبت ليرى واسمعت له ولنفادت  
 لتأثير قدره حين اذا اشتقاقها لقيادة المطوع الذي باذن  
 لا تروى عن له وحقت وجعلت حقيقة بالاسم على ولا يقيما  
 يقال حق بكذا فهو محقق وحقيق واذا كان وضعت بسطت بان  
 بنزل جبالها واكامها بالحق ما فيها ما في جوفها من الكون واللا  
 وتخلت وتخلت في التواضع جملتها حتى لم يبق شيا في بالية  
 واذا ثبت ليرى في ذلك كفاية والتحلية فحقت للاذن وتكريرا  
 لا مستقلا كل المجلدين بنوع من القدرة وجوابه عند الشك  
 بالانها لا دور كفاية عامر في سورة التكويد ولا نطقا او بركة  
 فله بالانها لا شيان انك كادح الي ذلك كرها فلا فية على عين  
 لان لا شأن كدحه اجمعا بوزن فية من كدحه اذا حشدته او  
 فله فية وبانها لا شأن ذلك كادح الي تكرار اعتراض والكنع  
 ولستعي الى ليقا جزاية فاما من ادنى كتابه بهينه فسوف يجاس  
 حب بايسير اسرها لا ينافس فيه وبقليل الى اهل مشورا  
 الى عتبة المؤمنين او فرقا المؤمنين اقله في الجنة من الجود  
 واما من ادنى كتابه ورا طهر اى يورثى كتابه بشماله فقل  
 ظهر قبل ثقل عناه الى عنقه ويجعل ستره ورا طهره فسوف  
 يدعوا

يدعوا شيئا يتحتمون الكسائي ويقول يا بشرة وهو الهوك وبصلى  
 سيرا وقوة الجواز بان والشيء ما الكسائي وبصلى كقوله وتصلحهم  
 وقوة وبصلى كقوله ونضليه جلتهم انه كان في الحق في المديان  
 بطا بالمال والجاه فاراعا الكسائي انه كان ان يجوز لكن يجمع الى الله  
 بلما يجاب لما بعد ان كان به بصيرا عالما باعماله فلا يهمله بل  
 يرجوه ويحاذيه فلا يفسد بالشفق الجرح والى توى في لافق  
 المغرب بعد الغروب عن بعينه انه البياض الذي يليه سمي به  
 لرقته من الشفقة واللؤلؤ وسق وما جمعه في سورة النور  
 وعنها يقال وسق فاشقق واستوسق قال مستوسقات  
 لم يجدن سابقا او طروا الى اماكنه من السبق والقراد  
 اجمع واثم ليرى ليرى طبعا عن طبقي حاة بعد ما مطابقة  
 في ختمها في الشدة وهو ما يطابق غيره فقل الى المطابقة في مراتب  
 من الشدة بعد ما انشده في الموت وعواطف القيمة والها ليرى في  
 قبلها من الرقا هي على انه هو طبقة وقوة ليرى في الكسائي  
 ليرى بالحق على خطاب لا شأن باعتبار اللفظ او اللفظ على  
 ليرى من حاله شدة وقوة عالية بوجهه او بوجهه او بوجهه  
 التاء بوجهه بوجهه المخرج وبالكسر خطاب النقص وبالياء على الغيبة  
 وعطية صفة لطيفة لافعال الضمير عن الجواز والطريق او الجواز  
 له ما لهم لا بومضت يوم القيمة واذا اقره عليهم القراح لا يسجد  
 لا يجتهدون اولا يسجدون ليرى وانه ياروى انه لم يرد في اسجد  
 واقره يسجد من معه من المؤمنين وقدره بصفق فوق رؤسهم  
 فزلت اجمع به ابو حنيفة على وجوب السجود فانه ذم لمن سمعه لم  
 يسجد عن ابي هريرة انه سجد فيها وقال يا سجد فيها لانه بعد ان رايت  
 رسول الله يسجد فيها بل للمؤمنين كقوله بكنان بالقرآن والله اعلم عابدين

نعم من الجوز طبعا  
 انكره  
 تصفق في كفاية







قوله النجاء الخطب الاسطر النجمي  
2 جوفس الفقارة عجم



فألا شين من قوة منجية في نفسه يمتنع بها ولا ناصر عنقه ولا سماء  
 ذات الريح ترجع في كل دوة إلى الموضع الذي يتحرك عنده  
 لا ترجع المطر سمي به كما سمي قبا له من الله برجعه فثاقنا أو لما قبل  
 من السحاب إلى الماء من السحاب ثم يرجعه إلى الأرض على هذا  
 بالسماء السحاب ولا رجوع من المصنع ما يتصدق عنه في النبات أو الشجر  
 بالنبات والعبود لله القليل لقول فضل فضل من الحق والباطل  
 وما هو بالمرزبان المقوفات جدهم بهم يعقون أهل مكة بكبره كبراني  
 أبي له وأطفا نوره وأكب كيدا وأقلام يكيد في شدة الجهم  
 ولا يتفاني منهم بحيث لا يحسبوه أهل الكافرين من أول فلو شغلنا  
 جلاو تقام منهم أوفوه شغلنا بأهلهم كهم أهلهم روي أهلها  
 يسير أوال تكبر وتغير البنية لزيادة التمكن من الذي هو منسوخ  
 والطارق عطاء الله بعد كل شيء في السهل واليسر  
**سورة سبح روك على ملكية وهي شيعه شريفة**

بسم الله الرحمن الرحيم  
 سبح اسم ربك الذي على نوره اسمه عزك الحادية بالتأويلات  
 الزاوية وأطلو قد على غير ناعم أنما فيه سوء وذكره روك على وجل العظم  
 وقوة سبحانه ربي الذي في الحديث لما نزلت فستبح شربك للعظم  
 قالهم اجعلوها في كوكب فلما نزل سبح اسم ربك الذي على قدام  
 اجعلوها في سجود كبر وكانوا يقولون في الركوع اللهم كذا كعب وفي  
 والسجود اللهم كذا سجود الذي خلق فسوى خلق كل شيء فسوى خلقه  
 بان جعل له ما به يتأني حاله ونسمة معاشه والذي قد أي  
 قد اجناس الاستياء والنوعا واستخاضها وعقاربها وصفا  
 ولغالها واجالها وقوة الكساي قدر بالتحفيف فهدى خلقه  
 إلى دغا له طبعا أو اختيارا باعلاق الميول والذلة لها مان وذليل

والبرال

سورة سبح روك على ملكية وهي شيعه شريفة  
 سبح اسم ربك الذي على نوره اسمه عزك الحادية بالتأويلات  
 الزاوية وأطلو قد على غير ناعم أنما فيه سوء وذكره روك على وجل العظم  
 وقوة سبحانه ربي الذي في الحديث لما نزلت فستبح شربك للعظم  
 قالهم اجعلوها في كوكب فلما نزل سبح اسم ربك الذي على قدام  
 اجعلوها في سجود كبر وكانوا يقولون في الركوع اللهم كذا كعب وفي  
 والسجود اللهم كذا سجود الذي خلق فسوى خلق كل شيء فسوى خلقه  
 بان جعل له ما به يتأني حاله ونسمة معاشه والذي قد أي  
 قد اجناس الاستياء والنوعا واستخاضها وعقاربها وصفا  
 ولغالها واجالها وقوة الكساي قدر بالتحفيف فهدى خلقه  
 إلى دغا له طبعا أو اختيارا باعلاق الميول والذلة لها مان وذليل

وانزال إلى ما بان ولا الذي خرج المرحى انبت ما يدعاه الدقا لجله بعد  
 خضرة غشاوى بجوى باسم الشود وقيل جوى حال المرحى أي أخرجه  
 من شدة خضرة سمع بك على لسان جوبيل أو سمع بك قايما بالها  
 للقراءة فلا شني أصلا من قوة الحفظ مع أنك في لكون ذلك أنه لغري لك  
 هو أن الإخبار به عما شغل وقوله كذا أيضا في الآيات وقيل في الآيات  
 فاصلة كقولنا السبح لله روك ما شاء الله نسيان بان شغل نوره  
 وقيل المراد بالبقلة والندرة لما روي أنه لم اسقط أية في قرآنه في المستوفى  
 فحسباني أنها شغل فسله فقال نسيتهها أو نفي النسيان شيئا فان  
 يستعمل المنفي أنه يعلم الجاهل وما يحفي ما طهر من أحوالكم وما بطن أن جهل  
 بالقراءة مع جوبيل وما دعاءك إليه من مخافة والنسيان فيعلم ما فيه صدق  
 من ألقاها شيئا ونسيك للبيوتى ونعدك للطريقه الذي روي  
 في حفظ الذي والتمتين ونوفق لها ولهم في النكته قال لا نسيك  
 عطا على سقر لك وأنه يعلم اعتراض قد كبر بعد ما استبشركم روك  
 أن نفعنا الذكرى لعل هذه الشرطية أنما جاء بعد كبري التذكير في  
 وتوصل اليأس من العجز ليدل على نفسه ويتلطف عليهم كقوله  
 وما أنت عليهم بجبار روكية أولئك المذموم واستبعاى تذكير الذكرى  
 فيهم أولئك شغاردان التذكير أنما يجابح المكن نفعه فلذلك أمر بالاعراض  
 عن تولى سبيلهم في شغل ونسيك في يوم يحيى الله فانه يتفكر  
 فيها فيعلم حقيقتها وهو يتناول المعارف والمتردد ويتجسسها  
 ويتخشب إلى كبري روك شغل الكافرو فانه اشقى القاسم أولاه شغل في  
 وكفره لنوعه في الكفر الذي يقضي الناد والكبرى ناد جهنم فانه قد  
 ناد كره من شغل في ناد جهنم أو ما في الدرك روك سفل  
 منها ثم كره من شغل في ناد جهنم تنفقه قد افلح من ترك  
 نظره الكفر والمعصية أو كره من التقوى من الرماء أو نظره للمصلو

أو حال كونه سورا

يشتبه لك مع

المذكورين

حقيقة



اذ ادى الزكوة وذكر اسم ربه بقلبه ولبانه فصلى كقول الله  
 والصلاة الذكرى ويحذر ان يذكر تكبيرة التحريم وقيل تركى لصدي  
 للغير وذكر اسم ربه كبرية يوم العبد فصلى صلاته بل يتروى  
 الحياة الدنيا فلا تفعلون ما يستحقون في الاخرة والحظ لا يستحق  
 على ان تتفانيا على الضماد قل او لكل فان وشى في الدنيا اكثر من  
 وقته اربع وبالياء والذخر خير وانى فان نعمها لم يكن بالذخر  
 كما يصح الغنى بل لا ينقطع لان هذا القى الصنف لا والى  
 ولا شاة الى ما سبق قد افادته جامع في الدنيا وخلق  
 وكنا المنزلة صحيف محمد موسى بلاء الصنف لا فى قال  
 خرف سورة ولا على الخطاه الله عز وجل بعد كل حرف انزل الله  
 على ابيهم نعموا وحدهم سورة الفاتحة مكتبة وحى سبى  
 بسورة الزمر الزمر  
 هل يتك حريت الفاتحة والاهية والى غشى الناس شدا بيهما  
 يعنى يوم القيامة والى فى قولهم وقضى وحدهم لناد وجوه من  
 خاتمة دليمة عابدة ناصية تعلم ما يتبعه كبر السوء بل وحدها  
 فى الناد حوضا بل فى النمل والى صغود والى بود فى تاد لها  
 وفيها دها او علمت ونصبت فى اعمالها لا تنفعها يومئذى نادى  
 نذرها وقوله ابو عمرو ويعقوب وابو بكر نضاه من صلاه الله وقوله  
 نصلى بالشهد بالمبالغة حامية متناهية فى الخى بسقى فرعون  
 اية بلغت انا ما فى الخليل من طعام اذ فرعون بسبب الشرف  
 وهو شوك برعاه اذ بل ادم دطبا وقيل بخرى نادية شدة الضيق  
 ولعله طعام هو لا ولا كقوم والغسلين طعام غيرهم والمراة  
 طعامهم ما يتعامه اذ بل ويتعافاه لغيره وعنده نفعه كما لا  
 لا يستحق ولا يعنى فرعون والمقصود الطعام اذ لا مرن وجوه  
 يهيم

الغنى بالذخر

ويجوز

نادر الزمر  
ورفع الغار

يومئذ امة ذات رتبة او متعده لمسيحها راسية وصفت بعلها لما دأت  
 ثوابه فى الجنة عاكبة عليه الخ لاد القدره سمع بانها لم يلد له جود  
 وقوله على بنا والمفعول بالياء ويذكرها ابو عمرو ودش وبالناسا فيج  
 فيها لا غنية لغوا وكلمة ذات الخوا او بنفسا لغوا فان كرمه الخليل  
 الجنة والذكر والحكر فيها عين جارية بجرى ماء هافلا ينقطع والتكبر  
 للتعظيم فيها سور فرقة رفعة رفعة الشكر والقدرة كواب  
 جمع كواب وهو ناء لا عرو له موضوعه بانهم دعاق وسابك  
 جمع عروقة بالفتح والضم مصفوفة بعضها الى بعض وزرابت  
 وبسط فيضرة جمع رتبة مبنوثة مبسوطة اقله ينظرون  
 نظرا عباد الى لا بل كيف خلقت خلقاته الى على قدرته حسن  
 تدبيره حيث خلقت الخرز لا يقال الى اليد والى انفسها عظمة  
 باركة الخمل ناهضة بالحل منقادة لمن اقتادها طوا الى اعناق  
 لتتواءم بالى وقاد ترعى كل نابت وتحمى العطش الى غش رصنا  
 يتانى لا قطع للبرارى والى الفاد ومع ما الهامه منافع اخره لذلك خفت  
 بالذكر لبيان اذ بان المنيبة فى الحب ما ينال الى شرف كبريات والى كبر  
 صنعها ولا ناعى عباد العز من هذا النوع وقيل المراد بالى السها على  
 والى السماء كيف دعت والى الجبال كيف نصبت فربى راسية لا تميل  
 والى الا وص كيف سطحت بسطت حتى صادت مرها او قوله لا تعاق  
 والى الله على بناء الفعل التكليم وحذف الراجع الى نفسى والى الله على  
 الى انواع المخلوقات الى السابك والمكبان ليحقق كمال قدرة الخالق  
 فلا يتكورا لقيادته على المبعث وذلك عقيب امور المعاد وذلك على  
 ولا موبى التذكير ففى كبر انما انت مذكور فلا عليك ان لم ينظروا  
 ولم يتكروا اذ ما عليك الى الله لا لست عليهم عسى طرعتسلط  
 وعالكسالى باليتى على الاصل وعرة بال شهاب اذ لم تولى وهو

يشوز ذراعه

ط المشببة

ان الجواز

على التحق قوا



لكن من تولى وكفر فعذب الله العذاب الاكبر بعض عذاب الآخرة ومن فصل  
 فان جهلكم الكفار وقتلهم سخطوا وكانه انهم من الجاهل في الدنيا  
 وعذاب النار في الآخرة ومن فصلهم استثناء قوله فذكر ان من تولى  
 واصرف فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما اعراض ويؤيد ذلك انه قد  
 روى على التثنية ان الذين اياهم رجحوا قروا بالشدة على الله فيعاقب  
 مقدره على قروا بآروا فقال عز وجل في قلبك واوده لك يا في ديوان  
 ثم التثنية لا ورواها عن علي بن ابي طالب في الخبر وتقدم الخبر  
 للتصديق والمبالغة في العبد النبي من قروا سودا الغاشية عليه  
 الله حيا يا سبي اسورة الفجر ملكية ويا شمس في شدة  
**سورة الفجر**  
 والشمس اذا طلعت اذ فلقها لقولها والشمس اذا شمس او بصولة  
 وليا في عشر عروا في الجنة وليا في النار الفجر عروا في النار  
 وفصلها لا خير تنكدهم للتعظيم وقروا وليا في النار على النار  
 ولا تبارك والشمس اذا طلعت اذ فلقها لقولها والشمس اذا شمس او بصولة  
 لعقله من خلقه خلقا وجن في الخالق لانه قد ورد في قوله فترها بالعين  
 ورواها في ذلك لا بد من ذلك او شمس الصلوات ورواها في ذلك  
 والشمس عروا وقد روى في قوله او بغيرها فلعله قد روى في قوله فترها بالعين  
 ما رواه اظهره لانه على التفسير ما قد روى في قوله او بغيرها فلعله قد روى في قوله فترها بالعين  
 او لا كثر منفعة فحسبه للشمس وقروا في قوله او بغيرها فلعله قد روى في قوله فترها بالعين  
 كالبحر والشمس والليل ايا سبي اذ عصى كقوله والليل اذا روى في قوله او بغيرها فلعله قد روى في قوله فترها بالعين  
 بذلك لما في التعاقب في قوله والليل على كل القعدة ودفع النعمة ايا سبي  
 فيه فترها بالعين وحفظها ليا الكفاء بالكبر تحفيقا وقد خصه  
 انافذ في يومه وبالوقف مراعاة الفواصل ولم يجد فيها الا كثر وجعلها  
 اصلا وقروا بالشمس بالشمس المبدل في قوله فترها بالعين وكذا القم  
 لا في الفجر ولا في غيره

علم من العلم

او انتم به قسم طمعا ومخوف في لذي جبر بعينه وبذلك سبب  
 حقيقة والشمس العقل سبب في لذي جبر عما لا ينبغي كما سبب عقله او تثنية  
 وخصاها في لذي جبر العقل والضبط والمقام عليه محذوف وهو ليعين  
 بذكر عليه قوله المتركيف لعل لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 من سبب في قوله هو هو وسقوا باسمهم كما سبب في قوله باسمهم باسمهم  
 وادم عطف بيان لعي على تقدير مضاف اي سبب اذ هو اهل ان  
 ان مضي انه اسم بلدانهم وقيل سمي ايا بلانهم وهم على لذي جبر باسمهم جبرهم  
 ومنع صفة للعلمية والتثنية انما لعل لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 او القدوة والطرز او لرفع في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 وتدريب فكما وقروا انما كانت شدة في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 ودانته ملكها باسمهم في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 عين جنة وسموها اذ في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 مسيرة يومه وليا بعث الله عليهم صفة في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 قلة لانه خرج في طلب لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 صفة اخرى لا تدرك لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 الذين جابروا الصغر وقطعوه واتخذوه مناد كقوله وتنتصرون  
 من الجبال ميويا بالواد وادى للمعزى وقروا في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 وقضايهم التي كانت اذ في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 طغوا في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 او قروا في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه  
 به الجلبا لمصفود الذي يضرب كونه فلولط الطاقا بعضا بعض  
 وقيل تثنية بالسوط كما أمل بهم في الدنيا اشعاعا يانه بالقياس الى  
 اعتدلتهم في لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه وعاد لذي جبر بعينه

اي الدنيا

بالقياس مع

اذا جسر



بترقيته الرشد مفعول من كالميتام فحقته وهو بمنزلة الرضا والرضا  
 بالعقاب فاما اذا شيسان متصل بظن ان ذلك لما لم يصار كأنه قيل  
 انه لما لم يصار في الاخرة فلا يريد ان لا ينسى له فان ذلك نشأ فلهذا  
 ولا الدنيا ولذا اذا ما بتلك ربه اختبره بالبعث والميت فأكرمه  
 ونعمه بالجاء والمال فيقول اني اكرمى فضلك بما اعطاني وهو الجاهل  
 الذي هو لك شاك ولا فائدا في اقام معي المشروط والظرف المتوسط  
 في تقدير التاخير كأنه قيل فاما اذا شيسان فقال اني اكرمى في وقت ابتداء  
 بالانعام وكذا قوله فاما اذا ما بتلك ربه فقد عليه ووجه اذا التقدير  
 واما اذا شيسان اذا ما ابتداء اي بالفقر والتقدير ليؤثر في سببه  
 فيقول ربي اهانني بقصص رطخ وسوء فكره فان التقدير قد ابتدأ  
 الى كرامة الدارين لذل التوسعة قد يقضي الى قصيد لا غناء ولا نهال  
 في حيد الدنيا ولذا كذا في قوله وروعه عنه بفتح كذا مع اقواله  
 مطابق لكرمه ولم يقل فاهانه وقد عليه كان في فكره وانعمه لان  
 ولتوسعة تفضل ولا ضار به لا يحل ان لا يكون له في ربه عامر والكوفي  
 اكرم من واهان بغيره في الاصل والموقف غير غير ومثل واقفهم  
 نافع في الموقف وقر ابن عامر فقد ربه بالشديد بل لا يكون في الشك  
 ولا يخفى على طالع المسكين اني بل فاعلم انهم في قوله وادل على  
 انها لكم بئال وهو انهم لا يكونون اليتم بالنفقة والميرة ولا يخفون  
 اهلهم على طعام المسكين فضله عن غيرهم وقره لكونه في ذلك الحان  
 ويا كانوا لكرات الميراث واصل في ان كذا لما ذا لاي في  
 الحلال والحرام فانهم لا يورثون النيا ولا الدنيا ويا كانوا انصارهم  
 او يا كانوا ما جمعه للموت من حلاله واهلهم على ان يتركوا في حلال  
 حياها كثر مع حرمه وشبهه وقره لا يكونوا الى الموتى بالهيا  
 والباقيون بالآثار كذا يدع لهم عند ذلك وانكار ما بعده من كذا اذا

يرتقى

كأيات

اذا دكت ولا رضى كذا كذا كذا بعد ذلك حوصا من متخففة الجبال الدنيا  
 او هباء منبث وجاء بدل الى طهرت ابارق قدته واثارهم مثل ذلك ما  
 يظهر عند ظهور السطى اثارا حبيبة وشبها بالملك متخفا صفا بحسب  
 منان لهم ورايهم وجي يورثهم بحسبهم كقول قنوت الحليم وفي الحديث  
 يولي بحسبهم يورثهم بحسبهم يورثهم بحسبهم مع كل نيام سبعون الف ملك  
 يخرجهم من قبورهم بل ان ادكت ولعلك فيها تترك لادسا اي تتركها  
 او تخط لا تخط فيهم فيزدها عليها وان لا تترك اي منقعة الدنيا  
 ليك نيا فيمن قبله واستدار على غيره وجوب قبول المتوبة فان هذا  
 التذكرة توبة غير مقبولة بقول النبي قد من ليبياني اي ليبياني هذين  
 او وقت حياي في الدنيا اعمال صالحة وابس في هذا القود لا تترك  
 استقلوا العبد بفعله فانما العبد الشئ قد يتحقق ان كان مكنانه في  
 لا بعد عذابه احد ولا يوق ذنابه احد لاهل بيته اي لا يتولى  
 عذابه فوا قد لم للمقدمات لا من كذا لاهل بيته اي لا يترك احد  
 من الزبانية مثل ما بعد بونه وقراها المكساي ويعتق على بناء المفضل  
 يا ايها النفس طمينة على راحة القلوب والى اطمأنت بذكر الله  
 فان النفس تتروى في سبيلة لا يسيبها والميت الى الراجح لذاته  
 ويستقر دونه معرفة وشئت تغفره عنهم اذ الى الحق بحيث لا يترك  
 شك ولا فنية التي لا يستقرها خوف ولا حزن وقد روي  
 ارجع الى بيتك الى اقره او موقعا بالموت ويستقر ذلك بقوله قال  
 كانت النفس قبل الايمان موجودة في عالم القدس او بالبعث راضية  
 بالادب راضية عن الله فاذ في عبادي في حكمة عبادي الصبر والحي  
 جنتي معلمي اذ في روضة المعربين فيستقر بونهم فانما الجاهل القدر  
 كالمرايا المتقابلة او اذ على في حب اعبادي التي فارقت عنها وادخلت  
 داد توالي التي اعدت لك عني مفرقة سودة ليعود الى العبد

ربا منيرة  
اي لا يتجزأ ولا يضطرب

فكنا لا



[illegible]

۱۱ متعارفہا

عام

دولہ بنزلی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

اِسْتَعَارَ هَالِكًا رَهَابَهُ مِنَ الْفِتْرِ وَلَا اِطْعَامَ فِي قَوْلِهِ وَمَا لِدُرَيْدٍ وَالْعَقِيَّةُ  
 فَكَرَّ رَقِيَّةً اَوْ اِطْعَامَ فِي يَوْمٍ مَدَى مَسْخُوفَةٍ يَتِمُّ اَذْفَقِيَّةً لَوْ مَكْنِيًا اذْ  
 مَتْرَبَةً لِمَا فِيهَا مِنْ فَيَا هَرَجَ وَالْفَتْرِ وَلِتَقَدَّرَ لِمَا اُذْ بَا اَحْسَنَ وَقَعَ اَوْ يَفْعُ  
 لَمَّا فَانَهَا لَا يَكَادُ يَفْعُ اَوْ مَكْرَنَةً اِذْ لَمَعَنِي فَلَا فَكَّ رَقِيَّةً وَلَا اِطْعَامَ  
 يَتِمُّ اَوْ مَكْنِيًا اَوْ الْمَسْخُوفَةِ وَالْمَقْرَبَةِ وَالْمَتْرَبَةِ مَفْعُولًا مِنْ مَسْخُوفٍ  
 اِذَا اَجَاعَ وَقَرَّبَ فِي الشَّبِّ وَتَرَبَّ اِذَا لَفْتَقَرَّ وَقَوَّ لَمْ يَكُنْ وَلِيًّا عُرْوَى لِكُلِّ شَيْءٍ  
 فَكَرَّ رَقِيَّةً اَوْ اِطْعَامَ عَلَى اِذْ يَبْدُلُ مِنْ اِقْتِصَمَ وَقَوْلُهُ وَمَا لِدُرَيْدٍ وَالْعَقِيَّةُ  
 اعْتَرَاضٌ مَعْنَاهُ اَنْكَرَ لَمْ يَنْدِرْ كُنْهُ صُغُوبَتِهَا وَتَوَارَّهَا اَنْكَرَ كَانَ مِنَ الْهَيْبِ  
 اَمْنًا عَاطَفَهُ عَلَى اِقْتِصَمَ اَوْ ذَكَرَ بَيْتًا لِيَتَأَمَّلَ اِلَّا بِمَا فِي الْعَقْدِ  
 وَلَا اِطْعَامَ فِي الرُّبْعَةِ لَا يَسْتَقْدِرُ عَلَيْهِ اَمَّا تَرَا طَسَايِرَ الطَّلَاعِيَّةِ  
 وَتَوَاضَعَا بِالْصَّبْرِ اَوْ صَبْرًا بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالْصَّبْرِ عَلَى طَلْعَةِ اَنْكَبِ  
 وَتَوَاضَعَا بِالْمَرْحَةِ بِالرَّحْمَةِ عَلَى عِبَادِهِ اَوْ يَمُرُّ بِجَارِحَةٍ اِنَّهُ اُولَئِكَ اَلْجَنَّا  
 اَلْمُيَمَّنِيَّةُ اَلْيَمِينُ اَوْ اَلْيَمْسُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآبَاتِنَا اَمْ نَنْصَبُهُمْ لِبَنَاتٍ  
 عَلَى فَنِي وَتَكْبَارُ حُجَّةٌ اَوْ بِالْقُرْآنِ وَهُمْ اَصْحَابُ الْمَشَاةِ اَلْمَشَاةُ اَلْاَشْمُ  
 وَلَمْ تَكُنْ بِرُذُوكِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَسْمِ اِلَا شَارَةً وَالْكَفَارُ بِمُفْتِي شَا اَوْ يَحْفَى  
 عَلَيْهِمْ نَادٍ مُؤَصِّرٌ مُطَبِّقَةٌ اَوْ فَضْرَتُ الْبَابِ اِذَا اَطْبَقَتْ اَغْلَقَتْ  
 وَقَوْلُهُ يَوْمَعُدُّ وَحَرَفٌ وَحَفْضٌ بِالرَّحْمَةِ مِنْ اَسْمَدَتْهُ عَلَى النَّبِيِّ وَحَرَفٌ سَوِيَّةٌ  
 اَوْ اَقَمَ مِنْ اَلْبَلَدِ اَعْطَا اَللَّهُ تَعَالَى اَوْ مَا فِي غَضَبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 سَوْدَةٌ اَللَّعْنُ مَكْنِيَّةٌ وَاَبْرَأَ خَيْرٌ بِاللَّعْنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والشمس ومضيها ضوءها إذا انشرفت وجعل الكسوف انقراض  
النهار والكسوف في ذلك الصبح والمدا إذا اجتمع النهار  
وكان ينقص والقمر إذا قلبها تدور طوعه طلوع الشمس في الشهر  
أو غير ليلة وليد في ليلة سيدة دحالة النور والنهار إذا اجتمع

اصحاب الشانہ

بسم الله الرحمن الرحيم



جلى النفس فانها تنقلب في انفسها فانما انفسها اول الظلمة اول الدنيا اول  
 وان لم يجدوها للعلم بها والليل اذا انفسها انفسها انفسها في ظلمة  
 من كمالها اولها اولها اولها اولها اولها اولها اولها اولها اولها  
 اولها اولها اولها اولها اولها اولها اولها اولها اولها اولها  
 استلذت طرجه معها بطن الجور والظلمة والجور في الظلمة  
 المقربين وبطلوا لما بعد في قولك من يدبرك وبكرها كذا على  
 الفاعل والمفعول من غمر عطف على عاملين مختلفين والسماء وما بها  
 ومن بناها وانما اوثر على كذا رادة معقول صفة كانه قيل  
 والليل والليل الذي بناها اولها اولها اولها اولها اولها  
 والليل اولها بالليل وكذا الكلام في قوله اولها وضربا طحاها انفس  
 وما سبها وجعل المآل حصة من تجرد الفعل عن الفعل في نظم  
 قوله فالله بالليل والليل والليل وما سبق له ان يصرفها اسم  
 للعلم به وتكبر نفس التكبر كما في قوله علمت نفس اولها العظيم والمراد  
 نفس آدم ومذللها في الجور والليل والليل والليل والليل  
 والليل من اولها في قوله من كمالها انماها بالعلم في العلم  
 جلى النفس وحفظ الهم للظلمة كانه لما اراد به الخلق على  
 تكمل النفس والمبالغة في انفسهم عليه بما فيها من العلم بوجود  
 الصانع ووجوبه وكما ان صفاته الذي هو اقصى درجات القوة  
 النظرية ويذكرهم عظام الله ليجعلهم على الاستغراق في شكر  
 نعمته الذي هو منتهى كمال القوة العملية وقبل استطراد ذكر  
 بعض احوال النفس والجوارح في تقديره ليبيّن من الله على  
 ملكة لتكذبهم وسؤله كاد مديرة على عود لتكذبهم صلوات  
 وقد خاب من دسيتها انفسها واخفاها بالجهل اولها اولها  
 وسوء نفس كنفق وتقصص كذب عود بطغور بسبب  
 طغيانهم

او ثرب  
 اي اختار

طغيانهم ادبها او غشيت به من غشها ذى الطغوى كقولها فاهلكوا بالطغى  
 واصد طغيانها واما قلبت يادها واذا تفردت بين تلك سم والصفحة  
 وقوة بالضم كالرجحى او انفسها حين قام طرفا كذبها وطفى  
 انفسها واشفى ثمود وهو قد اربى لفساد وهو قد اربى على  
 قتل الناقة فان افعال التقصير اذا اصفته صلح للواحد المحم  
 وحصل شقاقهم لتواليهم العقر فقال لهم رسول الله ناقة  
 الله اى ذروا ناقة الله واخذروا عقرها وسفيتها  
 فلا تذودوها عنها فلبسوا بها اخذوا عقرها من طول الليل  
 فعقروها كدمهم عليهم ذروا فاطبق عليهم الغبار ومن  
 تكبر قوتهم ناقة مرمومة اذا ليسوا بالشعير بين يديهم بسبب  
 فتوى المرمومة بينهم وبينهم او عليهم فلم يلفظ منها صغرا ولا كبير  
 او غورا بالهول ولا ولا يحاق عقيبها اى عاقبة لا تفرقة او  
 عاقبة هذه لا تعود وتتبعها فيبقى بعض لا يقاوم والمراد بالمال  
 وقوة نافع وابن مامر فلا يخاف على العطف عن المتيقن من فرق ربه  
 الشمس فكانا يتصدق بكل شئ طلعت عليه الشمس من  
 سورة الليل مكية دايرها **الحديد** **سورة**  
 تسبيح الله تعالى الرحمن  
 والليل اذا انفسها انفسها انفسها انفسها انفسها انفسها انفسها  
 بطلانها والليل اذا انفسها انفسها انفسها انفسها انفسها انفسها  
 بطلانها والليل اذا انفسها انفسها انفسها انفسها انفسها انفسها  
 صفي الذي ذلك شئ من كل نوع له نور له ولهم وحوى وقيل مقصدية  
 ان سعيكم لشيئ ان مساعيكم لا شتات مختلفة مع شتات  
 فان من اعطى ولا تقي ومثله الخفى تفصيل بين الشيت الشا  
 والمعنى من اعطى الطاعة والحق المقصبة ومثله بكلمة الحق

بسبب

من انفسهم



بفتح الحاء

ما دلل على حق هذه التوحيد فسيبوه ليسرى فستبطله الخلة  
 التي تؤدي الى راحة كدخول الجنة فسترا العرش اذا  
 هبطوا للركوب بالشرع والبرهان وما من رجل بما اوتي به  
 بشهوات الدنيا نعم العقبى وكنه الحسنى ما كان من لها  
 فستبطله الخلة المودبة الى العسر والشدّة كدخول  
 النار وما ينفق عنه ماله نفيا من استقام انكاد اذا تردى هلك  
 تفعل من الردى او تردى في حفرة القبر او في حفرة من ان علينا  
 للهدي لاد شاد الى الحق موجبا لنا وعقودنا اننا اذا  
 علينا طريقة الهدى كقوله وعلى الله قصص السبل وان لنا الدوم  
 ولا في فتعطي في الدارين ما نشاء لمن نشاء ونول الهدى للهدى  
 فلا يضربها ترككم الا هتداء فاستدركنا واللفظي تلهيكم بغير  
 لا يلزم مقاسمها ان لا يشقى لا الكافر فانه الكافر  
 وان دخلها لم يلزمها وان لم يستحق وصفه بغير الذي  
 وتولي اي كذب الحق واعرض عن الطاعة وسبجتها ان لا  
 الذي اتقى الشرك والمعاصي فانه لا يدخلها فصدوا ان يدخلها  
 ويصلها ومنهم ذلك ان اتقى الشرك دون القصص لا  
 لا يجنبها ولا يلزم من ذلك صليها فلا يخالف الحصر السابق  
 الذي يوتي به بصره في مصاد الخيرة قوله يتنكر فانه  
 بذكر من يوتي اوصافه وما لا يجد عنده من غيري فيقصد  
 باتباعه مجازا ان لا ابتغاء وجهه ربه الا على استثناء  
 منقطع او متصل عن محذوف مثل ان يوتي الا ابتغاء وجهه  
 ولا كما فان نعمة وتسوف يرضى وعدا التواب الذي يرضى  
 ولا يات فقلت في اي كرم يرضى بذكره في جماعة توليهم  
 المشركون فاعتقهم ولما لم يزل المراد بالاشقي ابو جهل اذا عتبة

ان الله لا يهدي القوم الظالمين

بفتح الهمزة

بن خلف النبي مفرق سوده وللبيل عطاء الله حق يرضى  
 اوعافاه والعرس وسورة السور سورة والحق مكتبة  
 وابها احدى **سورة الاحق** **سورة الاحق** **سورة الاحق**  
 والحق ووقت انما في الشئ وتخصيصه ان للشرا بغيره فيه  
 اوله ان فيه علم موسوم بربه والحق المستصر سجد اول الشرا ويؤمن  
 قوله ان يا يثلم باسنا ضحى في مقابلة بيان اول البيل ان اسبحي  
 سكن اهله او كذا ظلمه من سحى البحر سحوا اذا سكنت  
 احواله وتقدم البيل في السورة المتقدمة باعتبار اوله مثل  
 وتقدم الشرا هنا باعتبار الشرف ما ودعك ذلك ما قطعك  
 ريك قطع المودع وقيل بالتحقيق بعقوبات تركك وهو القم  
 وما في وما ابعضك وحرفا لمفعول استغناء عنه فقبل  
 وعراة للفراصل دوى ان الحوى يتخرج عن اياما التركة لا  
 كما في سورة الكهف والخروج سائلا ملكا اذ لا في جردا ميتا  
 كان تحت سريره اذ لغيره فقال المشركون ان محمدا ودعه  
 ربه وقوله فقلت دعاهم وللجرة خير مما يجمعون  
 فانها باقية المصنعة غايبا وبدهة فانية مشوبة بالمضاه  
 كانه لما بين الله تعالى لا يزال تواملا بالوحى والكرامة في الدنيا  
 وعنده ما هو اعلى واجل من ذلك في الاخرة ولينها تيمم  
 خير من ربه فانه لا يزال يتصاعد في الرفعة والكمال وتسوف  
 يعطيك ريبك فارضى وعدا شامل لما اعطاه من كل النعم والهدى  
 ولا مودع الا للدين وكما لا خير له فيما لا يعرف كنهه سواه  
 ولا لاهم الا بتدبير دخل الجبر بغير حفا المبتداء والتقدير فانت  
 شئ يعطيك لا القم فانها لا يبر على المضارع ولا مع النكرة  
 المتكثرة وجعلها مع سوف للملكة على العطاء كائن لا محالة

منه الملاح

حاله

ارسل



وَأَنْ تَأْخُذَ بِحِكْمَةِ الْكُنُوزِ الَّتِي بِيَدِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ لَعَلَّكَ تَنْتَبِهْ  
 عَلَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ وَلِيْلَهُ مَا مَقِيٌّ بِحُجَّتِهِ فَمَا يَسْتَقْبِلُ وَيُجِدُ الْخَيْرَ  
 بِعَقْلِ الْعَالِمِ وَيَسْتَأْمُرُ بِالْكَوْنِ وَالْمَصَافَةِ وَيَسْتَأْمُرُ بِالْكَوْنِ  
 ضَاكٌ عَنْكُمْ بِالْحِكْمِ وَلَا تَحْكُمُ بِهِمْ فَغُلِّقْ الْأَوْحَى وَلَا تَرْكَبْ  
 وَلَا تَتَوَقَّعْ لِلنَّظَرِ وَقَبْلَ ذَلِكَ ضَاكٌ فِي الطَّرِيقِ حِينَ خَرَجَ  
 بِكَ أَبُوطَالِبٍ إِلَى الشَّامِ أَوْ حِينَ فَطَمَنَكَ جَلِيلُهُ وَهَارَتْ بِلَتْ  
 لَتُرْثَكِ الْيَتِيمَ فَإِذَا ضَلَّكَ إِلَى عَيْكَ لَوْ جِئْتَ وَوَجَدْتَ  
 عَائِلَةً فَقَبْرًا ذَا عِيَالٍ عَنِ مَا حَصَلَ لَكَ مِنْ ذِي الْحِجَةِ وَالْجَارَةِ وَلَا مَا  
 وَلَيْتَ لَمْ تَكُنْ فَهَلْ تَقْبَلُهُ عَلَى مَا لَمْ يَضَعْفِهِ وَتَرَى فَلَ تَكُنْ  
 أَعْلَى تَقْبَلُ فِي وَجْهِهِ دَامَا لَلْبَتَانِ وَلَا تَشْهَرُ وَلَا تُرْجِرُ  
 وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ فَإِنَّ الْقُدْرَةَ بِمَا شَكَرْتَهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ  
 بِالنِّعَةِ وَالنِّبْطَةِ وَالْقُدْرَةَ بِمَا تَبْلِيغُهَا إِلَى النَّاسِ مِنْ مَوْجِدَةٍ سَوْدَةٍ  
 وَالْأُخْرَى جَعَلَهُ اللَّهُ تَكْفِيْفُ بَعْضِ لِحْدَانِ يَشْفَعُ لِعَشْرَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ  
 اللَّهُ بَعْدَهُ كُلِّ يَتِيمٍ وَسَائِلَ سُورَةِ الْمُسْتَدْرِجِ مَكِّيَّةٌ وَأَمَّا غَاثُ  
 لِسَانِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الْمُسْتَدْرِجُ لَكَ صَدْرُكَ الْمُسْتَدْرِجُ حَتَّى وَسَّعَ مِنْهَا الْحَقُّ  
 وَدَعَا الْخَلْقَ فَكَانَ غَايِبًا مَاضِيًا وَالْمُسْتَدْرِجُ بِمَا لَدَّ عَنَافِيهِ  
 مِنَ الْحِكْمِ فَادْلُغْ فِيهِ ضَيْقُ الْجَهْلِ وَبِمَا يَسْتَرْوَا لَوْلَا تَقِي الْأَوْحَى  
 بَعْدَ مَا كَانَ يَشْفَعُ عَلَيْكَ وَقِيلَ إِنَّهُ أَشَارَ إِلَى مَا رَوَى عَنْ جِبْرِيلَ  
 أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فِي حَبَابِهِ وَبِوَجْهِ الْمُنَافِقِ فَاسْتَحْجَجَ قَلْبَهُ فَلَمْ يَأْمَنَ  
 وَعَلِمَا وَلَعَلَّ أَشَارَةَ إِلَى الْخَوَاسِقِ وَمَعْقُولِهَا مَسْتَفْهَامُ نَكَارَتِي  
 وَكَانَ شَرَّ رَاحِ مَبَالِغَةِ فِي ثَبَاتِهِ وَلَمْ يَلْزَمْ عَطْفُ عَلَيْهِ وَوَضَعْنَا عَيْنَهُ  
 وَذَلِكَ عَيْنَاكَ التَّقْبِيلُ الَّذِي لَا يَنْقُضُ ظَهْرَكَ الَّذِي جَعَلَ عَلَى  
 التَّقْبِيلِ وَهُوَ صَوْتُ الرَّجُلِ عِنْدَ لَا يَنْقُضُ نَفْسُ الْفَرَسِ نَقْلُ الْفَرَسِ  
 وَغَيْرُهُ

ما نقل  
 لا انكسار

عنه

مَا تَقْبَلُ عَلَيْهِ مِنْ طَائِفَةِ قَبْلِ الْبُعْدَةِ أَوْ جَهْلًا بِالْحِكْمِ وَلَا عِلَامًا وَخَيْرٌ تَدْرِي  
 الْحَقُّ وَأَمَّا كَانَ يَرَى مِنْهُ لَوْ قَدِمَ عَلَى الْعَجْزِ مِنْ شَادِمٍ أَوْ فِي أَصْرِهِمْ  
 وَتَقْبِيلُهُمْ فِي أَيْدِيهِمْ جَعَلَهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ بِالْأَنْبِيَاءِ  
 وَغَيْرِهَا وَأَيُّ ذِي قُوَّةٍ مِثْلُ أَنْ قَرَأَ الْبَيْتَ بِاسْمِهِ فِي طَرَفِ الْمَشْرِقِ وَفِي قُلُوبِ  
 طَائِفَةٍ وَمُطَاعِمَةٍ تَعَالَى وَصَلَّى عَلَيْهِ فِي هَذِهِ بَلَدٍ وَمِنْهُنَّ بِالْمَصْنُوعَةِ  
 فَطَائِفَةٌ وَمِنْهُنَّ بِالْأَعْيَانِ وَأَمَّا نَادَى لَكَ لِيَكُونَ بِهَا مَا قَبْلَ الْبَيْتِ فِي قَبْلِهَا  
 فَإِنَّ مَعِيَ لَعْنًا لِمَنْ قَبْلُ الْقُدْرَةِ وَالْوَدَّ بِالْمُسْتَقْبَلِ لِلظُّهْرِ وَضَلَّ الْعِلْمُ  
 وَأَيُّهَا يَوْمَ يَكُونُ الشَّرْحُ وَالْوَضْعُ وَالْأَوْفَقُ لَا هَيْدَاءَ لَدُنَّ الْطَائِفَةِ  
 فَذَلِكَ شَاءَ مِنْ رَبِّي عِزَّ اللَّهِ إِذَا عَرَاكَ مَا يَفْرُقُ وَتَكْبِيرُهُ لِلْعَظِيمِ وَالْمُعْتَبَرِ  
 بِمَا فِي أَنْ مَعِيَ مِنَ الْمَصَاحِفِ الْمُبَالِغَةِ فِي مَعَارِفَةِ الْبَيْتِ وَالْعَبِيدِ وَالْغُلَامِ  
 بِهِ أَتَقَالُ الْمُتَقَارِبِينَ أَنْ مَعِيَ الْعَبِيدُ يَسْتَأْمُرُ بِالنَّاسِ كَيْدًا وَاسْتِغْنَاءً  
 وَغَيْرَ بَانَ الْعَبِيدُ مَشْفُوعٌ بِبَيْتٍ لَمْ يَكُنْ إِلَّا خَرَجَ كَقَوْلِكَ لَكَ لِلْمُضَامِ  
 مِنْ خَبَرٍ أَيْ مِنْ خَدْعٍ عِنْدَ الْمَلِكِ فَطَارَ وَفَرَّ عِنْدَ لِقَاءِ الرَّبِّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ  
 لَنْ يَغْلِبَ عَمْرٍاءُ يَسْتَرْوِي فَانْزِلْ الْعَبِيدُ مَعْرِفَتُهُ فَلَا يَبْعُدُ سَوَاءً كَانَتْ لِقَاءُ  
 أَوَافِئِهِ وَالْبَيْتُ مَكْرُومٌ قَبْلَ الْبَيْتِ بِمَا لَكَ فَرَدَّ كَيْفَانِ بِالْأَيْدِي بِمَا لَا يَلِي  
 فَإِذَا عَرَفْتَ مِنَ التَّبْلِيغِ فَانْصَبْ فَانْصَبْ فِي الْعِبَادَةِ شُكْرًا لِلْمَا عَدَدْنَا  
 عَلَيْكَ مِنَ النِّعَمِ السَّالِفَةِ وَوَعَدْنَا بِالنِّعَمِ الْآتِيَةِ وَقِيلَ إِذَا فَرَّغْتَ مِنَ  
 الْفَرْدِ فَانْصَبْ فِي الْعِبَادَةِ أَوْ إِذَا فَرَّغْتَ مِنَ الْمَصْنُوعَةِ فَانْصَبْ بِالْعِبَادَةِ  
 فَإِنَّ رُبَّكَ عَرَفَ بِالسُّؤَالِ وَلَا تَشْغَلْ عَيْنَهُ فَإِنَّهُ الْقَادِرُ وَخَرَجَ عَلَى  
 اسْعَافِهِ وَتَرَى فَرَقِيًّا يَدْعِي النَّاسَ إِلَى طَلَبِ الْوَلَايَةِ بِغَيْرِ الْبَيْتِ مِنْ قَوْلِهِ  
 سُورَةُ الْمُسْتَدْرِجِ فَكَأَنَّمَا جَاءَ بِي وَأَنَا مَقْتَمٌ فَفَرَّجَ عَنِّي  
 سُورَةُ الْبَيْتِ مَحْتَلِفٌ وَكَيْفَ غَاثُ آيَةٍ  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 وَالْبَيْتِ وَالْكَرِيمِ خَصَّهَا بِالْإِيمَانِ وَالْقَسْبِ وَالْبَيْتِ وَالْكَرِيمِ

ما لا ينبغي



طبيته لا فضل له وعناء لطيف سريع الهضم ودواء كثير المنفع فانه  
يبلغ الطبوع ويجعل البتلغم ويظهر الكليتين ويزيل رطل المتأخر في  
سدة الكبد ولا يطحال ويسخر الهدنة في الحديث انه يقطع  
الربو اسود وينفع النقرس والربو فاكهة وادام ودواء كونه  
دهن لطيف كثير المنفع في انه قد ثبت حيث يدهن فيه كالجبال  
وقيل انها جبل يخالها بالسر بانه طود ينبت وطود رتبنا لا نهما  
منبتا التين والربو فزاله في المقدسة اوسمجد مشرق  
المقدس والبلدان وطود ينبت في الجبل الذي ناجي عليه  
عوقه وسين وسين اسما للموضع الذي هو فيه وهذا البلد  
لا مائة اربعة من فرائض الميراث امانة فوامين او الماعون فيه بال  
مؤخذ والمراد به مكة لقد خلقنا الا لشاير به بحسن في جن  
تقوي بعد قيل بان خص بانصاف المقامة وحسن الصورة والجماع  
خراص الكائنات ونظائر ساير الامكنات ثم دونه واستفاد  
ساقيلين بان جعلناه فاهل لنا وادرك الى اسفل الشافين وهو النبا  
وقيل ان ذيل المعنى فيكون ان الذين امنوا وعملوا الصالحات انقطع  
فلم اجز غير مؤثر لا ينقطع او لا يمتن به عليهم وهو على اول  
حكم مرتب على الاستثناء مقرر له فما يكذبك فاني شئ بكذبك  
باجتهام ولا لانه نطقا بعد بالبين بالجزء بعد ظهور هذه الدلائل  
وقيل ما يعنى في ذيل الخطاب لا نشان على لا لتفا والمعنى  
قال الذي جعلنا على هذا الكذب البس الله باحكم الحاكمين  
محقق لما سبق والمعنى البس الذي جعلنا ذلك الخلق والتركيب  
باحكم الحاكمين صنعنا تغييرا فيهم كان كنهه كان قد راعى لا في  
والجزء على امر مراد عن الشيء مقرر سورة التين اعطاه الله  
العاية واليقين مادام حيا وان مات اعطاه الله من بعد فراقه

المائة ثون شاة  
ادام  
قشيز

المائة

السورة

سورة العلق بكية وهي سبع عشرة آية وهو اول سورة نزلت  
الفاخرة **بسم الله الرحمن الرحيم**  
اقراء باسم ربك ايا اقراء للقرآن مفتقا باسم ربك واستعين  
الذي خلقك اى الذي له الخلق والذى خلق كل شئ ثم افردها عن  
والله صنعنا تدبر اوا على وجوب العبادة المقصودة والمقروءة  
فقال خلق لا نشان لاول الذي خلق لا نشان فاقبلهم اوله ثم  
فترتقضا الخلق ودوله على عيسى فطرته من خلق جمعه لانه  
رو نشان في معنى الجمع ولما كان اذ الواجبات مع الله تعالى  
اوله ما يدل على وجوده وفطرته وحال حكمته فيكون له  
اوله اول مطلق والثاني للتبليغ او في الصلوة ولعله لما قيل له  
ثم رقبه باسم ربك فقال انا بقارئ فقبل له اقراء وذلك ان  
الزائد في الكرم على كل كرم فانه ينفع بلاء عوض ويحكم في غير خوف  
بل هو الكرم وخبر على الحقيقة الذي علم لا نشان ما لم يعلم بخلق القوي  
ونصب الله بل خلقا لا يات فتعلمك القراءة وان لم تكن قارئا  
وقد عده سبحانه مثله ان نشان ومنتهاه اظهارا لما انعم عليه  
فان ثقله من احسن المراتب الى اعلاها تفرير الربوبية وتخفيفا  
واشاره اوله الى ما يدل على معرفته عقلا ثم نبه على ما يدل على  
كله ودع لمن كفر بنبوة الله لطغيانه وان لم يكن له الا الحلا  
عليه ان لا نشان ليظهر ان ربه استغنى اى ربه استغنى  
مفعول الثاني لا نه بمعنى علمه ولذا جاز ان يكون مفعول او  
لواحيان الى ذلك لرجعي الخطاب لا نشان على ان نشان  
وتحذير عاقبة الطغيان والرجوع في بعد ذلك البس الذي  
ينهى عبدا اذا صلى نزلت في ابي جهل الذي لم يؤمن محمد ساجدا  
لوطيبت عنقه فجاءه ثم كفى على عقيبته فيقول ليعا كذا فقال

والذي خلقك اى الذي له الخلق والذى خلق كل شئ ثم افردها عن

الخطاب

فكلامه

سورة



ان يبيد بينه وبينه لحنه فانه نادر وهو واخفجه فنزلت ولفظ البعد  
وتكثيره للمبالغة في تقييد الشئ والردالة على حال الجودية المشي  
ادانت ان كان على الهدى او اعدوا بالتقوى ادانت تكرير لدول  
وكذا ادانت الذي في قوله ادانت ان كتب وتولي الم يعلم بان الله  
يرى ولا شريطة مفعولة لكنا وجب الشريطة محذوف في قوله  
ولشريطة الثاني في موقع الوقف وله وللمعنى اخبرني عن شئ  
بعض عباد الله عن صلواته ان كان ذلك الناهي على هدى فيما ينه  
عنه او اخبرني فيما يؤبه فعبادة او ثاب كما يعتقد رواة كان  
على التكذيب الحق والثلوث عن الصواب كما يقول الربيعيات الله  
يرى ويطلع على احوال عباده وضلوا له وقيل المعنى ادانت الذي  
ينهى عبدا يصلي والمنتهى على الهدى اقرب بالتقوى والنا  
مكذب متولي فاعجب من ذلك وقيل الخطاب في الثانية مع الكافرين  
فانه كما قال الذي حضر لخصه بخطاب هذا مرة وروى عن  
اخرى وكانت قال باكا فاجبرني ان كان صلواته هدي ودعاه  
الى الله امر بالتقوى انتهى ولقد ذكر ذلك مرة بالتقوى في  
التقوى والتوسيع ولم يتغير في الشئ لا في الشئ عن الصلوة  
ولا مرة فاختصر على كونه للصلوة لانه دفعه بالفعل اولت  
نزل العبد اذا صلى يجمل الخيرة لا ويعدها دعاة احوال المحصول  
في تكمل نفسه بالعبادة وغيره بالعبادة كل ودع بالناهي لئلا  
ينته عما هو فيه لتسفيقا بالناحية لنا خذك بناصيته  
ولست بحشبه بها الى النار ولا السفع القبض على المشي وخيل  
يشترط وقوله لتسفعن بالنهي المستمدة ولا تسفعن وكتب  
في المصحف باللفظ على حكم الوقف والكتفاء باللام من الاضافة  
للعلم بان المراد ناصية المذكور ناصية كاذبة خاطية بدل

من الناصية

من الناصية وانما جاز لو صغرها وقرب بالرفع على تقدير هي ناصية  
او لتصب على التقرؤ وصفها بالكذب والخطا وهو الصاحبها على  
الاستنار المجازي للمبالغة فليدع ناديه اهل ناديه ليعينوه  
المجلس الذي يستريح فيه القوم روى ان ابا جهم مروي عن رسول الله  
يصلى فقال له انك فاعلظ لرسول الله فقال اشهدني وانا  
اكثر اهل الوادي ناديا فنزلت سندع الزبانية ليجردوه على المنا  
وهو في الاصل الشوط واحد لها ذنبية كغفيرة من الذين  
الدفع او ذيق على النسيب فاصلا زباني ولنا معوضة غيرة  
كلادع ايضا للمناهي لا تطعه وان شئت انت على طاعتك وشئ  
ودع على سجدك وادقرب وتقرب الى ربك وفي الحديث  
اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا استجود رسول الله ففرق سورة للعن  
اعطى من الاجر كما قدراء المفصل سورة القدر مختلف

سورة القدر

انما انزلناه في ليلة القدر القدر للقرآن فحيه باعقاده من غير شهادة  
له بالنباهة المعينة عن الشرح كما عظمه باه استنار لاله وعظم  
الوقت الذي انزل فيه بقوله وما ادرىك ما ليلة القدر ليلة القدر  
خير من الف شهر وانزلنا له فيها بان انزلنا به فيها او انزلنا  
جمله من التور الى السماء والنبأ على الشفرة ثم كان جبريل ينزل على  
رسول الله بخبرها في ثلث وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه في  
فضلها وهي في الايام العشرة لا خير من فضلها ولعلها السابعة  
منها والى الى اخفائها ان يجيئ من يديها ليا الى كثرة وتسميتها  
بذلك ليشرفها او لتقدير ذلك مود فيها كقولها فيها يكون كل امر حكيم  
وذكر لاف اما للتكثير او لما دويته ثم ذكر اسرارها لئلا يسئل التسويج  
في سبيل الله الفاشر في حق المؤمنين وتفاضلهم الى الله

عانت في ثمانين سنة  
واربعة اشهر

هـ

القدر

من غير جهاد



فاعطوا البتة هي خير من ذلك الخاذاي شئنا الملا بكة والودع فما  
 باؤن وديهم بيان لما له فضل على الفتنهم وشتاتهم الى لا وديهم  
 التساهل ووتقهم الى المؤمنين من كل امير فاجل كل اموالهم في تلك السنة  
 وقره من كل امير الى امير كل انسان سلام هي ما هي في سنة اي لا  
 الله تعالى في سنة وبتق في غيرها وبتق في سنة وبتق في سنة وبتق في سنة  
 ولا يتلوا من كثرة ما يستحقون في على المؤمنين حتى يقطع الجفراي  
 مطلقه اي طلوعه وقره والكساي بالكر على الله كالموجي اذ اسم  
 ومان على فقياس كالمشرك في المتيهم فقره سورة القدر اعطى الجفراي  
 من صام رفقنا وحي ليلة القدر سورة لكن من صام رفقنا وحي ليلة القدر  
سورة القدر  
 لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب اليهود والنصارى فانهم كفروا  
 بالالحاد في صفات الله تعالى ومن اللبثين في شركين وغيره من صنام  
 متفكرين عما كانوا عليه من دينهم اولو عباد يتباع الحق اذ جاءهم  
 والرسول حتى تاتيهم البينة والرسول والقول فانه مبين  
 او معجز الرسول في خلقه والقرآن بالحق به من جده به رسول  
 من الله بذكر البينة بنفهم وبتقدير المقتل او ميتا ميتا او ميتا  
 مطهر صفة اخبره والرسول فانه كان افعيا لكنه لما تدها في  
 وتصرف كان كالتالي لها وقيل المراد جبريل وكفر العجوة مطهر لث  
 والباطل يا عتيه ما فيها وانها لا عتيها وكونه المطهر في كتاب  
 قيمة مكتوبان من نعمة ناطقة بالحق وما تفرق الذين ادنوا  
 الكتاب البينة عما كانوا عليه بان امن بعضهم او تردد في دينه  
 او فزعهم بالمراد على الكفر لانه في عباد جاءهم البينة هلك  
 كفوله وكانوا في قبل يستحقون على الذين كفروا فلما جاءهم  
 ما عرفوا كفروا به وافراده اهل الكتاب بعد الحج منهم وبين المشركين  
 بولهم في سورة القدر

اللذلة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان خيرهم بملك اذ لي  
 وما امروا الى في كسبهم فيما رزق ليعبدوا الله مخلصين له الدين  
 لا يشركون به حقا ما يكن في العباد لرا بعه وبقوم  
 الصلوة ويوتوا الزكوة وكنتمهم حرقوه وعصوا ذلك من القيمة  
 دين الله القيمة ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركون في ناد  
 جهنم خالدين فيها اي في يوم القيامة او في الحلال الملا بستم ما  
 يوجب ذلك واشتراك الفرقين في جنات العباد يوجب اشتراكهما  
 في نوعه فلهذا جعل في الفرقين في جنات العباد اشتراكهما في نوعه  
 اي الخليفة وقره نافع وان ذلك ان البرية بالمرور على الاصله والذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية جزاءهم عند الله  
 جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا فيه وما لها  
 تقدم المدح وذكر الجزاء المؤذي بان ما مضوا في مقابل ما مضوا  
 به والحكم عليه بانه من جنات وجميع جنات وتقيدها لضافه  
 ووصفا بما يزداد لها نعيمها وناكدا المخلود بالنا بيب رضى الله عنهم  
 بما يكون لهم زيادة على جزاءهم ورضوا عنه لانه بلغهم اقصى ما  
 ذلك اي المذكور من الجزاء وذلك قوله من جنات وبتق في سنة  
 مدله ان مردوا في جنات على كل خير من النبيهم وقره ان كان في القيمة  
 مع جنات البرية مناء وبقية سورة الزلزلة تختلف في ادبتي  
سورة الزلزلة  
 اذا زلزلت الارض زلزالها اضطر بها المقدم لها عند النفقة والذين  
 او الثانية او المثل الا لا والذين في الحكمة وقره بالفتح وهو الحكم  
 وليست في الغشا واخر جند له وصدفها ما في قوله والذين  
 او لا موات مع ثقل وهو شاع البيت وق لا شيان ما لها  
 لما يظهروهم في الاقطار وقيل المراد بالانشا الكاف في المتن

نيتهم



يعلم لها بعد تخرجه من الدنيا الخلق بلشا الى احياءها ما لا يعلم  
 ولا اله الا وحدها وقيل ينطقها الله فتخرجها على ايدى ربه  
 بعد اذ اوتوا صيها بجنتها واصلا واذا من نصيب بعض ربات  
 ربك اذ يحياها اي تخرجها من صلبها وريك لها بان احدث فيها  
 ما دلت على احوالها وانظروا بها ويجوز ان يكون ذلك من احيائها  
 اذ يقال احياها كذا وكذا ولازم معقول الى اولى اصلها اذ لا ياتي ذلك  
 بشي من العبياة يومئذ يصعد الناس من مخارجهم من القبور  
 الى الموقف <sup>فمنهم من</sup> شتاتا متفرقين بحسب ما يشيرون اعمالهم خيرا  
 اعمالهم وقرى بفتح الهمزة من اجل مشغالات ددة خيرا به ومن بعد  
 متقال ددة شريرة تفصيل لبرودا وذلك لفرق بينه بالضم والفتح  
 ههنا باسمك الهاء والعقل حسنة والكاف وسنة المجتهد الكفا  
 يوترا في نقص النواحي لغيره في قوله لا يدرى بوجهه بغيره  
 والمنفعة ومنه كذا في محض السعداء والنافعة باله متفقا للمعنى  
 استأنا والذرة والنفقة للضعفين ودولهم بغيره النبي فترى  
 اذا ذلزلنا دبع مائة كان قراء القرآن كله سورة والحداد  
 مختلف فيهما سورة الاحزاب وايها احدى سورة  
 والاعايات ضمتها اسم من خيل الغزاة تغزو فتضيق ضيقا  
 وهو مشوا الناسم اعند العدو فيضيق بغيره في قوله والحداد  
 فاشهد باله التزام على الضابحة والوضوح على معنى ضابحة فالمراد  
 قدما فالتى تولى النار ذلك يراه لخراج النار قدح الزند فادري  
 فالمراد ان يحياها على العود ضمتها الى في وقتها فان كان ذلك  
 فربما ينزل الوقت نفعا عبادا اذ صيها ما فوسطن به  
 فتوسطن بذلك الوقت او بالعبادة او بالنعمة اي ملتصقا  
 او ملتصقات به <sup>فمنهم من</sup> يومئذ يروى انه يوم بعث خلد كفت  
 شهرا

ايضا ضمتها

ط يقال مع

فمنهم من

شهرا لم يمت منهم خير فنزلت وتجهل الحق بالنفوس العاقبة  
 انزلها الى الموتى باياتها فانها انما المعاد في المعين على الرضا  
 ولا لعاوان اذا ظهر لهم من مثل مبداء انوار القدس فانهم به  
 شوقا في سطن بجمعهم من العليين ان لا شيئا لورثه كنود  
 لكفور فكيف لا تعرفه كنودا او لعاوان بلفظ كندة او بغيره بلفظ  
 بنى ما كند وهو جمل المقسم فانه على ذلك فان له شيئا على كنوده  
 لشهيد يشهد له في نفسه لظهور نوره عليه اذ ان الله على كنوده  
 لشهيد فيكون وعيد وان لا يحب الخير الا ما في قوله من ترك خيرا الوصية  
 لشهيد لبيخيل او لقوى ما في قوله يعلم اذا بعثت ربيعت  
 ما في القيود من الموتى وقرى بفتح رويحت وحصل جمع محضه في  
 ولحقها وميزما الى الصمد وقرى بفتح او شير وتخصيصه لا يدرى له صل  
 ان دهرهم يوم يومهم القدره الخبير عالمها اعلموا وما  
 استروا فيجاء بهم وانما قال يا شمر قال بهم لا خلد شيئا لهم في الدنيا  
 وقرى ان وخير بذكر يوم عما النبيهم فترى ولعاوان اعطى في امر  
 عن رحتا بعدد من يات بالزلفة وشهد بها صديق رسول الله  
سورة القارعة مكية وهي سورة ايات  
 مسددة القارعة التي هي  
 القارعة ما القارعة وما ادريك ما القارعة سبق بيانها في الحقة  
 يومئذ الناس كالفراس المبثوث في كثرتهم وذللتهم وانشتادهم  
 واضطرابهم ولا تصابهم عظم ولا علة القارعة وتكون الحيا  
 كالعين كالصوت في ذلك لوان المنقوش والمنقوش في التفرق  
 اجزاها ونظايرها في الجوف فاما من نقلت موازينه بان تخرجت  
 مقايير انواعه من اية في عيشة في عيشة واضنه ذات  
 رضى ورضنه واما من حفت موازينه بان لم يزل حسنة

منهم من







فان لا يترام في جانب الخراف كروغ النبي عليه السلام في قريش  
 والعصر غفر له وكان من قريش الحق وتواصى بالصبر صدق فيما قال  
**سورة الكهف مكية وهي تسع ايات**  
 وانه الركن الرابع  
 دليل لكل هذه المزة المزمز الكركم المزمز والجزر الطعن  
 كما لم يترافعا في كركم المزمز والناس والطقن فيهم وبناء  
 فعله يدل على لا عتباد ذلك في صفة الكركم والجزر المزمز  
 والمتعود وقريش مزمزة بالسكون على بناء المفعول وهو  
 المستخرجة التي تأتي بالاصاحيك فيضوكنه وتبسم ونزولها  
 في روضتين بن شريف فانه كان مفتاحا لادنى وليدين المزمزة  
 واعتباره رسول الله الذي جمع ما لا بد من كل ذلك من صفة  
 مرفوع وقراء ابن عافو مزمزة والكسائي بالتشديد للتكثير  
 وعنده وجعله مزمزة للتوازن في الدعوى مزمزة بعد اخرى ويؤمن انه  
 قراء وعنده على فلكه دعام يحسب ان ماله اخلد تركه  
 خالدا في الدنيا فاجبه كما يحب الخلود وحب المال اغفل عن الحق  
 او طول امله حق حبيب انه مخلص في كل حال في كل حال  
 يعرض بان المخلص هو السعي لا مزمزة كل مزمزة له عتبادا ليشهد  
 ليظهر في الحجة في النادر التي شانه ان تخطم كل ما يطرخ  
 فيها وما لا يدرك ما الحجة ما النادر التي لها هذه الخاصية تار الله  
 تفيد ان الموقرة التي اوقدها الله وما لا وقرة لا تقدر ان تطفئ  
 عذرة التي تطلع على لا وقرة تغلوا واساطير القلوب تستعمل عليها  
 وتخصيصها بالذكور في الغداة لطف ما في البدن والشد نالما  
 اوله في كل العقاب لا يغفر ومنشاء اعمال القبيحة لا يعلم  
 مؤصدة مطبقة من اوصاف الباب اذا اطبقته قال نحن الى

يقول

اشفاق

اجبال مكة ناتي ومنه في البنية صغاء مؤصدة في عهد محمد اي مؤيد  
 في علمي مؤصدة مثل المقاطير التي تقطر فيها الدوام وقبره  
 وكبره من خفض بضمين من النبي مرفوعا سورة المزمزة اعطاه الله  
 عثر مشابعد من استمرها بعد ما صاها سورة الكهف مكية تسع ايات  
 وانه الركن الرابع  
 المتركيب فعل يدل باصحاب ابايعيل الخطاب للرسول ام وهذا لغير  
 يشهد بذلك الواقعة لكن شاهدا ثانيا فانه اذا ما غافا كيف  
 ولم يقل ما لا يترام الى اوقته كبر ما فيها من وجوه الدلالة على حال علم الله  
 وقدرته وعزته بيبه وشره في قوله فانها من اهلها ما لا يدري  
 انها وقعت في السنة التي ولد فيها الرسول وقصصنا ان تراه  
 من الصباغ ولا تشبه ذلك البين في قيل احصية والتجاشي في  
 كنية بصغاء وهو ماها القليس فادان يصف اليهم  
 الحجاج فخرج رجل من كنانة ففقد فيها ابنته فاعضبه ذلك فحلف  
 ليرث من الكعبة فخرج يحسبه وبعه فيل توى اسفه فخرج في ليلة  
 اخرى فلما انتهى للدخول دعيا جبينه وقيمة الفيل وكان كلما  
 فخرج الى الحرم برك ولم يبرح واذا بظفيرة الى اليمن والى جهة  
 اخرى هزول فادرس الله طير كل في منقادهم فخرج في رجله حمار  
 اكبر من العنسة ولا صغر الخمسة فومتهم فيقع الحجر  
 في راس الرجل فيخرج من ذنبه فهلكوا جميعا وقروا المزمزة في اطار  
 لثو الجازم وكيف نفسا بفعل لا يتريافيه معقولا مستغرام اليه  
 كيدهم في خطيل الكعبة وتجرسها في صليل في قضيح ولا طرايان  
 دقوس وعظم شانها وادرس عليهم طير ابايعيل جماعة في ابايعيل  
 وهي الحزمة الكبيرة مشبهت بالجماعة من الطير في تضامها وقيل  
 رواجها كجنادين وشما طيط ترميهم بحجارة وقراء بالنباء

اشفاق  
 المزمزة  
 المظالم

اشفاق  
 المزمزة  
 المظالم

اشفاق

اشفاق

اشفاق



على ذكر الطير انما سمع في اول مسنده الى غير ذلك في سجيل طين  
متجرع من سجيل في قوله السجل وهو الماء الكبير والاسفل  
وهو ذلك وسماوه السجل ومعناه حيلة الغدا المكتوب المذبح لجعلهم  
كعصف ما كوك كودن الزرع الذي وقع فيه اذ كان في ارضه  
الدود اذ اكل حبة في صفر امينه وكثيرين ككثته لانه في رايته  
عن النبي م فرقة سورة الفيل اعطاه الله ايام حياته في الحشر  
سورة قريش مكية وهي اربع ايات في اربع  
سورة الرحمن الرحيم  
لا يدرى في قريش متعلق بقوله فليعبدها رب هذا البيت والفا  
لما في الكلام ومعنى الشرط اذا المعنى ان يعبد الله عليهم لا تخفى في  
لما يعبدوه لسا يربوهم فليعبدها لاجل ايداه في حيلة النشا  
والصيف اى لرجلة في النشا الى اليمن وفي المصنف الى الشام  
فيما دون ويشعرون او يحدو فمثل العجوا او بما قبله كالمتقين  
في الشجر اى جعلهم كعصف ما كوك لا يدرى في قريش ويورث انها في  
ابي سورة واحد وفيه كمال الف قريش يدرى في حيلة النشا وفي  
ولما لتضرب كانه منقول من صفر قريش وهو انة عظمة في  
البحر تعبت بالشفق ولا تظاف لانه بالناز فثبت هو اربا  
لا تهاين كل ولا تكل ولا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا  
ولا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا  
الذي اعطاهم من جوع بالركبتين والسكر للعظام وقيل المراد  
شدة اكلها فيها الجيف والعظام وامنتهم من خوف خوف اصحاب  
والفيل او لتخطف في بلادهم ومساكنهم والجرام قد يصبون  
ببكرهم عن سماء الله سورة لا يدرى في قريش اعطاه الله عظم  
بعد من طابا لكعبة في سورة لا تكلوا ولا تكلوا ولا تكلوا

اي لا يشاء و هو بخار  
الطعام

سورة

سورة الرحمن الرحيم  
اذا انت استقرام معناه النجى في ذواته رايته بده حرة الحاقا بالمضاد  
والعق تصديرها بحرفه مستقرام مشرل امرها ورايتك بالكاف  
التي بكذبها ليقين بالجزء اوله سلاوم فلما في جعل الجسد الجسد ويورث  
الثنائي قوله فذلك الذي يبع اليتم يدفعه دفعا عينا وهو ان جعل  
كان وصيا اليتم في جاءه عيانا يسئل ما فيه فدفعه او بسفيا  
تخرج جزوا فاسله يسم لما فقرعه بعصاه لولولدين المغير  
او منافق يجيل وقرب يبع اى يترك ولا يحصر اهل وغيره على طعام  
المسكين لعدم اعتقاده بالجزء ولذلك في الجملة على كذبها لفا  
قوله المصنفين الذين هم عن صلواتهم ساهون عافلون غير متبينين  
بها الذين هم يراءون برون للناس اعمالهم ليروهم الشاء  
عليهم وفيهم الماعون والزكاة او ما يتعادون في العاقبة والفاء  
جزائية والمعقاة اكان عند المبالاة باليتيم من ضعف الدين والمحب  
للذم والتوبيخ في التبرع بالصلوة التي هي عماد الدين والربا والذم في  
شعبة الكفر ومنع الزكاة التي هي منطرة ولا سلام احق بذلك  
ولذلك ثبت عليها الذم والمستهبة على قولهم وانما وضع المصنفين  
موضع كالمصنفين له على ما مثلهم مع الخالق والخلق واليتيم  
فرقة سورة لا يدرى عنقر له كان للزكاة مودبا سورة الكور مكية  
سورة الرحمن الرحيم  
انا اعطيناك الكوثر الخوا المفردة للكثير والعبر والعرش  
الذابين وروى عنه انه نزل في الجنة وعنديه نبي فيه خير كثير  
من العسل والبيض من اللبن وابد من الثلج واللين من الزبد  
وما فتاه الذي يرحم واوايته من فضة لا يظاء من شمس ولا يبرق  
حضر فيها وقيل لانه ولتباعه او علم الله او لقرن فضل اربك

اي لا يشاء

اي لا يشاء

طواله



فذكر على الصلوة على الصلوة لوجه الله خلة الشايع عنها المرائي فيها اشكر  
ولا يُعَام قَات للصلوة جامعة لا قسام والشكر والتحرر اليك والحق هي  
جبارا ومول العوب وتفضل على المحادج خلا لمن يبعثهم ويخرج منهم  
المعون فالسودة كالمقابلة للسورة المتقدمة وقد فسر الصلوة  
بصلوة الصلوة والتحرر بالتصحية ان شائيت ان من لي فضل  
لكم ولا يترك الذي لا عقبله ان لا يبقى منه شئ ولا يترك ذكره  
انت فبقي ذريتك وانت افضل الى يوم القيمة وكذا في الاخر  
قال لا يدخل تحت المصغ الذي هم من سورة الكونتر سقا الله على كل  
من في الجنة ويكن لك عشر حشا بعد كل صلاة في العباد في يوم  
سورة الكافرون **سورة الكافرون** وهي ثمانية ايات

**سورة الكافرون**  
قل يا ايها الكافرون يعني كفروا بخصيصين من علم الله منهم انما  
ويعلمون دوى انهم طافوا في الاريا بعد تعبدكم ليهتبا  
وتعبد لكم سنة فنزلت لا تعبدوا ما تعبدون اي فيما يستقبل فان  
لا تدخلوا على المضارع بمعنى لا يستقبل كما ان ما لا يدخل  
على المضارع بمعنى الخالد وانتم عابدون ما عبدوا اي فيما يستقبل لونه  
في قرآن لا تعبدوا انا عابد ما عبدتم اي في الحال او فيما سلف ولا  
ما عبدتم وما عبدتم في وقت تاما انا عابد وتجدون كعبدين على  
طريقه يبلغوا انما لم يقل بلعبدت ليطابق بعد ذلك انهم كانوا من  
قبل لم يبعث بعبادة ولا صنم وهو كثر في موسى بعبادة الله تعالى  
وانما قال ما دونه من لان المراد للصنفه كانه قال لا تعبدوا لياطل  
ولا تعبدوا الحق او للمطابقة وقبل انهم عبادته وقبل ولا ولما  
بمعنى الذي دونه جنانا وصنفه بتايم بكم وبكم الذي انتم عليه تتركوا  
قولي دين الذي انا عليه لا دفعه فليس اذ في الكفر ولا منع عن

المراد

لفظ

في قرآن

عابدون

العبادة

عن الجاهل ليعلم من هو باية لذة قال اللهم اذ انت وما لك في غير  
كل الفريقتين لا يخرج بينهم وبينك والدين بالحب الى الجاهل والاربا  
روا للعبادة وقرن نافع وحفظ وهما بالفتح في النبي ام فخر  
سورة الكافرون كاعاقره ربع القرآن وتباعد عن مودة الشيطان

**سورة النجم** هي ثمانية ايات

اذا جاء نصر الله واهل البيت ايات على عدائكم والفتح وفتح مكة  
وقبل المراد جنس نصر الله على من دفع مكة وسائر البلاد عليكم  
وانما عتوا المحضون بالمجيء نحو ذلك لا شعراويات المقدسة من جهة من  
بل لا ذل الى اوقات المعينين فيقر بها انباء لفتا وقد في النصرة وقد  
تكن متوقفا لودوده في استعدا لشكره ورايت الناس يذبحون  
في بني الله اوجاجا عامات كنفية كاهل مكة والمطائف واليمز ويزن  
وسائر قبائل العرب وتذخره قال على ان ايت بعني ابعث ابعث  
ان على ان بعني علمت فستجيب محمد بك فتجيب لشير الله ما لم يخط  
يبيحك وبيبا اخيرا حيدر الله عليه افضل له ما على نعمه روى انه  
ما دخل مكة بدرا بالمشجود فدخل الكعبة وصلى ثمان ركعات وفتحها  
ما كانت الظلمة بفوارق حيدر الله على ان صدق وعده ووقا ان على  
بصفاته الجلال حيدر الله على صفاته الكرام واستغفره هضما  
لنفسك ولا مستغفارا لغيرك واستند كما في طعنك باله لتفا  
الى غيره وعنه وم الى استغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة وقبل استغفر  
لا مشد وقديم الشجر ثم المهر على الاستغفار على طريقه لا تزدل  
الى الخلق كما قبل ما ديت شيئا ولا وابت اشبه له ان كان ثوبا لم يستغفر  
من خلق الخلقين ولا كثر على السورة نزلت قبل فتح مكة وروى في  
لرسول الله لا يذبح في ارضها بكى القياس في الله فها ما يبيحك قال

اوقات من الشاء

سورة النجم  
ان حيا ربنا كونه



بَقِيَّتُكَ فَتَبَيَّنَ قَالَا إِنَّا لَنُفَعِّلُكَ وَلَقَدْ لَكِ لَدُنَّا عَلَى سَمَامٍ  
 وَلَدَعُوَّةٌ وَكَأَلَا فَرَا لَدُنَّ دَعِي كَقَوْلِهِ أَتَمْلِكُكُمْ دَيْكُمُ أُولَئِكَ مَرَاتُهَا تَقَفَا  
 تَقْنِيَةً عَلَى دَنُورٍ لَدُنَّ لَدُنَّ سَمِيَّتِ سَوْدَةُ التَّوْدِيْعِ وَعِنْدَ مَرَاتُهَا  
 وَذَا جَا لَعَطِي لَدُنَّ جَرَكُ مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا  
**سُورَةُ تَبَيَّنَ يَدُكَ مَكِيَّةٌ وَهِيَ مَرَاتُهَا**  
 مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا  
 تَبَيَّنَ هَلَكْتَ وَتَبَيَّنَ وَتَبَيَّنَ وَتَبَيَّنَ وَتَبَيَّنَ وَتَبَيَّنَ وَتَبَيَّنَ وَتَبَيَّنَ  
 يَدُكَ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 أَمَّا خَصِيَّتُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 أَفَ دِيَّةٌ فَالْتَبَيَّنَ هَمَّ فَقَالَ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 جَرَا لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 وَكَفَنِيَّةٌ تَكُونُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 ذِكْرُهُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 قَوْلُهُ ذَاتُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 وَكَفَنِيَّةٌ تَكُونُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 جَرَا لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 أَجْبَادُ عَمَّا كَسِبَتْ يَدَاهُ وَكَفَنِيَّةٌ تَكُونُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 الْمَالُ عَنْهُ حِينَ نَزَلَ بِهِ التَّبَيَّنَ فَاسْتَفْهَمَ الْكَافِرُ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 كَسِبَ وَكَفَنِيَّةٌ تَكُونُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 وَكَفَنِيَّةٌ تَكُونُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 اسْتَدَ فِي طَرِيقِ الشَّامِ وَقَدْ احْتَرَقَ بِهِ الْعَبْرُ وَمَا لَدُنَّ لَدُنَّ  
 بَعْدَ وَقْعَةٍ بَيْنَ يَأْمَ مَعْدُودَةٍ وَتَرَكَ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 بَعْضُ السُّودَانِ حِينَ فَنُوهُ فَوَاجِبُهَا عَمَّا لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 نَا فَا فَا لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ

العايات الملائكة التي للصبي وللراعي

لَمَّا نَزَلَ

كَجَرَادٍ كَجَرَادٍ كَجَرَادٍ كَجَرَادٍ كَجَرَادٍ كَجَرَادٍ كَجَرَادٍ كَجَرَادٍ  
 وَامْرَأَتُهُ عَطْفٌ عَلَى الْمُسْتَكِينِ فِي سَيْسِيٍّ وَامْرَأَتُهُ فِي جِيدِهَا خَيْرٌ  
 وَهِيَ أَمَّ جَيْلٍ بَيْنَ أَحِبَّاءِ سَفِيَّاتِ حَالَةِ الْخَطْبِ بِغِيٍّ خَطْبِهَا جِهَتُهُمْ  
 فَأَمَّا كَانَتْ تَحْمِلُ لَدُنَّ قَدْ دَعَا لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 كَانَتْ تَحْمِلُهَا فَتَبَيَّنَ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 بِالْأَصْبَحِ عَلَى الْمُسْتَكِينِ فِي جِيدِهَا خَيْرٌ مِنْ مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا  
 وَفِيهِ رَجُلٌ مَسْرُودٌ الْحَقُّ إِلَى جِيدِهَا وَهُوَ تَبَيَّنَ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 بِصُورَةِ الْخَطْبِ إِلَى الْخَطْبِ الْحَرَمَةِ وَتَرَبُّطُهَا فِي جِيدِهَا خَيْرٌ  
 لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 جِهَتُهُمْ كَالرَّقُومِ وَالضَّرْبِ فِي جِيدِهَا سَلْسِلَةٌ مِنَ الْفَارِ وَالظُّفْرِ  
 فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَالْخَيْرِ وَجِلُّ مِنْ تَقَعُّبِ بَعْضِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَرَسُهُ  
 تَبَيَّنَ وَجَوَّيْنِ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
**سُورَةُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ**  
 مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا مَرَاتُهَا  
 قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ الْقَدِيمُ الَّذِي كَقَوْلِهِ كَقَوْلِهِ مَنْطِقٌ وَأَتَقَلَّعَهُ  
 وَفِيهِ الْجَمَلَةُ وَكَفَنِيَّةٌ تَكُونُ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 سَلَّمَ عَنْهُمَا لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 تَدْعُوهُمَا إِلَيْهِ فَنَزَلَتْ وَاحِدٌ بَيْنَ الْخَيْرَيْنِ بَيْنَ عَلَى جَمَاعَةٍ صِفَاتِ الْحَقِّ  
 عَلَى اللَّهِ عَلَى جَمَاعَةٍ صِفَاتِ الْحَقِّ عَلَى اللَّهِ عَلَى جَمَاعَةٍ صِفَاتِ الْحَقِّ  
 عَلَى جَمَاعَةٍ صِفَاتِ الْحَقِّ عَلَى اللَّهِ عَلَى جَمَاعَةٍ صِفَاتِ الْحَقِّ  
 وَالْمَشَادِكَةُ فِي الْحَقِيقَةِ وَخَوَاصُّهَا كَالْحَقِّ وَالْقُدَّةُ لِلذَّائِنَةِ  
 وَالْحَكْمَةُ لِلْمَامَةِ الْمُفْتَضِّلَةِ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ  
 عَلَى أَنَّهُ لَا يَدْعُوهُ فِي قُلُوبِهَا لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ لَدُنَّ



فلما عود برب الفلق ما يفلق عنه كما عرف عنه كالقرب فعل بمعنى يعقل  
وهو جمع جميع الممكنات فانه لما فلق ظلمة العدم بنور الوجود عتبا  
سبما ما يخرج من اصل كالعبود والخطار والنيات واوله ولا يخص  
بالصبي فلذلك شربه وتخصيصه لما فيه من حال ابتداء خلقه  
الليل بسرور النور في كماله في يوم القيمة ولا شعار بان مرقده  
ان بربله ظلمة الليل عن العالم قدر ان بربله العالين ما يخافه  
ولفظ الذي ظهرها اذ وقع في سائر اسمائه لا في اعادة من المضار تبيين  
من شر ما خلق خصه عالم الخلق بالاستغارة عنه لا بخصه بالشر في ان  
عالمه الا مخرج طله وشره واختياره لا دونه ومتعد كالقرب والظلم  
وطبقي كاحراق النار واهلاك السموم وشره غايته ليل عظم  
ظلامه فرفعه الى غسق الليل واصلة الى قتله ويقال غسق العين  
اذا امتلأ من دغها وقيل السيلان وغسق الليل انضباطه  
وغسق العين سيلان دغها اذ اوقى وقيل ظلامه في كل شيء في تخصيصه  
لان المضار فيه تكثر وبغى والدفع ولذلك قيل الليل اخفى  
للويل وقيل المراد به القرب فانه يكسف فيسقط ودقونه دخوله الى الكسوف  
ومرارة النقات في العقد من النقص والنيات والسرور  
والا في بقع عقد في خيط وبنفثن عليها والنفت النخ  
مع ثين وتخصيصه لادى لشره او ديا سحر النبي في احدي عقد  
عقد في وثيقه شه في بئر قريش ومثلت المعوذات في خير  
عوض السحر فان سل عليها فجاء به فقرأها عليه فكان كما قرأه ربه  
انخلت عقد ودعدهم بعض الحقيقة ولا يجب ذلك في الكفر في ان  
مستحقون له ثم اذادوا به انه مجنون بمراسطة السحر وقيل المراد بالنفت  
في العقد بطلان غير الاله الى الاله تعالى عن مرتبين للعقد بنفث  
الربان ليسهل حملها والفرادها بالشر في ان كل نفاثة شريرة

الأفراد العقباء لتوف



بخلاف كل غايبي وحا سيد وشر حاسيد اذا احسد اذا ظهر حسد  
 وعمل بمقتضاه فانه لا يعود ضرر منه قبل ذلك الى المحسود بل يخص به  
 لا غما فيه بسيرة وخصيصه لانه لا يعمد في ضلله الا نشأ  
 بل الحيلة غير وحقه ان يراد بالغايب ما يتجاوز عن المنظر وما  
 ايضا هيبة كالقوى وبالنسبة الى النيات فان قواها النية  
 فحيث انها تزيد في طولها وعرضها وعمقها كما انها تنفذ في العقول  
 والاشياء وبالحاسد الحيز فانه انما يقصد غير غايبا طعنا فيها  
 عند ولعل فرددها من عالم الخلق لا تهازل بها القربة للمصير  
 عن النبي عم لقد انزلت على سورتان ما انزل مثلها وانه  
 لن تقرأ سورة بين احب واولى من عند الله عنها يعق المعوذتين  
**سورة والناس مختلف فيها فابهاست**  
 في الله الرحمن الرحيم  
 قل اعود ذكره في السورتين بخلاف سورة الفلق والحمد لله الذي لا اله الا هو  
 بوجه الناس لما كانت استعانة في السورة المتقدمة  
 من المضار والبدنية وهي نعم الله تعالى وعجزه ولا يستعان  
 في هذه السورة والضرر الذي يفرغ النفس البشرية في  
 عتم الا فتاة وحضرة بالناس فها كانت قبل اعود من  
 بشير المؤمنين الى الناس بهم الذي يملك امورهم ويستحق  
 عبادتهم ملك الناس اليه الناس عطايا بياض له فان الرب  
 قد لا يكون ملكا والملك قد لا يكون ربا وفي هذا التنظيم دلالة  
 على انه حقيق بالعبادة فاذا راعى على غير منها واشعار على  
 حبيب الناظر في المعارف فانه يعلم ان ما يرى عليه النعم  
 والظاهر والباطن ان له ربا ثم يتفكر في النظر حتى  
 يتحقق انه على الكمال وهذا كل شيء له وعصا في امره منه

قد انزل الله في هذه السورة ما لا يعلم الا الله تعالى  
 والنبى صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا من عباده  
 بالعلم والهدى والبر والعدل والحق والعدل والعدل

والله

فهو الملك الحق مريد بتدبيره على انه الحق للعبادة لا غير ذلك  
 في ربه ولا استعانة المعونة تنزيلا ولا خلة الصفا منزلة  
 اخبره في الناس اشعارا بعظم لافه المستعانة منها وتكون الناس  
 بما في ذلك ظاهر من هذا البيان بشرف الاشياء من شرف الواسع الى الواسع  
 كالانزال بعق الزلزلة واما المصدر فيها كسر كالزلزال والمراد به  
 الموسوس سمي بفعله بالغة الخناس الذي عادته ان يخشى  
 ان يقاء حرا اذا ذكر له شيان به الذي يوسوس في صدور الناس  
 اذا غفلوا عن ذكر ربهم وذلك كالقوة التي هيمنة فانها تساعد  
 العقل في المقدمات اذ الاله من الى النتيجة حسنت واخذت  
 تسوسه وتسهله فجعل الله في الخلق على الصفة والانتصاف  
 على الله من الجنة والناس بيان للموسوس والذات او متعلق بسوس  
 اي يوسوس في صدورهم من الجنة والناس وقيل بيان للناس  
 على ان المراد به ما يعمر القليلين وفيه تعسفا لان يراد به  
 الناس كقوله يوم يقع الدرع فان شيان حواله يعمر القليلين  
 عن النبي عليه الصلوة والسلام من سورة المعوذتين فكانا  
 قرا وكنتما التي انزل الله تعالى وشانه وعمره ناله  
 الحمد لله الذي انعم علينا ما لا يحصى ودققنا اختتام كتابه  
 هذه الشبهة الشبهة والثناء للطيفة المنسوبة الى القديس  
 البصاوي بفيض الله وجمعه في الجلال وخبر بيدا العبد الفقير  
 الى رحمة الغنى عاد فحمد من محمد لا بدني في ذلك ثم توطن في دار  
 السلطنة القديمة ببرودة المحورية في قصبة مدينة في دار  
 البناية والملك من الفضل ان يرجو من المصطفى والطوبى المستفيد  
 ان لا يتسعين من عاهم المسجود قد راى ان يصححه فكرمهم  
 لان لا نشأ لا يخلو من النيات في يوم الحسنى من ربيع الاول  
 سنة اربع وخمسين و الف





Süleyman	Öhane
Kismi	AMCAZADE Hüseyin Pasa.
Yeni Kayıt No.	19
Eski Kayıt No.	